



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية



موسوعة فقهاء

جلد - ۶

إقامة - انسحاب

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583، 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۶

إقامة — انسحاب

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۴-۳۹	اقامت	۲۶-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	معنی اول کے اعتبار سے اقامت کے احکام	۲
۳۹	الف: مسافر کا مقیم ہونا	۲
۳۹	ب: مسلمان کا دار الحرب میں مقیم ہونا	۳
۴۰	معنی دوم کے اعتبار سے اقامت کے احکام	۴
۴۰	اقامت صلاۃ سے متعلق الفاظ	۴
۴۰	اقامت کا شرعی حکم	۵
۴۱	اقامت کے شروع ہونے کی تاریخ اور اس کی حکمت	۶
۴۱	اقامت کی کیفیت	۷
۴۲	اقامت میں صدر	۸
۴۳	اقامت کا وقت	۹
۴۳	اقامت کے کافی و درست ہونے کی شرطیں	۱۰
۴۳	اقامت کہنے والے کے لئے شرائط	۱۱
۴۵	مستحبات اقامت	۱۲
۴۷	مکروہات اقامت	۱۶
۴۷	غیر مؤذن کی اقامت	۱۷
۴۸	ایک مسجد میں اقامت کا اعداد	۱۸
۴۹	دو نمازیں جن میں اقامت کہی جاتی ہے	۱۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۰	مسافر کی نماز کی اقامت	۲۰
۵۰	لوٹائی جانے والی نماز کی اقامت	۲۱
۵۰	وہ نمازیں جن کے لئے اقامت نہیں کہی جاتی	۲۲
۵۱	سامع کا اذان و اقامت کہنے والے کا جواب دینا	۲۳
۵۱	اذان و اقامت کے درمیان فصل	۲۴
۵۳	اذان و اقامت کی اہمیت	۲۵
۵۴	نماز کے علاوہ دوسرے چیزوں کے لئے اقامت	۲۶
۵۲-۵۶	اقتباس	۴-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	انواع	۲
۵۵	شرعی حکم	۳
۸۱-۵۶	اقتداء	۴۴-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: اتمام، اتباع، بتا سنی، تقلید	۵-۲
۵۷	اقتداء کی اقسام	۶
۵۷	اول: نماز میں اقتداء	۷
۵۸	امام کی شرائط	۸
۵۸	اقتداء کی شرائط	۲۵-۹
۶۹	مقتدی کے احوال	۲۶
۷۱	اقتداء کی کیفیت	۲۹
۷۱	پہلی بحث: افعال نماز میں	۲۹
۷۲	دوسری بحث: قول نماز میں اقتداء	۳۰
۷۳	مقتدی اور امام کی صفت کا اختلاف	۳۱
۷۳	وضو کرنے والے کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا	۳۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۳	اعضاء کو دھونے والے کا مسح کرنے والے کی اقتداء کرنا	۳۲
۷۴	فرض پڑھنے والے شخص کا نفل پڑھنے والے کی اقتداء کرنا	۳۳
۷۵	فرض پڑھنے والے شخص کا دوسری فرض نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا	۳۵
۷۵	مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا اور اس کا عکس	۳۶
۷۶	صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا	۳۷
۷۶	کپڑا پہننے والے کا ننگے کی اقتداء کرنا	۳۸
۷۷	کاری کا آدمی کی اقتداء کرنا	۳۹
۷۸	قادر کا عاجز کی اقتداء کرنا	۴۰
۷۸	قاسق کی اقتداء	۴۱
۷۹	اندھے، بہرے اور کونگے کی اقتداء کرنا	۴۲
۸۰	جزئیات میں اختلاف رکھنے والوں کی اقتداء کرنا	۴۳
۸۱	دوم: غیر نماز میں اقتداء	۴۴
۸۱	اقتراض	
	دیکھئے: استدانہ	
۸۵-۸۴	اقتصار	۱۰-۱
۸۴	تعریف	۱
۸۴	متعلقہ الفاظ: انتاب، استناد، استناد اور اقتصار کے درمیان فرق، تجمین	۱-۳
۸۸-۸۶	اقتضاء	۶-۱
۸۶	تعریف	۱
۸۶	متعلقہ الفاظ: قضاء، استيفاء	۲
۸۷	دلائل الاقتضاء	۳
۸۷	اقتضاء بمعنی طلب	۵
۸۷	اقتضاء الحق	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۸-۸۹	اعتناء	۳-۱
۸۸	تعریف	۱
۸۸	اعتناء کا حکم	۲
۸۹-۹۰	اقتیات	۳-۱
۸۹	تعریف	۱
۹۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۹۰	اقرء	
	دیکھئے متر	
۹۱-۹۲	اقرء	۶-۱
۹۱	تعریف	۱
۹۱	متعلقہ الفاظ: قرأت و تلاوت، مدرستہ، ادارہ	۲
۹۱	اجمالی حکم	۵
۹۲-۱۳۸	اقرار	۷-۱
۹۲	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ الفاظ: اعتراف، انکار، دعویٰ، شہادت	۲
۹۳	شرعی حکم	۶
۹۳	مشروعیت قراری و دلیل	۷
۹۵	اقرار کا اثر	۸
۹۵	اقرار کا حجت ہونا	۹
۹۶	اقرار کا سبب	۱۰
۹۶	رکن اقرار	۱۱
۹۷	پہلا رکن: مقرر اور اس کی شرائط	۱۲-۲۵
۱۰۲	مرض الموت میں مریض کا اقرار	۲۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵	مریض کا دیون کو ذین سے بری الذمہ کرنے کا قرار کرنا	۲۵
۱۰۶	دو جہاز کن: بمقررہ اور اس کی شرائط	۲۶-۲۳
۱۱۰	تیسرا جہاز کن: بمقررہ	۳۳-۳۹
۱۱۵	چوتھا جہاز کن: صیغہ	۴۰
۱۱۷	اطلاق و تنقید کے اعتبار سے صیغہ	۴۱
۱۱۷	الف: قرار کو مشیت پر مطلق کرنا	۴۳
۱۱۸	ب: قرار کو کسی شرط پر مطلق کرنا	۴۴
۱۱۹	ج: قرار شدہ چیز کے وصف کو بدل دینا	۴۵
۱۱۹	د: قرار میں استثناء	۴۶
۱۲۰	ه: جنس مخالف کا استثناء	۴۷
۱۲۱	و: قرار کے بعد اس کو ساتھ کر دینے والی چیز کا بیان	۴۸
۱۲۱	ز: قرار کو اجل (وقت مقرر) سے مقید کرنا	۴۹
۱۲۲	ح: قرار میں استدراک (غلطی کی تصحیح)	۵۰
۱۲۳	صحت قرار کے لئے قبول شرط نہیں	۵۱
۱۲۳	صورت کے اعتبار سے قرار	۵۲
۱۲۴	قرار کے لئے وکیل بنانا	۵۳
۱۲۵	قرار پر شبہ کا اثر	۵۴
۱۲۷	قرار پر طویل مدت گزر جانے کی وجہ سے حقوق اللہ میں شبہ	۵۷
۱۲۷	قرار سے رجوع	۵۹
۱۳۰	کیا قرار سبب ملک ہو سکتا ہے	۶۱
۱۳۱	نسب کا قرار	۶۲
۱۳۲	قرار نسب کی شرطیں	۶۳
۱۳۵	قرار بالنسب سے رجوع	۶۷
۱۳۶	بیوی کا کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا قرار کرنا	۶۸
۱۳۶	مہراز و جیت کا قرار	۶۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۷	والدین اور شوہر سے تعلق عورت کا اقرار	۷۰
۱۳۷	موت کے بعد نسب کی تصدیق	۷۱
۱۳۸	اقراض	
	دیکھئے بقرض	
۱۳۸	اقراء	
	دیکھئے بقرء	
۱۳۹-۱۴۰	اقط	۴-۱
۱۳۹	تعریف	
۱۳۹	جہلی حکم	۲
۱۴۰	بحث کے مقامات	۴
۱۴۸-۱۴۰	اقطاع	۲۵-۱
۱۴۰	تعریف	
۱۴۰	متحدہ الفاظ: احياء الاموات، اعيان السلطان، حبی، ارماء	۵-۲
۱۴۱	شرعی حکم	۶
۱۴۱	اقطاع کی انواع	۷
۱۴۱	پہلی نوع: اقطاع الارفاق	۷
۱۴۳	دوسری نوع: اقطاع تملیک	
۱۴۳	اقسام و احکام	۲
۱۴۳	اقطاع الاموات	۳
۱۴۴	آباد زمین کا مالک بنانا	۵
۱۴۵	کانوں کی تملیک	۷
۱۴۵	سرکاری زمینوں میں تصرف	۹
۱۴۶	منافع کا اقطاع	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۶	فقہ و زمینوں کو سرمایہ یا عاریت پر لینا	۲۱
۱۴۷	۱. قطاعات کو بیس لینا	۲۲
۱۴۷	جائیدہ کی زمین کو آبا، نہ نہ لینا	۲۳
۱۴۷	جائیدہ میں دی ہوئی زمینوں کا ہتف	۲۴
۱۴۷	عوض کی شرط کے ساتھ فقہ و زمین لینا	۲۵
۱۴۸-۱۴۹	۱. قطع	۶-۱
۱۴۸	تعریف	
۱۴۸	جہاں حکم "بحث کے مقامات	۲
۱۴۹-۱۵۰	۱. قضاء	۲-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۵۰	جہاں حکم	۲
۱۵۱-۱۵۲	۱. کلف	۳-۱
۱۵۱	تعریف	
۱۵۱	شرعی حکم	۲
۱۵۲-۱۵۳	۱. قفل جمع	۹-۱
۱۵۳	تعریف	
۱۵۳	۱. ب: بنحو یوں ہر صریحوں کی رائے	۲
۱۵۳	ب: اصل میں امر قیاء کی رائے	۳
۱۵۴	ج: ملخص انش کے لئے رائے	۴
۱۵۴	اس تائید پر متفق ہوئے ۱۰ لے احکام	۵
۱۵۴	۱. ب: قیاء کے نزدیک	۵
۱۵۶	۱۰. ب: اصل میں کے نزدیک	۸
۱۵۶	بحث کے مقامات	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۶-۱۵۶	اُقل ماقیل	۳-۱
۱۵۶	تعریف	
۱۵۶	جمالی حکم	۲
۱۵۷	بحث کے مقامات	۳
۱۵۹-۱۵۷	احکام	۹-۱
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	جمالی حکم	۲
۱۵۸	نہج چہ کا سرمد استعمال کرنا	۳
۱۵۸	حالت احرام میں سرمد لگانا	۴
۱۵۸	روزہ کی حالت میں سرمد لگانا	۵
۱۵۸	بیوہ عورت کلمہ تہنات میں سرمد لگانا	۶
۱۵۹	معتاقہ عورت کلمہ تہنات میں سرمد لگانا	۷
۱۵۹	حالت اعتکاف میں سرمد لگانا	۸
۱۵۹	یوم عاشورہ میں سرمد لگانا	۹
۱۶۱-۱۶۰	اکتساب	۶-۱
۱۶۰	تعریف	
۱۶۰	معتاقہ، متاخذہ کسب، اکتساب یا عمل	۲
۱۶۰	شرعی حکم	۳
۱۶۱	جو مائے کے تکلف نہیں	۵
۱۶۱	حصول رزق کے طریقے	۶
۱۶۳-۱۶۳	اکتدریہ	۳-۱
۱۶۳	تعریف	
۱۶۳	مسئلہ اکتدریہ میں علماء کے مسائل	۲

صفحہ	عنوان	نمبر
۱۶۳	مسئلہ انگریزوں کا دہریہ ملک مسائل سے تعلق	۳
۱۸۰-۱۶۳	اکراہ	۲۵-۱
۱۶۳	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ اناطہ رصا و اختیار	۵
۱۶۷	کرہ کا حکم	۶
۱۶۷	کرہ کی شرطیں	۲-۷
۱۷۱	کرہ کی تقسیم	۳
۱۷۱	ہل: کرہ بحق	۳
۱۷۱	دم: کرہ بغیر حق	۵
۱۷۱	کرہ مانی اور کرہ مانی	۶
۱۷۲	کرہ کا اثر	۸
۱۷۳	حلیہ کے نزدیک کرہ کا اثر	۹
۱۷۶	مالک کے نزدیک کرہ کا اثر	۲۲
۱۷۷	شافعیہ کے نزدیک کرہ کا اثر	۲۳
۱۷۷	اہل: کسی قول پر کرہ	۲۳
۱۷۸	ب: کسی فعل پر کرہ	۲۳
۱۷۹	منازلہ کے نزدیک کرہ کا اثر	۲۳
۱۸۰	دہریہ کے قتل پر بچہ کو مجبور کرے کا اثر	۲۵
۱۸۱-۱۸۲	اکراہ	۲-۱
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	متعلقہ اناطہ: اختیار فیہ و منہ	۳-۲
۱۸۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۱۸۳-۲۰۲	انکلی	۲۹-۱
۱۸۳	جو بیچ کھانی جاتی ہے خود اس کا حکم	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۳	کھانے والے کے اعتبار سے کھانے کے احکام	۲
۱۸۵	قربانی اور عقیقہ کے جانور سے کچھ کھانا	۳
۱۸۶	نذر اور کنارات میں سے کھانے کا حکم	۶
۱۸۸	ولیہ کا کھانا اور مہمان کے ساتھ کھانا	۷
۱۸۸	کھانے کے آداب	۸
۱۸۹	الف: کھانے سے پہلے کے آداب	۸
۱۹۵	ب: کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کے آداب	۲۲
۱۹۵	ج: کھانے کے عام آداب	۲۳
۱۹۸	تہذیبی تحریر خیال فی لائق (کھانے میں حامل میں نگرانی) کے اثرات	۲۶
۱۹۸	الف: مجبور کا حکم	۲۶
۱۹۹	ب: دوسرے کے ہاتھ اور اس کی ہمتی سے اس کی اجازت کے بغیر کھانا	۲۷
۲۰۱	مادی وغیرہ میں نانی ہوئی چیز میں دانیما	۲۸
۲۰۲	رمز وادار کے کھانے کا وقت	۲۹
۲۰۳-۲۰۴	اُکولہ	۳۰
۲۰۲	تعریف	
۲۰۳	محتاجہ الفاظ	۲
۲۰۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۲۰۳-۲۰۴	اکبہ	۲۹-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	شرعی حکم	۲
۲۰۶	لباس کے مشروٹ ہونے کی حکمت	۳
۲۰۶	لباس کے مادہ کے اعتبار سے اس کا حکم	۴
۲۰۶	دردوں کے چڑوں کا پہننا	۵
۲۰۷	خوبصورت کپڑوں کا پہننا	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۸	رنگ: لعل اور صفت: نئے فساتوں کی عادتوں سے مناسبت کے اعتبار سے لباس کے حکام	۷
۲۰۸	لطف: غیہ رنگ	۷
۲۰۸	ب: ہر شے رنگ	۸
۲۱۰	ن: سیاہ رنگ	۹
۲۱۰	و: زرد رنگ	۱۰
۲۱۱	ھ: ہنر رنگ	۱۱
۲۱۱	و: رنگین و حاری و لباس کا استعمال	۱۲
۲۱۱	حرام یا حرم و لباس	۱۳
۲۱۱	لطف: و لباس جس میں نقش و نگار یا تصاویر یا صلیب یا آیات ہوں	۱۳
۲۱۲	ب: رنگین اور اس جیسی چیز سے رنگے ہوئے کپڑے	۱۴
۲۱۴	ن: نیا رنگ یا غیر سارے کپڑے کا پہننا	۱۵
۲۱۴	و: عام رواج کے خلاف لباس	۱۶
۲۱۶	ھ: نجس لباس	۱۷
۲۱۶	و: غصب کردہ لباس	۱۸
۲۱۶	مخصوص مواقع پر اور مخصوص اشخاص کے لئے خاص لباس اختیار کرنا	۱۹
۲۱۶	لطف: عید، مجالس کا لباس	۱۹
۲۱۹	ب: حج کے احرام کے کپڑے	۲۰
۲۱۹	ن: سوگ منانے والی عورت کا لباس	۲۱
۲۱۹	و: علماء کا لباس	۲۲
۲۲۰	ھ: میوں کا لباس	۲۳
۲۲۰	جو لباس نفقہ واجبہ میں کافی ہو	۲۴
۲۲۰	جو لباس قسم کے کفارہ میں کافی ہے	۲۵
۲۲۰	نماز کے لئے لباس خریدنا یا کرایہ پر لینا	۲۶

صفحہ	عنوان	نمبر
۲۲۱	دیوالیہ ہونے والے کے لئے کون سا لباس چھوڑا جائے گا	۲۷
۲۲۱	مقتول سے حاصل کیا جانے والا لباس	۲۸
۲۲۲	کپڑا پہننے کے ضمن آقا، اب اور اس کی مسنون اعمال میں	۲۹
۲۲۳-۲۲۴	التراس	۳-۱
۲۲۴	تعریف	۱
۲۲۴	ایمانی حکم	۲
۲۲۴-۲۲۵	الترام	۵۷-۱
۲۲۵	تعریف	
۲۲۵	مختلفہ اٹاٹا: مقدمہ، رعمہ، تصرف، الترام، الترام، حق، حد	۲
۲۲۷	اسباب الترام	۹
۲۲۷	فتیاری تصرفات	۱۰
۲۲۹	مضرت رساں انحال (یا ماخار انحال)	۲
۲۳۰	تفع حش انحال (یا بشر، اسباب)	۳
۲۳۱	شرع	۴
۲۳۳	التام کا اثر فی حکم	۶
۲۳۳	التام کے ارکان	۷
۲۳۴	ال: صیغہ	۸
۲۳۵	دوم: ملترم	۹
۲۳۵	سوم: ملترملا	۱۰
۲۳۶	چارم: بکل التام (ملترم چ)	۲
۲۳۷	الف: غرر، رجعات کا نہ ہونا	۲۲
۲۴۱	ب: بکل کا حکم تصرف کے لائق ہونا	۲۸
۲۴۱	آ: رائتہ ام	۲۹
۲۴۱	ثبوت ملک	۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۲	محکم	۳۰
۲۴۲	تسلیم اور ایسی	۳۱
۲۴۳	حق تعریف کا ثبوت	۳۲
۲۴۵	حق تعریف کی ممانعت	۳۶
۲۴۵	جاں و مال کی حفاظت	۳۷
۲۴۶	ضمائم	۳۸
۲۴۷	الترام کو پورا کرنے نیز اس کے تعلقات کا حکم	۳۹
۲۴۸	وہ التزامات جن کو پورا کرنا واجب ہے	۴۰
۲۴۹	وہ التزامات جن کا پورا کرنا واجب نہیں، بلکہ تنہا ہے	۴۲
۲۵۱	وہ التزامات جن کا پورا کرنا حرام ہے، واجب نہیں	۴۴
۲۵۲	وہ التزامات جن کو پورا کرنا حرام ہے	۴۵
۲۵۳	آپ راتہ ام کو بدل دینے کے لئے "صاف"	۴۷
۲۵۴	اول: خیارات	۴۷
۲۵۵	دوم: شرط	۴۸
۲۵۷	سوم: عمل	۴۹
۲۵۸	الرہم کی توثیق	۵۰
۲۵۸	کتابت، "مباہ" (تحریر و ادائیگی)	۵۱
۲۵۹	رہن	۵۲
۲۵۹	صہانت، رکعات	۵۳
۲۶۰	الرہم کی منتقلی	۵۴
۲۶۱	الرہم کا اثبات	۵۵
۲۶۱	الرہم کا ختم	۵۶
۲۶۳-۲۶۴	الانصاف	۵-۱
۲۶۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۳	جمالِ حکم	۲
۲۶۳	بحث کے مقامات	۵
۲۶۵-۲۶۴	اثبات	۴-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ الفاظ: حرف	۲
۲۶۴	جمالِ حکم، بحث کے مقامات	۳
۲۶۶	الفاظ، التمامین	
	دیکھئے: جی	
۲۶۶	الفاظ	
	دیکھئے: اتلو	
۲۶۷-۲۶۷	اتماس	۴-۱
۲۶۷	تعریف	
۲۶۷	جمالِ حکم	۲
۲۶۹-۲۶۷	اطغی	۳-۱
۲۶۷	تعریف	
۲۶۷	متعلقہ الفاظ: ارت	۲
۲۶۷	جمالِ حکم	۳
۲۶۹	القاء	
	دیکھئے: اراد	
۲۷۳-۲۶۹	الحد	۱۰-۱
۲۶۹	تعریف	
۲۷۰	متعلقہ الفاظ: ردت، نفاق، رمدق، رمدق	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۰	زندق، نفاق، مومر بیت اور انہاء کے درمیان فرق	۶
۲۷۱	حرم میں اتحاد	۷
۲۷۲	میت کا انہاء	۸
۲۷۳	دین میں اتحاد	۹
۲۷۳	اتحاد پر مرتب ہونے والے اثرات	۱۰
۲۷۶-۲۷۴	الحاق	۸-۱
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	متعلقہ الفاظ: قیاس	۲
۲۷۵	اجمالی حکم	۳
۲۷۵	۱۔ مل: بخ شدد جانور کے جنین کا الحاق اس کی ماں کے ساتھ کرنا	۵
۲۷۵	۲۔ م: رکاعہ میں چھوٹے سائند جانوروں کا بڑے سائند جانوروں کے ساتھ الحاق	۶
۲۷۶	سوم: بیج میں بیج کے ساتھ اس کے توابع کو ملحق کرنا	۷
۲۷۶	بحث کے مقامات	۸
۲۷۹-۲۷۷	انضمام	۶-۱
۲۷۷	تعریف	
۲۷۷	متعلقہ الفاظ: ایجاب، اجبار، امر، اقتضا	۲
۲۷۸	اجمالی حکم	۵
۲۷۹	بحث کے مقامات	۶
۲۸۲-۲۸۰	إلغاء	۹-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۰	متعلقہ الفاظ: بطلان، انقضاء، فسخ	۲
۲۸۱	اجمالی حکم	۵
۲۸۱	شرائط میں إلغاء	۶
۲۸۱	تصرفات کا إلغاء	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۲	تہ میں الغاء	۸
۲۸۲	اصل اور فرع کے درمیان فرق کرنے والی مؤثریتی کا الغاء	۹
۲۸۲-۲۸۴	الغاء الفارق	۱-۴
۲۸۲	تعریف	
۲۸۳	متعلقہ الفاظ: نتیجہ منطوقہ و تقسیم	۲
۲۸۳	جمالی حکم	۳
۲۸۳	بحث کے مقامات	۴
۲۸۵-۲۸۶	الہام	۱-۴
۲۸۵	تعریف	
۲۸۵	متعلقہ الفاظ: موسسہ تجزی	۲
۲۸۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۲۸۶	ابولولہ ارحام	
	دیکھئے: ارحام	
۲۸۶-۲۹۱	ابولولہ مر	۱-۶
۲۸۶	تعریف	
۲۸۷	متعلقہ الفاظ: ایاء و امور	۳
۲۸۷	دو شرائط جو ابولولہ مر میں ملتی ہیں	۴
۲۸۸	ابولولہ مر کے لئے رعایا فی امور اریاں	۵
۲۹۰	ابولولہ مر کی ذمہ داریاں	۶
۲۹۲-۲۹۳	الکیتہ	۱-۲
۲۹۲	تعریف	
۲۹۲	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۰	امیرانج کی ولایت کی اجتناء	۵
۳۰۱	بہ: اتامت حج کی مارت	۱۶
۳۰۱	اتامت حج کے امیر کی مارت کی اجتناء	۷
۳۰۱	اتامت حج کے امیر کے اعمال کا مرد	۸
۳۰۱	حد: اتامت رہا	۱۹
۳۰۱	تاج کے درمیان فیصلہ کرنا	۲۰
۳۰۱	مارت سفر	۲
۳۰۲	امام	
	دیکھئے: امامت	
۳۲۰-۳۰۲	امامت صلاۃ (امامت صغریٰ)	۳۲-۱
۳۰۲	تعریف	
۳۰۳	محتاجۃ النظار: قدود، اقتداء، متاسی	۲
۳۰۳	امامت کی مشروعیت اور اس کی فضیلت	۳
۳۰۴	امامت کی شرائط	۵
۳۰۹	امامت کا زیادہ حق دار	۴
۳۱۲	امام و مقتدی کے وصف میں اختلاف	۹
۳۱۳	امام کے کھڑے ہونے کی جگہ	۲۰
۳۱۵	جن کی امامت مکروہ ہے	۲۴
۳۱۶	نمارت شروع کرنے سے قبل امام کا کام	۲۵
۳۱۷	۱۰۰ نمار امام کی مرداری	۲۶
۳۱۸	نمار سے نماز اہت کے بعد امام یا کرے	۳۰
۳۱۹	امامت کی اہت	۳۲
۳۳۲-۳۲۱	امامت کبریٰ	۳۰-۱
۳۲۱	تعریف	

صفحہ	عنوان	نمبر
۳۲۱	متعلقہ القائلہ خلافت، امارت، سلطہ، حکم	۲
۳۲۲	شرعی حکم	۶
۳۲۳	امام کے جائزہ	۷
۳۲۳	امام کو اس کے تمام شخصیت سے بچنا	۸
۳۲۳	امامت طلب کرنے کا حکم	۱۱
۳۲۴	شرع و امامت	۱۰
۳۲۵	امامت کا وہ امام ہوتا ہے	۱۲
۳۲۷	اختیار امامت کا طریقہ	۱۳
۳۲۷	اہل بیعت	۱۳
۳۲۸	اہل اختیار کی شرط	۱۴
۳۲۸	امام کو ولی عہد بنانا	۱۵
۳۳۰	غائب کو ولی عہد مقرر کرنا	۱۶
۳۳۰	ولایت عہد کی صحت کی شرائط	۱۷
۳۳۱	سوم: حاکمیت کے مل پڑنے اور غنیمت	۱۸
۳۳۲	افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کا انتخاب	۱۹
۳۳۳	دو اماموں کے لئے بیعت کرنا	۲۰
۳۳۴	امام کی حاجت	۲۱
۳۳۴	امام کی موت سے معزول ہونے والے	۲۲
۳۳۵	امام کو معزول کرنا اور اس کا معزول ہونا	۲۳
۳۳۸	امام کے واجبات و فرائض	۲۴
۳۳۸	امام کے اختیارات	۲۵
۳۳۹	امام کے تصرفات پر اس کی مروت	۲۶
۳۴۰	امرے کے لئے امام کی طرف سے دیا	۲۷
۳۴۰	امام کا یہ قید لگنا	۲۸
۳۴۰	امام کے لئے کفر میں کی طرف سے دیا	۲۹
۳۴۲	امام کی خصوصی ولایت پر اس کے فساد کا اثر	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۵-۳۴۳	امان	۹-۱
۳۴۳	تعریف	
۳۴۳	محققہ انما ظاہرہ فیہ	۲
۳۴۳	جمالی حکم	۴
۳۴۴	طریقہ امان	۵
۳۴۴	شرط امان	۶
۳۴۴	ماں دینے کا حق کس کو ہے	۷
۳۴۴	ماں دینے والے کی شرط	۸
۳۴۵	بحث کے مقامات	۹
۳۴۹-۳۴۵	امانت	۴-۱
۳۴۵	تعریف	
۳۴۵	”اَلْاَمَانَةُ مَعْنٰی مَعْنٰی جَوَامِنِ كَيْفَ يُوَدُّ“	
۳۴۶	”مَعْنٰی مَعْنٰی“	
۳۴۶	جمالی حکم	۲
۳۴۹	بحث کے مقامات	۴
۳۴۹	امثال	
	”مَعْنٰی مَعْنٰی“	
۳۵۱-۳۵۰	اقتضا	۴-۱
۳۵۰	تعریف	
۳۵۰	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۵۲-۳۵۱	اقتناع	۲-۱
۳۵۱	تعریف	
۳۵۱	جمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳-۳۵۲	امتحان	۳-۱
۳۵۲	تعریف	
۳۵۲	معاذہ، ائمانہ، اتحاف و استمانت	۲
۳۵۳	ایمانی حکم	۳
۳۵۸-۳۵۳	امر	۱۵-۱
۳۵۳	تعریف	
۳۵۳	امر کے معنی	۲
۳۵۵	امر کے صریح معنیوں کی دلالت	۳
۳۵۵	غیر وجوب کے لئے امر کا آما	۵
۳۵۵	امر کا تقاضاے تکرار	۶
۳۵۶	امر کی دلالت فوراً یا تاخیر سے (فعل کے) انجام دینے پر	۷
۳۵۶	حکم دینے کا حکم دینا	۸
۳۵۶	امر کی تکرار	۹
۳۵۶	امر کے حکم کی تعمیل سے نہ بنی اللہ ہو	۱۰
۳۵۷	امر نہیں دیا یا نہیں متعارض	
۳۵۷	ایمانی فتویٰ منہ نام	۲
۳۵۷	امر کی تعمیل	۲
۳۵۷	تہم کا حکم دینا	۳
۳۵۸	امر کا نمان	۴
۳۵۸	صیغہ امر کے ساتھ ایجاب یا قبل	۵
۳۶۰-۳۵۹	امراۃ	۲-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	ایمانی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۶-۳۶۰	امر بالمعروف ونہی عن المنکر	۷-۱
۳۶۰	تعریف	۱
۳۶۱	محتاجۃ القاطنۃ حسبہ	۲
۳۶۱	شرعی حکم	۳
۳۶۲	امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے ارکان	۴
۳۶۳	۱۔ اول: امر اور اس کی شرائط	۴
۳۶۳	۲۔ دوم: مکمل امر بالمعروف ونہی عن المنکر اور اس کی شرائط	۴
۳۶۳	سوم: وہ شخص جس کو حکم یا حاکم یا جاعل یا جاعل	۴
۳۶۳	چہارم: درجات تو: امر بالمعروف ونہی عن المنکر	۴
۳۶۳	امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے درجات	۵
۳۶۵	امر بالمعروف ونہی عن المنکر انجام دینے کی اہمیت	۷
۳۶۸-۳۶۶	امرد	۸-۱
۳۶۶	تعریف	
۳۶۶	محتاجۃ القاطنۃ احمد: مرد	۲
۳۶۷	۱۔ مرد سے تعلق دہائی احکام	۳
۳۶۷	۲۔ اول: دیننا، مرد طوت کرنا	۴
۳۶۷	۳۔ دوم: مرد سے مصافحہ کرنا	۵
۳۶۸	سوم: مرد کے چھوٹے سے خنوکا ٹوٹنا	۶
۳۶۸	چہارم: مرد کی امامت	۷
۳۶۸	پنجم: مرد کے ساتھ معاملات اور اس کا علاج کرنے میں کامل لحاظ امور	۸
۳۷۲-۳۷۹	امساک	۹-۱
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	محتاجۃ القاطنۃ احتیاس	۲
۳۷۹	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	نقشہ
۳۶۹	اول: مساک صید	۳
۳۷۰	دوم: ریزہ میں مساک	۵
۳۷۰	سوم: تناس میں مساک	۷
۳۷۱	چہارم: طاق میں مساک	۸
۳۷۲	امضاء	
	دیکھئے: اجازۃ	
۳۷۲-۳۷۳	املاک	۲-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۷۸-۳۷۳	ائم	۱۴-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	اجمالی حکم	۲
۳۷۳	والدین کے ساتھ حسن سلوک	۲
۳۷۴	ماں کا حرام ہونا	۳
۳۷۴	ماں کو بیٹنا اور اس کے ساتھ نہ رہنا	۴
۳۷۵	انفہ	۵
۳۷۵	حصانیت	۶
۳۷۵	میراث	۷
۳۷۶	وصیت	۸
۳۷۶	ولایت	۹
۳۷۷	ماں پر جہد اور تعزیر یا نذر نہ کرنا	۱۰
۳۷۷	تناس	
۳۷۷	ماں کے حق میں ولایت کی کوئی اور اس کے برعکس	۲
۳۷۷	جہاد کے لئے ماں کا اپنے بچے کو اجازت نہ دینا	۱۳
۳۷۸	ماں کا اپنی اولاد کو سر زلش کرنا	۱۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۹-۳۷۹	اُمّ ابراہیل	۲-۱
۳۷۹	تعریف	۱
۳۷۹	مسئلہ میں حصوں کی وساحت	۲
۳۸۱-۳۸۰	اُمّ دماغ	۴-۱
۳۸۰	تعریف	۱
۳۸۰	جہاں حکم	۲
۳۸۲-۳۸۱	اُمّ فروغ	۳-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	مسئلہ میں طریقہ میراث	۳
۳۸۳-۳۸۲	اُمّ الکتاب	۱-۱
۳۸۲	تعریف	
۳۸۳	اُمّ ولد	
	دیکھیے: ۶۶ تیارا۔	
۳۹۰-۳۸۳	اُمّیات المؤمنین	۱۱-۱
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	اُمّیات المؤمنین کی تعداد	۲
۳۸۲	اُمّیات المؤمنین کے واجبی صفات	۶-۳
۳۸۶	رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اُمّیات المؤمنین کے احکام	۶-۷
۳۸۹	اُمّیات المؤمنین کے حقوق	
۳۹۱-۳۹۰	اُمّی	۲-۱
۳۹۰	تعریف	
۳۹۰	اُمّی کی نماز	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۱-۴۰۰	امین	۱-۱۹
۳۹۱	تعریف	۱
۳۹۱	معاذہ اتفاق: ایمان، خوف، احصار	۲
۳۹۲	امین کی انسانی خدمت اور اس کے تین امام کا فیض	۵
۳۹۳	معاذات لی: انگلی کے تعلق سے امین کی شرط کا اظہار	۶
۳۹۳	اول: طہارت میں	۷
۳۹۴	دوم: نماز میں	۸
۳۹۴	سوم: حج میں	۹
۳۹۴	چہارم: ہر مہرہ مفید: نجی امن میں	۱۰
۳۹۵	محرمات سے اجتناب کے تعلق سے امن کی شرط	۱
۳۹۶	بیوی کی رہائش گاہ میں امن کی شرط	۲
۳۹۶	حان سے کم میں قصاص اور کوڑے کی حد نافذ کرنے میں امن کی شرط	۳
۳۹۷	شرکت یا مضاربیت یا بیعت کا بل ساتھ لے کر سفر کرنے والے کے لئے امن کی شرط	۴
۳۹۸	قرض میں راستہ کے امن سے فائدہ اٹھانا	۶
۳۹۹	محرم کے تعلق سے امین کا جوہر	۷
۳۹۹	غیر مسلموں کے لئے امین کا دوا	۸
۴۰۱	امتہ	
	دیکھیے: رقی	
۴۰۱-۴۰۳	امہال	۱-۶
۴۰۱	تعریف	
۴۰۱	معاذہ اتفاق: اعذار، تجریم، مہلوم، برہمن	۲
۴۰۲	اجمالی حکم	۳
۴۰۳	بحث کے مقامات	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	اتحاد کی اصل	۴
۴۰۶	مفتی طریقہ پر خودکشی کی مثالیں	۵
۴۰۶	اول: مہاجرت سے سر پر کرنا	۵
۴۰۷	دوم: قدرت کے ماہر جو حرکت نہ کرنا	۶
۴۰۷	سوم: وہاں جان نہ کرنا	۷
۴۰۷	ہاں کا اثر ہی حکم	۸
۴۰۸	اول: موت کے ایک سبب سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا	۹
۴۰۹	دوم: تنہا شخص کا دشمن کی صف پر حملہ آور ہونا	
۴۱۱	سوم: راز کا شہ ہونے کے بارے سے خودکشی کرنا	۲
۴۱۱	کی کا دوسرے کو حکم دینا کہ مجھے مارا الو	۳
۴۱۳	انساب کا دوسرے کو اپنی جان مارے کا حکم دینا	۸
۴۱۳	خودکشی کے لئے ارادہ	۹
۴۱۵	خودکشی کرے والے کا دوسرے کے ساتھ شریک ہونا	۲۲
۴۱۷	خودکشی پر مرتب ہونے والے اثرات	۲۵
۴۱۷	اول: خودکشی کرنے والے کا ایمان یا کفر	۲۵
۴۱۹	دوم: خودکشی کرے والے کی سزا	۲۶
۴۲۰	سوم: خودکشی کرے والے کو نسل دینا	۲۸
۴۲۰	چہارم: خودکشی کرے والے کی نمار جتا روپہا	۲۹
۴۲۲	پنجم: خودکشی کرے والے کی تمہیں ہر مسلمانوں کے قبرستان میں اس کی تدفین	۳۰
۴۲۲-۴۲۴	انتساب	۷-۱
۴۲۲	تعریف	
۴۲۲	انتساب کی قسمیں	۲
۴۲۲	الف: والدین سے انتساب	۲
۴۲۳	ب: دلا و عتاق سے انتساب	۳
۴۲۳	ج: حوالہ و ملاقات سے انتساب	۴

صفحہ	عنوان	فقرا
۴۲۳	و چٹہ یا قبیلہ یا گاؤں سے شراب	۵
۴۲۳	و الحان کرنے والی عورت کے بچہ کا شراب	۶
۴۲۴	و ماں کی طرف سے قرابت کی طرف شراب	۷
۴۲۴	امتناء	
	دیکھئے: مکرمحمد	
۴۲۶-۴۲۴	امتناء	۵-۱
۴۲۴	تعریف	
۴۲۴	محتاجۃ النظارۃ: استفادہ، اشاعت	۲
۴۲۴	جمالی حکم	۳
۴۲۶	بحث کے مقامات	۵
۴۲۶-۴۲۴	انتفاع	۴۸-۱
۴۲۶	تعریف	
۴۲۷	حق انتفاع اور ملک منفعۃ کے مابین موازنہ	۳
۴۲۸	ثانی حکم	۵
۴۲۹	سہاب انتفاع	۹
۴۲۹	اہل ذہانت	۱۰
۴۳۰	م: فخر	۳
۴۳۳	سوم: مشد	۲
۴۳۴	انتفاع لی شعلیں	۲۲
۴۳۴	(پہلی حالت) استعمال	۲۲
۴۳۴	(دوسری حالت) استعمال	۲۳
۴۳۴	(تیسری حالت) اعتبار ک	۲۴
۴۳۵	انتفاع کے حدود	۲۵
۴۳۶	انتفاع کے خصوصی احکام	۲۹

صفحہ	عنوان	نمبر
۴۳۶	اول: انتخابات میں شرط کی قید کا اٹکا	۲۹
۴۳۷	دوم: انتخابات میں وراثت جاری ہونا	۳۱
۴۳۸	سوم: انتخابات میں جیز کا اٹکا	۳۳
۴۳۹	چہارم: انتخابات کا ضمان	۳۵
۴۴۰	پنجم: سامان انتخابات کو سپرد کرنا	۳۸
۴۴۱	انتخابات کو ختم کرنا اور اس کا ختم ہونا	۴۰
۴۴۲	اول: انتخابات کو ختم کرنا	۴۲
۴۴۳	دوم: انتخابات کا ختم ہونا	۴۶
۴۴۸-۴۴۴	انتخابات	۱-۱۲
۴۴۴	تعریف	
۴۴۴	متعلقہ احکامات: راول	۲
۴۴۵	شرعی حکم	۳
۴۴۵	انتخابات کی انواع	۵
۴۴۵	الف۔ انتخابات حسبی	۵
۴۴۶	ب۔ انتخابات دین	۶
۴۴۶	ج۔ انتخابات بیت	۷
۴۴۶	د۔ انتخابات حقوق	۸
۴۴۸	ه۔ انتخابات احکام	
۴۴۸-۴۵۱	انتخابات	۱-۹
۴۴۸	تعریف	
۴۴۸	متعلقہ احکامات: انتخابات، غصب، نلول	۲
۴۴۹	انتخابات کی قسمیں	۵
۴۴۹	شرعی حکم	۶
۴۵۱	انتخابات کا اثر	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۱-۴۵۲	اعلیٰ	۳-۱
۴۵۱	تعریف	
۴۵۱	اجمالی حکم	۲
۴۵۲	جانور کے حصے کا نام	۳
۴۵۲	انحصار	
	دیکھئے: حصہ	
۴۵۳-۴۵۴	احکام	۴-۱
۴۵۳	تعریف	
۴۵۳	متعلقہ الفاظ: بیان، انحصار	۲
۴۵۳	جدلی حکم، بحث کے مقامات	۳
۴۵۳	قسم ٹوٹنے کے اسباب	۴
۴۵۴-۴۵۵	انکسار	۴-۱
۴۵۵	تعریف	
۴۵۵	متعلقہ الفاظ: رکوع، جود، انکسار	۲
۴۵۵	شرعی حکم	۳
۴۵۶	قیم کے دوران نمازی کا انکسار (بجھٹنا)	۴
۴۵۷-۴۶۰	اندراس	۶-۱
۴۵۷	تعریف	
۴۵۷	متعلقہ الفاظ: ارادہ، ارادہ، ارادہ	۲
۴۵۷	اجمالی حکم	۳
۴۵۷	ناف: مسجد کا اندراس	۳
۴۵۸	ب: وقف کا اندراس	۴
۴۵۹	ج: مردوں کی قبہ میں کھانا	۵
۴۵۹	مندرس (غیر آباد) کو آباد کرنا	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶۴-۴۶۵	انذار	۸-۱
۴۶۵	تعریف	
۴۶۵	متعلقہ القاطنہ انذار، سید، مناشدہ	۲
۴۶۱	جمالی حکم	۵
۴۶۲	طریقہ انذار	۶
۴۶۳	حق انذار کس کو حاصل ہے	۷
۴۶۳	بحث کے مقامات	۸
۴۶۶-۴۶۷	انزاع	۴-۱
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	متعلقہ القاطنہ: سب لہجہ	۲
۴۶۷	جمالی حکم	۳
۴۶۶	بحث کے مقامات	۴
۴۶۹-۴۶۶	انزال	۹-۱
۴۶۶	تعریف	
۴۶۶	متعلقہ القاطنہ: استبراء	۲
۴۶۶	اسباب انزال	۳
۴۶۷	جمالی حکم	۴
۴۶۷	استبراء کے سبب انزال	۵
۴۶۷	احتیام کے سبب انزال	۶
۴۶۸	انزال کے سبب غسل کرنے کا حکم	۷
۴۶۸	عورت کا انزال	۸
۴۶۸	مرض یا سہلک وغیرہ کے سبب انزال	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۱-۴۶۹	انساب	۶-۱
۴۶۹	تاریف	۱
۴۶۹	معاذہ ائمہ، انساب، انحرار	۲
۴۷۰	اجمالی علم	۳
۴۷۰	انبیاء و ائمہ کے	۴
۴۷۰	بہ فقہاء کے	۵
۴۷۱	بحث کے مقامات	۶
۴۹۹-۴۷۵	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

میں سے روزے نہ رکھنے کی اجازت قائم ہو جائے کہ اور فاقی کر
میقات کے اندر یا حرم کے اندر اقامت اختیار کر لے تو اس کے سے
وہی حکم ہوگا جو میقات یا حرم کے اندر مستقل رہنے والے کا حکم
ہوتا ہے، یعنی احرام، طواف وواضع، طواف قدیم اور قرآن وجمع کے
احکام میں وہ مقیم کی طرح ہوگا۔

ان تمام چیزوں کی تفصیلات قرآن، جمع، حج، اور حرام کی
اصطلاحات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

اقامت

تعریف:

۱- لغوی تشریح سے لفظ ”اقامت“ ”اقام“ کا مصدر ہے، اقام
بالمكان کا معنی ہے، قیام کرنا، ٹھہرنا، اقام الشيء کسی چیز کو (ایک
جگہ) جمایا یا درست کرنا، اقام الرجل الشرع دین کو غالب کرنا،
اقام الصلاة نماز پابندی سے ادا کرنا، اقام للصلاة إقامة نماز
کے سے پکارنا، جدا (ک)۔

صراحۃ میں ”اقامت“ معنوں کے لئے آتا ہے:

اول: اقامت اختیار کرنا، جو سفر کی ضد ہے۔

دوم: نماز ادا کرنے کے لئے آئے ہوئے لوگوں کو مخصوص الفاظ
وخصوص انداز میں نماز کے لئے کھڑے ہونے کی خبر دینا (۲)۔

معنی اول کے، اعتبار سے اقامت کے احکام:

سب- مسافر کا مقیم ہونا:

۲- مسافر جب اپنے وطن پہنچ جائے یا ثقباء کے بیان کردہ شرائط
کے مطابق کسی جگہ اقامت کی نیت کر لے تو وہ مقیم ہو جاتا ہے، اور اس
کی وجہ سے اس کے سے سفر کا حکم قائم ہو جاتا ہے، ”مقیم کے احکام اس
پر جاری ہو جاتے ہیں، مثلاً نماز میں قصر سے رک جانا، رمضان کے

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ۵: ۱۵۸ (قوم) تفسیر الطبرسی ۲۹۰/۱۵ طبع مصطفیٰ
بکس۔

(۲) کشف القناع، ۲۰۹، فتح القدیر، ۱: ۱۷۸ طبع دار المعاد

(۱) البدیع، ۱: ۹۷۔

(۲) سورۃ ناع، ۷۷۔

اقامت ۳-۵

ب- تھوہیب: دعاں کے بعد دعا کرنے کو تھوہیب کہتے ہیں۔
فقہاء کے نزدیک ”الصلاة حیر من النوم“ کے ضمیمہ کو تھوہیب کہتے ہیں (۱)۔

اقامت کا شرعی حکم:

۵- اقامت کے شرعی حکم کے سلسلہ میں فقہاء کی دو رائے ہیں:
پہلی رائے یہ ہے کہ اقامت فرض کفایہ ہے یعنی اگر کسی نے اقامت نہ کی تو سب کے ذمہ سے فرضیت ساقط ہو جائے گی، اور اگر اسے ترک کر دیا گیا تو تمام لوگ گناہگار ہوں گے، یہ رائے ائمہ کی ہے۔ بعض شافعیہ بھی پانچوں مازوں کی اقامت کے متعلق یہی رائے رکھتے ہیں، لیکن بعض نے محض جمعہ کے روزے فرض کفایہ مانا ہے، یہی رائے حضرت عطاء اور امام ابو زاعی کی ہے، ان دونوں حضرات سے یہ بھی منقول ہے کہ اگر اقامت بھول جائے تو نماز لوٹانی پڑے گی، حضرت مجاہد کہتے ہیں کہ سفر میں اقامت بھولنے کی وجہ سے نماز لوٹانی ہوگی (۲)، غالباً سفر میں ایسا اس لئے ہے کہ یہاں شعائر اسلام کے اظہار کی نہ دیت پڑتی ہے۔

فرض کفایہ کے قائلین نے یہ استدلال کیا ہے کہ اقامت شعائر اسلام میں سے ہے، اس کا ترک تہادن ہے، لہذا اقامت جہاد کی طرح فرض کفایہ ہے (۳)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اقامت سنت مؤکدہ ہے، مالکیہ کا مسلک یہی ہے، شافعیہ کا قول راجح بھی یہی ہے اور حنفیہ کے نزدیک صحیح قول یہی ہے، البتہ حنفیہ میں سے امام محمد و جوب کے قائل ہیں، نہیں

دیا گیا ہو، لیکن جب قتل کا اندیشہ نہ ہو اور دار الحرب میں رہتے ہوئے پناہ کے خیر پر تادریہ تو ایسی صورت میں دارالسلام کی طرف ہجرت رہنا مستحب ہے، اسباب نہیں تاکہ دار الحرب میں قیام کی وجہ سے مسلمانوں کی شہادت اور ان کی مدد ہو، جیسا کہ حضرت عمرؓ جو رسول اللہ ﷺ کے چچا تھے مسلمان ہونے کے ماہ جو ملک میں مقیم تھے (۴)۔

فقہاء نے اس کی بڑی تفصیلات بیان کی ہیں۔ دیکھئے اصطلاح ”جہاد“ و ”دار الحرب“ و ”الاسلام“ اور ”ہجرت“۔

معنی دوم کے اعتبار سے اقامت کے احکام:

اقامت صلاۃ سے متعلق الفاظ:

۴- اقامت صلاۃ سے متعلق چند الفاظ درج ذیل ہیں:

سب- ذن: معلوم، منقول، الفاظ سے مخصوص اہل میں مار کے اوقات کا اس طرح اعلان کرنا کہ اس کو اعلان و اطلاع سمجھا جائے (۵)۔

لہذا ذن اور اقامت دونوں اس اعتبار سے مشترک ہیں کہ یہ اعلان ہیں بلکہ صرف اتنا ہے کہ اقامت میں جو اعلان یا جانا ہے وہ حاضرین اور نماز کے لئے مستعد لوگوں کو نماز شروع کرنے کی خبر دینا ہے، اور اذان میں غائب لوگوں کو نماز کی تیاری کی خبر دینا ہے، اسی طرح اذان کے الفاظ، اقامت سے کچھ کم یا زیادہ ہوتے ہیں، اس میں مذہب کے رمیوں کچھ اختلاف ہے۔

(۱) اہم ۲۵۷/۸ طبع المیاض المصنف، مکتبۃ طہارۃ الدینی ۲۷ طبع مصنفی
مکتب، قلیوبی ۲۲۶/۳ طبع عیسیٰ الحلیمی، ابن ماجہ ۲۵۳/۳ طبع سوم
بولاق۔

(۲) لاقتیاد ۴۲، ابن ماجہ ۲۵۶/۱ طبع بولاق، اہم ۲۳/۱ طبع المصنف
مکتب القدیر ۷۸۔

(۱) المصنف ۱۲۰۔
(۲) کتاب الفرائض ۱۰، المجموع الملووی ۸۲، ۸۱، ۸۰۔
(۳) معنی المصنف ۱۳۳ طبع دار احیاء التراث العربی، اہم ۱۰۵/۱ طبع المصنف۔

اقامت ۶-۷

سے ایک شعار کا اظہار ہو (۱)۔

اقامت کی کیفیت:

۷۔ تمام مکاتیب فقہ کا فی الحکمہ اس پر اتفاق ہے کہ اقامت کے الفاظ وہی ہیں جو اذان کے الفاظ ہیں، البتہ اقامت میں ”حییٰ علی الصلاح“ کے بعد ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ ہے، اسی طرح تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ الفاظ اقامت کے درمیان ترتیب وہی ہے جو اذان اذان کے درمیان ہے، البتہ الفاظ کی تکرار و عدم تکرار کے سلسلہ میں اختلاف ہے جو درج ذیل ہے:

”اللہ اکبر“

ابتداءً اقامت میں امر ثلاثہ کے، ایک دو بار کہا جائے گا، اور ختم کے، ایک چار بار۔

”أشهد أن لا إله إلا الله“

مذہب ثلاثہ میں ایک مرتبہ ”رخصہ کے، ایک دہ مرتبہ کہا جائے گا۔
”أشهد أن محمداً رسول الله“

مذہب ثلاثہ میں ایک مرتبہ اور خفیہ کے نزدیک دہ مرتبہ کہا جائے گا۔

”حییٰ علی الصلاہ“

امر ثلاثہ کے، ایک ایک مرتبہ اور خفیہ کے نزدیک دہ مرتبہ کہا جائے گا۔

”حییٰ علی الصلاہ“

امر ثلاثہ کے، ایک ایک مرتبہ اور خفیہ کے، ایک دہ مرتبہ کہا جائے گا۔

ن کے نزدیک سنت سے مراد وہ سنتیں ہیں جو شعار اسلام میں سے ہیں، لہذا مسلمانوں کے لئے اقامت ترک کر دینے کی گنجائش نہیں ہے، جو ترک کرے گا وہ برادرے گا، یوں کہ جس سنت کا ثبوت قاطع ہے وہ اس کا ترک باعث ثناء ہے، اگرچہ وہ شعار اسلام میں سے نہ ہو تو ذہاب کا درجہ وہی یہ حکم ہے، امام ابو حنیفہ نے سنت کی تفسیر و جواب سے کی ہے، اس لئے کہ تارکین اقامت کے سلسلہ میں امام موصوف فرماتے ہیں کہ انہوں نے سنت کی خلاف ورزی کی اور یہ سب گنہگار ہوئے اور گناہ صرف ترک و جواب کی وجہ سے لازم ہوتا ہے (۲)، ان حضرات نے سنت کے ثبوت کے لئے اس حدیث نبوی سے استدلال کیا ہے جس میں اعرابی سے جو کہ نماز صحیح طور سے ادا نہیں کر رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا تھا: ”العلیٰ کما وکدا“ (۳)، آپ ﷺ نے اقامت کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ وضو، استقبال قبلہ اور ارکان نماز کو بیان فرمایا، اگر اقامت واجب ہوتی تو اس کا ذکر ضرور فرماتے۔

اقامت کے شروع ہونے کی تاریخ، اس کی حکمت:

۶۔ اقامت اور اذان کی مشروعیت کی تاریخ ایک ہی ہے۔ (دیکھئے: کوان)۔

اس کی حکمت یہ ہے کہ اللہ و اس کے رسول کے کام کا اعلان ہر نذیح و کامیابی کا اقرار ہر شمار کے وقت روزانہ بار بار ہو تاکہ مسلمانوں کے دلوں میں یہ یقین بیٹھ جائے ”ان فیصل ترین شعار میں

(۱) در کتب مصنفین، ج ۳، طبع خاص، موابہ الجلیل، ج ۱، طبع لیبیا، المجموع، ص ۱۳۳

(۲) حدیث: ”امسئء صلاہ“ کی روایت بخاری (۲۳۷/۲) فتح طبع، مشرقیہ (۲۹۸) طبع لیبیا، کہنے کی ہے۔

(۱) فتح القدیر، ج ۱، موابہ الجلیل، ج ۱، طبع المجموع، ص ۱۳۳، نہایت

اقامت ۸

”قد قامت الصلاة“

حنفی، شافعی، حنابلہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا اور مالکیہ کے نزدیک مشہور قول کے مطابق ایک مرتبہ کہا جائے گا۔

”اللہ اکبر“

نہر بعد کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ“

مذہب اربعہ کے مطابق ایک مرتبہ کہا جائے گا۔

خدا صمد یہ کہ امر ثلاثہ کے نزدیک اقامت کے اکثر الفاظ ایک بار دہرائے جاتے ہیں اور مصیبت کے نزدیک دوبار جیسا کہ بیان ہوا۔

امر ثلاثہ نے حضرت انسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”أَمْرٌ بِهَلَالٍ أَوْ بِشَفْعِ الْأَذَانِ وَيُوتَرُ بِالْإِقَامَةِ“ (۱) (حضرت بلالؓ کو حکم دیا گیا کہ اذان میں الفاظ کو دوبارہ دہرائیں اور اقامت میں ایک بار، اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے بیان فرمایا کہ ”نبی ﷺ کے زمانہ میں اذان کے الفاظ دو دو مرتبہ کہے جاتے تھے اور اقامت کے ایک ایک بار“ (۲)۔

حنفی کے نزدیک اقامت ”ان کی طرح ہے، البتہ وہ ”حیٰ علی الصلاح“ کے بعد دو مرتبہ ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ

(۱) حدیث السنن ”أَمْرٌ بِهَلَالٍ أَوْ بِشَفْعِ الْأَذَانِ وَيُوتَرُ بِالْإِقَامَةِ“ کی روایت بخاری (صحیح ۲/۲۷۷ طبع استقبر) اور مسلم (۲۸۶/۱ طبع المجلد) نے کی ہے اور بخاری (۸۲/۴) نے اس میں ”بِإِقَامَةِ“ کا اضافہ کیا ہے۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ”إِنَّمَا كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَوْسِيٍّ مَوْسِيٍّ وَالْإِقَامَةُ مَوْفًا مَوْفًا“ کی روایت ابو داؤد (۳۵۰/۱) طبع عزت عبید دہاس (اور سنائی (۲۱/۴ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے اور یہ حدیث اپنے متعدد طرق کی وجہ سے ثابت ہے انھیں اخیر (۱۹۱/۱ طبع دارالحکام)۔

آرتے ہیں (۱)۔ اور حنفیہ نے عبداللہ بن زید انصاری کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک شخص کھڑا ہے اور اس پر دس چارہاں ہیں پھر وہ ایک دیو پر کھڑا ہو اور اس نے ”ان ای“ دو مرتبہ اور اقامت کہی ”وہ مرتبہ نبی عبداللہ بن زید سے اسی طرح روایت کی گئی ہے فرشتہ نے قبلہ کا رخ کیا اور کہا: اللہ اکبر۔ اللہ اکبر“ اہل تکب، عبداللہ بن زید کہتے ہیں کہ وہ پھر تھوڑی دیر کا ”کھڑا ہو کر پھر اسی طرح کہ جیسے پہلے کہہ رہا تھا“ فرق تھا کہ ”حیٰ علی الصلاح“ کے بعد یہ کہا: ”قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة“ (۲)۔

مالکیہ ”قد قامت الصلاة“ کے دوبار کہنے کے قائل نہیں ہیں، بلکہ اس کا مشہور قول ایک مرتبہ ہی کہنے کا ہے، اہل حضرات نے حضرت انسؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ ”حضرت بلالؓ کو حکم دیا گیا کہ ”ان کے بعد دو بار کہیں اور اقامت کے ایک ایک بار“ (۳)۔

اقامت میں حذر:

۸۔ حذر کا معنی ہے: جلدی کرنا اور زبرد کرنا۔

مقابلة کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت میں حذر (روائی) ہو، اور اذان میں ترسل (یعنی کھراؤ)، نبی کریم ﷺ کی حدیث ہے: ”إذا

(۱) فتح القدیر ۱/۱۶۹، محل علی شرح صحیح، ۳۰۱ طبع ایوان التراث، ۳۰۱، ۳۰۲ طبع المجلد، ۳۰۶ طبع المجلد۔

(۲) عبداللہ بن زید والی حدیث کی روایت ابو داؤد (۳۳۷/۱) طبع عزت عبید دہاس (۲۱/۴ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے اور ابن عمرؓ نے اس کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ صحیح البخاری (۸۱/۴ طبع استقبر) میں موجود ہے۔

(۳) شرح المرقاۃ ۱/۱۶۲ طبع دار الفکر، جویم الاکلیل ۱/۱۷۷ طبع دار الفکر، ۱۳۲ طبع دار الفکر، اور حضرت انسؓ کی حدیث کی تخریج بھی کردہ ہے۔

اقامت ۱۱

طور پر یہاں کریں گے۔ جن کو مزید تفصیلات کی ضرورت ہو وہ ”ذال“ کی اصطلاح دیکھیں، اس شرط میں سے اولین یہ ہیں۔
غف۔ مسدوم: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت نہ بننے والے کا مسدوم ہونا شرط ہے، یہی وجہ ہے کہ کافر اور مرتد کی اقامت درست نہیں ہے، یوں کہ اقامت عداوت ہے اور یہ دونوں اس کے باطن میں ہیں (۱)۔

ب۔ سرور ہونا: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عورت کا اذان دینا اور مردوں کی جماعت کے لئے اس کا اقامت کہنا جائز نہیں ہے۔ اس سے کہ ذال دراصل طلب ہے اور عورت کے لئے اذان شروع نہیں ہے، اور ”ال“ کے لئے بلند آواز کو بلند رہنا شروع ہے اور عورت کو بلند کرنے کی جائز نہیں ہے، لہذا جن کے حق میں ذال شروع نہ ہو اس کے لئے اقامت بھی شروع نہیں ہے، البتہ اگر عورت تہہ ہو یا صرف عورتوں کی جماعت ہو تو اس سلسلہ میں مختلف روایات ہیں۔

قول: مستحب ہے، یہ مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے، اور یہی ایک روایت متنازعہ کی بھی ہے۔

۱۔ ص: صحیح ہے، امام احمد اس ضعیف کی بھی ایک روایت یہی ہے۔
۲۔ ص: مکروہ ہے، یہ حنفیہ کی رائے ہے (۲)۔

ج۔ عقل کا ہونا: تمام فقہی مذاہب کے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ مجنون، مجنوب، احمق، ”رشد“ میں مبتلا شخص کی ”ان“ اقامت باطل ہیں، اور نسوب سے کہا ہے کہ اس کی ”ان“ کا اعادہ واجب ہے،

اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، البتہ بعض حنفیہ نے ”رشد“ میں مبتلا شخص کے سلسلہ میں اختلاف کیا ہے، ان لوگوں نے کہا ہے کہ ”رشد“ میں مبتلا شخص کی ”ان“ اور اقامت مکروہ ہے اور اس کا اعادہ مستحب ہے (۱)۔
د۔ بلوغ: بچہ کی اقامت کے سلسلہ میں فقہاء کی تین رائے ہیں: اول: بچہ کی اقامت درست نہیں ہے خود بچہ یا شہور ہو یا بے شہور یہی ایک رائے حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے۔

۱۔ ص: اگر بچہ یا شہور اور عاقل ہے تو اس کی اقامت درست ہے، مذکور تمام مذاہب کی دوسری رائے یہی ہے۔

۲۔ ص: اگر بچہ، بے شہور ہو تو اس کی اقامت تو درست ہے مگر اقامت کے ساتھ حنفیہ کی ایک رائے یہی ہے (۲)۔

ح۔ عدالت: فاسق کی اقامت کے سلسلہ میں تین اقوال ہیں (۳)۔

۱۔ باقول: یہ ہے کہ فاسق کی اقامت کا قہار نہ ہوگا، حنفیہ اور حنبلیہ کی ایک رائے یہی ہے۔

۲۔ قول: یہ ہے کہ فاسق کی اقامت مکروہ ہے۔ حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ کی ایک رائے یہی ہے۔

تیسرے قول: یہ ہے کہ فاسق کی اقامت درست ہے اور اس کا اعادہ مستحب ہے، حنفیہ اور حنبلیہ ایک رائے یہی ہے۔

”ان“ کی اصطلاح میں اس کی تفصیل و توجیہ دیکھی جائے۔
۱۔ طہارت: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حدث افر کے ساتھ

(۱) من مایونہ ۱/ ۲۳ طبع بلاق، الفتاویٰ الجہد ۱/ ۵۳، لفظ ۳۳۳ طبع لیبیا، جامعۃ الدولی ۱/ ۱۹۵، المجموع ۲۰۰، ص ۲۹۰۔
(۲) من مایونہ ۱/ ۲۳، لفظ ۱/ ۳۳۵، المجموع ۲۰۰، ص ۲۹۰۔
(۳) صحیح البخاری علی البحر الرائق ۱/ ۵۸، ص ۲۳۳ طبع مکتبہ مدنی، بخاری ۱/ ۳۳۳، ص ۱۰۱۔

(۱) من مایونہ ۱/ ۲۳، البحر الرائق ۱/ ۵۸، لفظ ۱/ ۳۳۳، المجموع ۲۰۰، ص ۲۹۰، طبع لیبیا، جامعۃ الدولی ۱/ ۱۹۵، ص ۲۹۰۔
(۲) تیسرے الحقائق ۱/ ۹۳، الفتاویٰ الجہد ۱/ ۵۳ طبع بلاق، ص ۲۳۲ طبع مکتبہ مدنی، لفظ ۱/ ۶۳، جامعۃ الدولی ۱/ ۲۰۰ طبع دار الفکر، ص ۶۳، ج ۱، ص ۶۳۔

اقامت ۱۴-۱۵

قبہ بھی ہے، اللہ نموں نے ”حی علی الصلوة“ اور ”حی علی اصلاح“ کے وقت د میں ہ میں مہ گھمائے کو مستثنیٰ قرار دیا ہے، اقامت میں یہ غلطیوں کے وقت اوقات (چہرہ کا گھماؤ) ہوگا یا نہیں؟ اس میں نہیں رہیں:

ہں: اقامت میں یہ غلطیوں کے وقت اوقات مستحب ہے۔

دہم: جگہ سے ہوتو اوقات مستحب ہے اور اگر جگہ تک ہو یا جماعت چھوٹی ہو تو اوقات مستحب نہیں ہے۔ مذکورہ دونوں را میں حنفیہ اور شافعیہ کی ہیں (۱)۔

سوم: اوقات اصلاً مستحب نہیں ہے، اس لئے کہ احتباب ان میں غائبین کو مطلع کرنے اور اقامت میں نماز کے لئے موجودین کو متوجہ کرنے کے لئے ہے، لہذا چہرہ کا گھماؤ مستحب نہیں ہے، یہ رے حنا بد کی ہے، حنفیہ اور شافعیہ کی ایک رائے یہی ہے، اور مالکیہ کے کلام سے یہ غلطیوں میں اوقات کا جو رنج میں آتا ہے، اور دوسری رائے یہ ہے کہ ہتھ اند میں استقبال قبلہ مستحب ہے (۲)۔

۱۴- نماز کی اقامت کہنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ متقی ہو، سنت سے واقف ہو، نماز کے اوقات کو جانے والا ہو، آواز اچھی ہو اور بغیر گائے اور سر نکالے اس کی آواز بلند ہو، اس کی تفصیل ان کی بحث میں ہے۔

۱۵- منقبہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز کی اقامت کہنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ کھڑے ہو کر اقامت کہے، بلکہ زمین پر اقامت نہ بنا کر وہ ہے اور اگر عذر ہو تو کوئی حرج نہیں، حسن العبدی فرماتے ہیں:

(۱) البحر الرائق ۱/۴۷۲، مجموع الفتاویٰ ۱۰/۷۳۔

(۲) البحر الرائق ۱/۴۷۲، باب وداع ولائیل ۱/۳۳۱ طبع لیبیا، حلیہ مدسوتی ۱۵۶/۱ طبع دار الفکر، الخرش مع حلیہ فتاویٰ ۱/۳۳۲ طبع دار صادر، مجموع الفتاویٰ ۱۰/۷۳، المغنی ۱/۳۲۶ طبع المراسی، کشاف القناع ۱/۴۱۷ طبع الصراط۔

ان میں نے ابو زید جوصحابی رسول میں اس کو دیکھا کہ اس کے پاؤں میدان جہاں میں متاثر ہو گئے تھے تو وہ بیٹھ کر ذوال ویتے تھے، ”نبیہ“ روایت ہے ”ان الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير فاستهوا إلى مصيق، وحسرت الصلاة، فمطرت السماء من فوقهم، واليلة من فعل فيهم، فأذن رسول الله ﷺ وهو على راحلته وقام، فتقدم عني راحلته، فصلى بهم يومئذ ايماء، يجعل السجود حفص من الركوع“ (۲) (صحابہ پر ام رسول ﷺ کے ساتھ یک سر میں تھے۔ چنانچہ یہ حضرات ایک گھائی میں پہنچے اور مہر کا وقت ہو گیا، اس میں اوپر سے بارش ہونے لگی اور نیچے زمین زلزلہ، چنانچہ رسول ﷺ نے اپنی سواری سے اذان دی اور اقامت کہی، پھر آپ ﷺ اپنی سواری پر آگے بڑھے اور اشارے سے نماز پڑھائی اور آپ محدہ میں رکوع سے ریا د جھکتے تھے)، اس طرح چنے، لے ٹھس کی دوسرے شخص کی اقامت منہ حضرت میں بلکہ مکر وہ ہے، اس سے کہ حضرت بالان سے مراد ہے: ”اذن وهو راكب، ثم نزل واقام عني الارض“ (۳) (اسوں نے سواری ہونے کی حالت میں اذان دی پھر پیچھے ترے اور زمین پر اقامت کہی)۔

اور دیا اس لئے ہے کہ اگر آدمی پیچھے نہ ترے تو اقامت اور نماز شروع کرنے میں ہر نے کی وجہ سے فصل، قلع ہوگا، یہ مکر وہ ہے، اور

(۱) حسن العبدی کے قول ”ذلت لما زهد صاحب رسول الله ﷺ يؤذن لأهله“ کو متنبی (۳۹۲/۱) نے بیان کیا ہے اس کی سند حسن ہے، حلیہ لابن حجر (۳۰۳/۱) طبع دار الفکر۔

(۲) حلیہ ”ان الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير“ کی روایت ترمذی (۲۶۷/۲) طبع المصنف (۳۳۲/۱) طبع دار الفکر (احسان) نے کی ہے اور متنبی نے کہا ہے کہ اس کی سند میں ضعف ہے۔

(۳) حضرت بلال کے امہ ”اذن بلال وهو راكب ثم نزل“ کی روایت متنبی نے اپنے سنن (۳۹۲/۱) طبع دار الفکر (احسان) میں کی ہے اور اس کی وجہ سے اس کو مطول کہا ہے۔

اقامت ۱۸

فمده وری ہی منجم وے جو ان کی دہ واری انجام دیتا ہو، ان حضرات نے زیور حارث الصدائ کی اس روایت سے استدلال یہ ہے: ”بعث رسول اللہ ﷺ بلالاً االی حاجة له فامرني ان اودن فادست، فجاء بلال و اراد ان يقیم، فنباه عن ذلك وقال: ان احا صداء هو الذي اذن ومن اذن فهو الذي يقیم“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال کو اپنی کسی ضرورت کے تحت میں بھیجے تو آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں ذرا نہوں پہنچنے میں نے، اس کہی، پھر حضرت بلال آئے اور انھوں نے چاہا کہ اقامت کہیں تو آپ ﷺ نے ان کو اس سے روک دیا ورنہ بلال صدائی بھائی نے اذان دے دی ہے اور جو اذان دے وہی اقامت کہے گا۔

ان حضرات کی دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ دونوں عمل دہریس سے ہیں ورنہ نماز سے مقدم ہیں، لہذا مسنون یہ ہے کہ ان دونوں کا دہرا ایک ہی ہو، جیسا کہ دونوں خطبہ کا دہرا ایک ہی شخص نہ دہرتا ہے، مگر حنفی نے ان حضرات کی اس رائے کی موافقت اس صورت میں کی ہے جب کہ مؤذن کو کسی دوسرے شخص کے اقامت کہنے سے تکلیف ہو، کیوں کہ مسلمان کو تکلیف پہنچانا مکروہ ہے (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ایک شخص دو دن کہے اور دوسرا اقامت کہے اس لئے کہ امام ابو یوسف نے حضرت عبداللہ بن ربیع کی یہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے جواب میں اذان دیکھی تو وہ حضور اقدس ﷺ کی حدیث میں حاضر ہوئے

(۱) حدیث: ”ان احا صداء هو الذي اذن ومن اذن فهو الذي يقیم“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۲۳۷ طبع مجلس) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے، مگر شیخ الحدیث (۲۰۹۱ طبع دارالاحیاء)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۳۳ طبع المصنف، المنی ۱/۲۱۵ طبع المریض، المجموع

اور وہ صحابیان آیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ألفه عبي بلال، فألفاه عليه، فاذن بلال، فقال عبد الله قارأته و أنا كنت نزيله قال أفم أنت“ (۱) (یہ بلال کو بتاؤ، تو انہوں نے حضرت بدر کو بتایا اور حضرت بلال نے اذان دی، حضرت عبداللہ بن زید نے عرض کیا کہ چونکہ میں نے ہی خوب میں دیکھی تھی اس سے میں چاہتا تھا کہ خودی اذان میں، تو آپ ﷺ نے کہا کہ تم اقامت کہو)۔

اور اس لئے بھی کہ اس سے مقصود حاصل ہو جاتا ہے تو یہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اذان و اقامت کی فمده واری دونوں نے ایک ہی ساتھ انجام دی، اگر حنفی نے اس رائے کی موافقت اس صورت میں کی ہے جب کہ دوسرے کو دوسرے کے اقامت کہنے سے تکلیف نہ ہو (۲)۔

ایک مسجد میں اقامت کا احادہ:

۱۸- اگر کسی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہو تو کیا اس مسجد میں دوبارہ اذان و اقامت کہنا مکروہ ہوگا؟ اس مسئلہ میں تین راہیں ہیں:

اول: پہلی رائے حنفیہ کی ہے، مالکیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے، اور یہی شافعیہ کا ضعیف قول ہے، کہ جب مسجد میں دہرا اقامت کے ساتھ مارا پڑھی جا چکی ہو تو بعد میں دہرا لوں کے لئے اذان و اقامت نہ پڑھنا مکروہ ہے۔

حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے جو اذان دیں اور نماز پڑھیں وہ اہل مسجد یعنی اس کے محلہ کے لوگ ہوں، لہذا پہلی جماعت کی اذان و اقامت بعد میں آنے والوں کے لئے بھی اذان و اقامت ہوگی۔

دوم: دوسری رائے جو مالکیہ اور شافعیہ کا راجح قول ہے یہ ہے کہ

(۱) حدیث عبداللہ بن ربیع کی تخریج (مقرہ ۷) میں گذر چکی ہے۔
(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۳ طبع المصنف، المصنف ۱/۲۱۵ طبع المریض، یعنی ۲۶۶ طبع المریض۔

اقامت ۱۹

مستحب یہ ہے کہ دوسری جماعت کے لئے اذان و اقامت ہی جائے، اس شرط کے ساتھ کہ اس کی آواز اتنی بلند ہو کہ وہ جو لوگ سن لیں، زیادہ بلند نہ ہو، ورنہ حنفیہ حضرات کی اس رائے کی مخالفت اس شرط کے ساتھ کرتے ہیں کہ مسجد نہ رہو اور اس مسجد کے متعین نمازی نہ ہوں یا اس میں کسی دوسری جگہ کے نمازی نے "ان" اقامت کے ساتھ نماز پڑھی ہو تو پھر محکمہ مالوں کے لئے جائز ہے کہ "ان" میں اور قیامت نہیں۔

سوم: تیسری رائے جو حنا بلکہ کی ہے یہ ہے کہ اختیار ہے۔ چاہے تو فتنہ و اقامت کہے اور پست آواز میں کہے اور چاہے تو بغیر "ان" و قیامت کے نماز پڑھ لے^(۱)۔

وہ نمازیں جن میں اقامت کی جاتی ہے:

۱۹۔ پانچ فرض نمازوں کے لئے اقامت کی جاتی ہے، خواہ حالت سفر ہو یا حضر، نفر ہو یا جماعت کے ساتھ یا جمعہ۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ دو نمازیں اگر ایک وقت میں جمع کی جائیں تو ہر نماز کے لئے الگ الگ اقامت کی جائے گی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب و عشاء کی نماز کو جمع کیا ہے اور ہر نماز کے لئے قیامت کی ہے^(۲)، اور اس لئے بھی کہ یہ نمازیں ہیں جو ایک وقت میں جمع کی جاتی ہیں، "نار الگ الگ پڑھی جاتی ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے مستقل اقامت ہو^(۳)۔

(۱) بدائع الصالحات ۱/۱۸۱، حاشیہ الدرر النوری ۱/۱۹۸، المجموع ۳/۸۵، انہی ۳۲۲۔

(۲) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ جمع المغرب۔" کی روایت بخاری، صحیح مسلم ۵۲۳، طبع انتقادی نے کی ہے۔

(۳) بدائع الصالحات ۱/۱۹۸، طبع المصنف، المجموع ۳/۸۳، طبع المصنف، انہی ۳۲۰، حاشیہ الدرر النوری ۱/۲۰۰۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ فوت شدہ نمازوں کے لئے بھی اقامت ہی جائے گی، یہی کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "انہ حين شغلهم الكفار يوم الاحزاب عن اربع صلوات امر بلالا ان يؤذن ويقيم لكل واحدة مهن، حتى قالوا: اذن وقيام وصلى الظهر، ثم اذن وقيام وصلى العصر، ثم اذن وقيام وصلى المغرب، ثم اذن وقيام وصلى العشاء" (جب غزوہ احزاب کے موقع پر کفار نے چار نمازوں سے مشغول رکھا تو آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ ہر نماز کے لئے فتنہ و اقامت کریں، یہاں تک کہ بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ آپ ﷺ نے "ان" میں اور قیامت کی اور عشاء کی نماز کی پھر "ان" میں اور قیامت کی اور عصر کی نماز پر بھی پھر "ان" و قیامت کی اور مغرب کی نماز پر بھی پھر "ان" و قیامت کی۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ منفرہ کے لئے قیامت مستحب ہے، خواہ گھر میں نماز ہو کرے یا مسجد کے علاوہ کسی دوسری جگہ میں، حضرت عتبہ بن عامرؓ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ: "يُحِبُّ رَبُّكَ مِنْ رَاغِي غَمٍ فِي رَفْسِ الشَّظِيَةِ لِلْحَبْلِ يُوَدِّنُ وَيَقِيمُ لِلصَّلَاةِ وَيُصَلِّي، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا يُؤَدِّنُ وَيَقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي، فَلَا عَقْرُثَ لِعَبْدِي"

(۱) المجموع للنووي ۳/۸۲، انہی ۳۲۰، طبع بولہ بدائع الصالحات ۱/۱۹۸۔

حدیث ابی سعیدؓ "حين شغلهم الكفار يوم الاحزاب عن اربع صلوات" کی روایت امام ترمذی (۸۶/۱، طبع مکتبۃ المصنفات) نے کی ہے احمد شاہ کریم نے ترمذی پر اپنے حاشیہ میں اس کی تصحیح کی ہے (۳۳۸/۱، طبع المصنف)۔

اقامت ۲۰-۲۲

کے سلسلہ میں فقہاء کی دو رائیں ہیں:

اول: حنفی کی رائے ہے کہ قاسد ہونے والی نماز وقت کے اندر بغیر اذان و اقامت کے لوٹائی جائے گی اور اگر وقت کے بعد تہ کی نئی تو اس کے علاوہ دوسری مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ لوٹائی جائے گی^(۱)۔

دوم: دوسری رائے مالکیہ کی ہے کہ غائب یا غائب کی نماز سے لوٹائی جانے والی نماز کے لئے اقامت کہی جائے گی، اس سلسلہ میں شافعیہ و حنبلیہ کے مسلک کی صراحت نہیں ملتی، البتہ اس کے اصول فقہ کی روشنی میں یہ پایا جاسکتا ہے کہ ان کی رائے اس دوسری رائے سے جدا نہیں^(۲)۔

۲۰ نمازیں جن کے لئے اقامت نہیں کہی جاتی:

۲۲-۱۔ اذان و اقامت کے لئے جگہ فقہ نفل نمازوں اور جمعہ کے علاوہ مارحل کے لئے اقامت مستحسن نہیں ہے، چنانچہ جنازہ، قرا، نوافل، عیدین، سو ف، صوف اور مستحقہ کی نمازوں کے لئے نہ اذان ہے اور نہ ہی اقامت^(۳)، کیونکہ حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے: ”صلیٰ مع النبی ﷺ العید غیر مرة ولا مرتین بعیر اذان ولا اقامة“^(۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید

واذ حنة الحنة“^(۵) (تیرے پروردگار کو پیار کی چوٹی پر) اس دینے والا، اقامت کہتے والا، و نماز پڑھنے والا بکری کا چہرہ، البتہ پسندیدہ ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میرے اس بندہ کو دیکھو کہ یہ ان سے رہا ہے و نماز اور رہا ہے و مجھ سے ڈر رہا ہے، بعد ازیں نے اپنے اس بندہ کو معاف فرمایا۔ اس کو سنت میں داخل فرمایا۔

یمن سر و محکمہ کی اذان و اقامت پر اکتفاء کر لے تو کافی ہے، اس سے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ و حضرت سہیلہؓ کو بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھائی و فرمایا کہ تمہارے سے محکمہ کی اذان و اقامت کافی ہے^(۶)۔

مسافر کی نماز کی اقامت:

۲۰-۲۔ اقامت سفر میں سفر و جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے والے دونوں کے لئے مشروع ہے، جیسا کہ حضر میں مشروع ہیں، ثواب و نفل کا ہونا غیر قہر کا^(۷)۔

و نالی جانے و نماز کی اقامت:

۲۱-۱۔ اذان و اقامت کے لئے لوٹائی جائے۔ ملی نماز کی اقامت

(۱) حدیث: ”محبوب ربک“ کی روایت سنائی (۲۰/۲ طبع المکتبۃ النجاریہ) اور ابو داؤد (۴۳/۲ طبع عزت حیدر دہلی) نے کی ہے، اور منذری نے کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۶ ص ۲۱۷ طبع المصنف، جامعہ المدینۃ العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۱ھ، سواہب الجلیل ۱/۵۱ ص ۵۱، ابن ماجہ ۱/۲۶۵، ۲۶۶، المجموع للحووی ۳/۵۵، المغنی ۴/۲۰۱ ص ۲۰۱ کے بعد کے صفحات طبع المصنف، کشاف القناع ۱/۱۱۱ ص ۱۱۱ حضرت عبداللہ بن مسعود کے اثر ”کہ صلی علیہ وسلم کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف (۲۰/۲ طبع المدون انتقید) میں کی ہے، اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۲۱۶ ص ۲۱۷، ابن ماجہ ۱/۲۶۵، سواہب الجلیل ۱/۵۱ ص ۵۱، جامعہ المدینۃ العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۱ھ، المجموع للحووی ۳/۵۵، کشاف القناع ۱/۱۱۱، ص ۱۱۱

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۶۵، ۲۶۶۔

(۲) الخرجی ۲/۲۳۶ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۹۹۷ھ، طبع المکتبۃ العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۱ھ، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ۱۴۰۱ھ، طبع المصنف۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۲۱۵ ص ۲۱۶، ابن ماجہ ۱/۲۶۵، کشاف القناع ۱/۱۱۱ ص ۱۱۱، جامعہ المدینۃ العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۱ھ، کشاف القناع ۱/۱۱۱ ص ۱۱۱، المجموع للحووی ۳/۵۵، المغنی ۴/۲۰۱ ص ۲۰۱۔

(۴) حدیث جابر بن سمرہ ”صلیٰ مع النبی ﷺ العید غیر مرة ولا مرتین بعیر اذان ولا اقامة“ کی روایت مسلم (۲/۶۰۳ طبع المکتبۃ العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۱ھ) نے کی ہے۔

اقامت ۲۳-۲۴

کی نماز غیر اذان و اقامت کے بار بار پڑھی ہے، حضرت عائشہ سے مروی ہے: "حسبت الشمس على عهد رسول الله ﷺ ليبت مناديا ينادي: الصلاة جامعة" (۱) (رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوتا تو آپ ﷺ نے ایک منادی بھیجا کہ وہ طواف کرے: "الصلاة جامعة" (یعنی نماز کی جماعت شروع ہونے والی ہے))۔

ساعت کا وزن و اقامت کہنے والے کا جواب دینا:

۲۳- فقہاء نے جو ب میں زبان سے کہے جانے والے الفاظ کی صراحت کی ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں کہ سننے والا اقامت کہنے والے کی طرح کہے گا، لہذا "حي على الصلاة" "حي على الفلاح" کی جگہ "لا حول ولا قوة الا بالله" کہے گا، اور "قد قامت الصلاة" کے کہنے پر "اقامها الله وادامها" (یعنی اللہ اس کو قائم و دائم رکھے) کا ضافہ کرے گا، اس لئے کہ ابو داؤد نے بعض صحابہ کرام سے اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے: "ان هلالا احل في الإقامة للعاقل قال: قد قامت الصلاة، قال النبي ﷺ: قامها الله وادامها" (۲) (حضرت بلالؓ اقامت کہہ رہے تھے، جب انہوں نے "قد قامت الصلاة" کہا تو بن کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ اس کو قائم و دائم رکھے، اور پوری اقامت میں اسی طرح کہے گا جیسا کہ وزن کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ کی اس روایت میں ہے جس کو حضرت جعفر بن عاصم نے اپنے باپ عاصم سے اور انہوں نے حضرت عمر بن

الخطاب سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر، فقال أحدكم: الله أكبر الله أكبر" (۱) (جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور تم میں سے بھی کوئی اللہ اکبر کہے) (تفصیل "ال" کی اصطلاح میں کیے گئے ہیں۔

زمان سے جواب دینے کا حکم ماقبہ میں فقہاء نے درج کیا ہے کہ ایک یہ ہے کہ مسنون ہے، اور حنفیہ کے نزدیک جواب دینے کا حکم صرف اذان میں ہے، اقامت میں نہیں (۲)۔

اذان و اقامت کے درمیان فصل:

۲۴- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نماز کے وقت مستحب کا حد کرتے ہوئے مغرب کے بعد و قیامہ نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان سارے یا بیچہ تریاتے وقت سے جس میں کہ نماز کی حد ہو نہیں فصل رہا مستحب ہے۔

فقہاء کے نزدیک اذان کے بعد بغیر کسی فصل کے متصلاً اقامت کہنا مکروہ ہے، یوں کہ بن کریم ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا: "تأذن: اجعل بين أذانك وإقامتك نفسا حتى يفتي المتوصلي حاجته في مهل، وحتى يفرغ الأكل من أكل طعامه في مهل" (اذان و اقامت کے درمیان اتنا فصل کرو کہ وضو کرنے والا طہیّتان سے اپنی ضرورت پوری کر لے اور کھانے والا طہیّتان سے اپنے کھانے سے فارغ ہو جائے)۔

ایک روایت میں ہے: "ليكن بين أذانك وإقامتك

(۱) حدیث عائشہؓ "الصلاة جامعة" کی روایت بخاری (۵۳۹/۲) طبع مستقیماً اور مسہم (۱۴۰/۲) طبع مجلس اے کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان هلالا احل..." کی روایت ابو داؤد (۳۶۲/۱) طبع عزت عید و اس کے لئے ہے سند کی کتاب ہے اس کی سند میں ایک مجهول رووی ہے حضرت بن ابی داؤد (۲۸۵/۱) طبع کردہ و المعروف۔

(۱) حضرت عمرؓ کی حدیث: إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر، فقال أحدكم: الله أكبر، الله أكبر، روایت مسلم (۲۸۹/۱) طبع مجلس اے کی ہے۔
(۲) ابن ماجہ (۱/۵۴)، تاریخ الخلفاء (۳۲۲)، الترمذی (۱۱۱/۱۸) طبع دار الکتب العلمیہ (۲۸۵/۱) طبع دار الفکر (۱۲۲/۳)۔

اقامت ۲۴

مقدار ما یصرغ الأکل من أكله ، والشارب من شربه ،
والمعتصر إذا دخل لفصاء حاجته“ (۱) (۱) ان اقامت کے
درمیان تین دیر کا فصل ہونا چاہئے کہ کھانے والا اپنے کھانے سے
پینے والا اپنے پینے سے اور سنبھالنے والا اپنے سنبھالنے سے فارغ ہو
جائے۔

اور اس سے بھی نہ وہ اس سے مقصود لوگوں کو بوقت نماز کی اطاعت
دینا ہے تاکہ لوگ طہارت حاصل کر کے نماز کی تیاری کریں اور مسجد
جائیں، حصول اقامت کرنے میں یہ مقصد فوت ہو جاتا ہے اور بہت
سے مسلمانوں کی جماعت بھی فوت ہو جائے گی (۲)۔

بعض فقہاء سے اذان و اقامت کے درمیان فصل کی تحدید بھی
منقول ہے، چنانچہ حسن بن زید: نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ حجر
میں تین فصل ہو کر تیس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں، ظہر میں اتنی مقدار
فصل ہو کر چار رکعتیں نماز ہو سکتی ہوں اور ہر رکعت میں تقریباً
دس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں، اور عصر میں دو رکعت کے بعد فصل ہو
ورہر رکعت میں تقریباً دس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں (۳)۔

البتہ مغرب کے سلسلہ میں فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت
جدید کی گئی جائے، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”بہن کل

أدائیں صلاة لمن شاء إلا المغرب“ (۱) (۱) دو اذانوں کے
درمیان نماز ہے سوائے مغرب کے، اس لئے کہ مغرب کی نماز کی
بنیاد تعمیل پر ہے، اور اس لئے بھی کہ حضرت ابوایوب انصاریؓ نے
رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”السنن وال
حتى بخیر ما لم یؤخروا المغرب إلی اشتیاق
النجوم“ (۲) (۲) میری امت اس وقت تک خیر پر قائم رہے گی جب
تک کہ مغرب کی نماز کو ستاروں کے باہم مل جانے کے وقت تک
مؤخر نہ کرے گی، اسی بنیاد پر فقہاء کی رائے ہے کہ اس و اقامت
کے درمیان تھوڑی سی فصل کرنا مسنون ہے، لیکن اس تھوڑی سی فصل
کی تحدید میں چند رائے ہیں:

۱۔ امام ابوحنیفہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ مغرب میں کھڑے
رؤس تین آیات پڑھنے کے بعد فصل کرے بین نماز کے ذریعہ فصل نہ
کرے، اس لئے کہ ہمارے ذریعہ فصل کرنے میں نماز مغرب کی
اولیٰ میں تاخیر ہوگی، اسی طرح اقامت کہنے والا بیٹھ کر فصل نہ
کرے کہ یہ بھی مغرب کی تاخیر ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ جب
ہمارے ذریعہ فصل نہیں یا جائے گا تو اس کے بعد دوسرے چیز سے
بہرہ رسانی فصل نہیں یا جائے گا۔

ب۔ امام ابو یوسف و محمد زما تے ہیں کہ تھوڑی سی فصل یہ

(۱) حدیث: ”یس کل أدائیں رکعتیں ما خلا صلاة المغرب“ کی روایت
دارقطنی (۱) ۲۷۳ شرک المطاہد لغویہ، اور بیہقی نے اپنی کتاب معارف میں کی
ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۱) ۱۳۰ طبع مجلس اعلیٰ میں ہے اور دارقطنی
و بیہقی دونوں نے اس کو اس وجہ سے مطرول کہا ہے کہ اس میں یک روئی سے
”لمن شاء“ کا اضافہ کیا ہے۔

(۲) حدیث: ”لا تزال أمتی بخیر“ علی الصلوة ما لم یؤخرو
المغرب إلی أن تشبک النجوم“ کی روایت ابو داؤد (۱) ۲۹۱ طبع
عزت حمید دھاس (۱) اور حاکم (۱) ۱۹۰ طبع دائرة المعارف (۱) سے کی
ہے حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور بیہقی نے اس کی تصحیح کی ہے۔

() حدیث: ”اجعل بین أذانک۔۔“ کی روایت عبد اللہ بن احمد نے اپنی
بیرویات میں کی ہے جو سند پر ہے (۱) ۳۳ طبع المکتبہ، اس کے رووی
حضرت ابن کعب ہیں، اس کو بیہقی نے مجمع (۱) ۳۴ طبع المکتبہ میں بیان
کیا ہے اور منقطع ہونے کی وجہ سے اس کو مطرول قرار دیا ہے۔

اور حدیث: ”لینک بین أذانک مقدار ما یصرغ الأکل“
کی روایت ترمذی (۱) ۳۷۳ طبع المجلسی نے کی ہے ابن حجر نے اس میں
۲۰۰ طبع شرکت المطابع المشرقیہ میں اس کو ضعیف کہا ہے۔

(۳) مراقی الفلاح ۱/ ۱۰۷ ابن ماجہ ۱/ ۲۶۱، الخرش ۱/ ۲۳۵ طبع بلاق
بدیع المصنوع ۱/ ۳۱۰ طبع المعاصر، اسی المطالب ۱/ ۱۳۰ طبع المکتب
لوسنی، کشف القناع ۱/ ۲۴۱۔

(۳) بدیع المصنوع ۱/ ۳۱۰۔

اقامت ۲۵

ہوے) نماز پر حامی اور ایسا مومن مقرر کریں جو ان کے لیے پر
اہمیت نہ لے۔

یہ رائے محدثین حنفیہ کی ہے اور یہی ایک رائے مالکیہ مثافعیہ
مناہلہ کی ہے۔

۱۰۔ ہم ہماری رائے یہ ہے کہ جائز ہے جہاں کہ اگر تمام علماء کے
لئے اہمیت جائز ہوتی ہے۔ یہ متاثرین حنفیہ کا قول ہے اور مالکیہ،
مثافعیہ اور مناہلہ کی ہماری رائے یہی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ
مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہے اور کبھی کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ یہ
اہمیت اس اقامت سے ملے نہیں ملتے ہیں، اور یہ بھی ہے کہ
اگر مؤذن اس کام کے لئے نیکو ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے اہل و
عیال کی پرورش کے لئے اس کو کوئی ذریعہ نہ ملے۔

سوم: تیسری رائے یہ ہے کہ میرا نہیں کے سے جائز ہے کہ وہ
اہمیت پر کسی کو رکھ لیں، بین اللہ لوگوں کو اس کی جائز نہ ہوگی،
میرا نہیں کو اجازت اس لئے ہوگی کہ وہ مسلمانوں کے مصالح کے
مقابلہ ہوئے ہیں، لہذا ان کے لئے بیت المال سے اجرت دینا جائز
ہوگا۔

مثافعیہ نے یہ بھی سرِ احست کی ہے کہ بدو ان صرف اقامت کہنے
پر اہمیت جائز نہیں ہے، کیوں کہ صرف اقامت کا عمل تاویل ہے کہ
اس پر اہمیت نہیں ہے (۱)۔

تفصیل "ان" اور "اجارہ" کی بحث میں موجود ہے۔

روایت ابو داؤد (۳۳۳ طبع عزت علیہ السلام) اور حاکم (۲۰۱ طبع دار
العارفین) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ابی
ہن کی روایت کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲۳۳، بدیع الصالح ۱۵۱، طحاوی ۳۵۵، المعجم
للطحاوی ۲/۲۷۷، الخ ۱۵۱۔

جائے گا جیسا کہ وہ خطبوں کے درمیان بیٹھے رکھ لیا جاتا ہے، مثافعیہ
و حناہد کے نزدیک یہی قول رائج ہے، ان حضرات کی رائے کی بنیاد
اس پر ہے کہ فصل مسنون ہے، اور یہ (یہاں) نماز سے ممکن نہیں ہے
سنت کی اور سنتی کے لئے تھوڑی دیر میں فصل ریا جائے گا۔

۲۔ حناہد اور جنس مثافعیہ نے مغرب میں بھی "ان" و اقامت
کے درمیان دو رکعت نماز کے ذریعہ فصل کی اجازت دی ہے، یعنی یہ
رکعتیں (اس کے بعد ایک) نہ تو مکروہ ہیں اور نہ ہی مستحب (۱)۔

۲۵۔ اقامت کی جرت:

۲۵۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی ایسا شخص مل جائے جو
بد اہمیت اذان و اقامت کہے اور اس میں مؤذن کی شرائط بھی موجود
ہوں تو اذان و اقامت کے لئے کسی کو اہمیت نہ رکھا جائے نہ ہوگا، بین
مگر کوئی ایسا شخص نہ ملے جو بلا اہمیت اذان و اقامت کہے یا مل بھی
جائے لیکن اس میں مؤذن کی شرطیں نہ پائی جاتی ہوں تو کیا اذان
و اقامت کے لئے کسی شخص کو اجرت پر رکھنے کی جائز ہوگی؟

اس سلسلہ میں فقہاء کی تین رائیں ہیں:

۱۔ پہلی رائے یہ ہے کہ ایسا کرنا ممنوع ہے، کیوں کہ یہ حاجت
ہے اور عمل حاجت پر اجرت لینا یا اس کے لئے کسی کو اجرت نہ
رکھا جائے نہیں ہے، اس سے کہ یہ شخص اس کام کو اپنی اہمیت کے لئے
کرتا ہے، ہماری وجہ یہ ہے کہ ایک روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ
سے عثمان بن العاص کو "خزری" وصیت یہ فرمائی تھی کہ "ان یصلی
بالناس صلاة اصعبہم، وان یتخذ مؤذنا لا یأخذ علیہ
احرا" (۲) (وہ لوگوں کو ان میں سب سے کمزور ترین لوگوں کی (رعایت کرتے

(۱) سہیم راجح، بدیع الصالح ۱۱۱۔

(۲) حدیث: "ان یصلی (عثمان بن العاص) بالناس صلاة

نمرز کے علاوہ دیگر چیزوں کے لئے اقامت:

۲۶- پیدہ ہونے والے بچہ کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنا مستحب ہے، حضرت رافع سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا: ”رأيت رسول الله ﷺ اذن في اذن الحسن حين وسمته فاطمة بالصلاة“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے حضرت حسن کے کان میں سب کھود دیا ہوئے نمبر اولیٰ، اولیٰ، ”واں“ کی اصطلاح فقرہ ۵۵ (جلد ۲ ص ۵۴) دیکھی جائے۔

اقتباس

تعریف:

۱- ”اقتباس“ لغت میں آگ کی پگھلائی اور جھونکنے کو کہتے ہیں، اور طور و تقارو طلب علم کے لئے لایا جاتا ہے، جو مری نے صحیح میں کہا ہے: ”اقتباس منہ علماء میں نے اس سے حق استفادہ کیا“ (۱)۔
اصطلاح میں ”اقتباس“ کا معنی ہے: متشتم کا اپنے کلام میں (خود نظم یا شعر) قرآن یا حدیث کے کلمے کو اس طرح شامل کرنا کہ یہ محسوس نہ ہو کہ قرآن میں سے ہے یا حدیث میں سے (۲)۔

انواع:

۲- اقتباس کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ مقتبس (شامل تر و کلام) اپنے معنی اصلی سے منقول نہ ہو (یعنی اس سے پھیرا اور بدلانہ جائے)، مثلاً شاعر کا قول ہے:

قد كان ما حفت ان يكومنا يا ابي الله راحعونا

(جس چیز کا مجھے اندیشہ تھا وہ ہوئی، اور میں اللہ کی طرف چلا ہے)۔

اقتباس کی اس قسم میں معمولی تغیر ہے، اس سے کہ ”تیت“ پر یہ

(۱) اصطلاح الجوهري، الكلمات لا في لفظا معروفا، ارفع، المصباح المير: (۱) (توس)۔

(۲) مروج اصطلاحات العلوم الاسلامیہ للحدادی، ۵ ص ۸، طبع بیروت، الكلمات لا في لفظا، المکتوبی، ۲ ص ۵۳، طبع، رقة التعداد، اشل، لوفان لی صوم القرآن للسیوطی، ۱۱۱ طبع مصنفی الہابی، ۵ ص ۱۳، لکھنؤ اشرفیہ لابن مفلح، ۴ ص ۳۰۰۔



() ابن عابد بن ۲۵۸، طبع ۳۳۳ تحت کتاب ۲۶۱ طبع درمات

اور حدیث ”رأيت رسول الله ﷺ اذن في اذن الحسن حين وسمته فاطمة بالصلاة“ کی روایت ترمذی (۳ ص ۹ طبع اکتی) نے کی ہے، ابن حجر نے تصنیف ۲۹ ص ۹ طبع مرکز الطباعة قادیان میں کہا ہے کہ اس روایت کی سند کا مدد اعظم بن عبد اللہ پر ہے اور وہ ضعیف ہیں۔

اقتباس ۳

”انا للہ وجہوں“ (۱) ہے۔

اقتباس کی دوسری قسم یہ ہے کہ مقتبس (اقتباس شدہ عبارت) آپ معنی صلی سے منقول ہو (اسی دوسرے مفہوم کی طرف اس کو بھیجے جائے) جیسے بن بروی کا قول ہے:

لنن اخطات فی مدحک ما اخطات فی معنی

لقد انزلت حاجاتی (ہواد عیر دی زوع)

(”میں نے تمہاری تعریف میں غلطی کی ہے آپ نے مجھ کو غم رکھنے میں غلطی نہیں کی ہے۔ چونکہ میں نے اپنی نہ مرتیں بے پرواہی میں (بے محل جگہ) میں رکھی ہیں۔“)

اس شعر میں ”ہواد غیر ذی زوع“ (۲) کا جملہ قرآن کریم سے لیا گیا ہے قرآن میں یہ جملہ ”مکتہ انزومہ“ کے لئے استعمال ہوا ہے، اس لئے کہ وہاں اس وقت نہ تو پانی تھا اور نہ ہی پھر پودے، شاعر نے اس کو معنی حقیقی سے معنی مجازی (یعنی ایسی چیز جس میں نہ نفع ہو اور نہ ہی خیر) کی طرف بھیج دیا ہے۔

شرعی حکم:

۳۔ جمہور فقہاء کا خیال ہے (۳) کہ شرعی مقاصد کے دائرہ میں رہتے ہوئے تحسین کلام کے لئے اقتباس فی جملہ جائز ہے، لیکن اگر کلام ناسد ہو تو اس میں قرآن سے اقتباس درست نہیں ہے، جیسے مبتدعین ور بے حیائی اور فحش گوئی کرنے والوں کا کلام ہو، ارنہا ہے۔

علامہ سیوطی نے کہا ہے (۴) ”مقتدین ثانیہ ای طرح ایہ“

(۱) سورۃ بقرہ ۵۶۔

(۲) سورۃ ہریم ۷۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۸ طبع برواقہ الادب الشرعیہ لاہور ۱۳۰۰ھ

لو نقل مسیوطی ۱۱۱۔

(۴) لو نقل مسیوطی ۱۱۱، ۱۱۳۔

متاثرین ثانیہ نے اس سے تعرض نہیں کیا ہے حالانکہ اس کے زمانہ میں اقتباس کا کافی رواج رہا ہے، ای طرح قدیم و جدید شعراء کے کلام میں بھی اس کا استعمال ثبات سے پایا جاتا ہے، البتہ متاثرین کی ایک جماعت نے اس پر بحث کی ہے چنانچہ شیخ عزالدین بن عبد السلام سے اس کے تعلق دریافت کیا تو انہوں نے اس کی جازت دی، اور رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے جو مذکور غیر مذکور کے سلسلے میں وارد ہوئے تینہ ”وجہت وجہی“ (میں نے پناہ کر

لیا) اور ”اللہم فالق الاصبح و جاعل الدبل سکناً والشمس والقمر حساباً الفص عسی اللیل و نعسی من العقر“ (۲) (اے اللہ! صبح کا پرآمد کرنے والا، رات کو راحت کی چیز بنانے والا اور سورج اور چاند کو حساب سے رکھنے والا، میری طرف سے دین داروں اور تجھے فقر سے بے نیاز کروے) سے استدلال کیا۔

حضرت ابو بکر کے کلام کے سیاق میں آیا ہے: ”وَسَيَعْنَمُ الدِّينَ ظَلَمُوا أَنِّي مُنْقَلَبٌ مُنْقَلِبُونَ“ (اور عنقریب ان لوگوں کو معلوم ہو جائے گا کہ میں نے ظلم کر رکھا ہے، کیسی جگہ اس کو لوٹ کر جانا ہے)۔

حضرت ابن عمر کی حدیث میں ہے: ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوفٌ حَسَنَةٌ“ (رسول اللہ ﷺ کی ذات میں ایک عمدہ نمونہ تمہارے لئے موجود ہے)۔

مالک سے اس کی (کتاب ہنت سے اقتباس) کی حرمت و اس

(۱) حدیث ”وجہت وجہی“ کی روایت مسلم (۵۳۶/۱) معین تھیں) سے کی ہے۔

(۲) حدیث ”اللہم فالق الاصبح و جاعل الدبل سکناً والشمس والقمر حساباً الفص عسی اللیل و نعسی من العقر“ کی روایت ابن ابی شیبہ نے جیساکہ الدر المنثور للسیوطی (۳۲۸/۳ طبع دار الفکر) میں ہے مسلم بن یار سے مرفوعاً کی ہے و در سال کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

کے رنے و لے پر سخت نکتہ مشہور ہے (۱)۔ بین بعض فقہاء مالکیہ نے فرق کیا ہے، اشعار میں اقتباس کو کثرت و بھکتے ہیں اور شعر میں اقتباس کو کثرت نہیں سمجھتے بلکہ اس کی جارت دیتے ہیں، مالکیہ میں قاضی عیاض و ابن قیم نے اس کو اپنے کلام میں استعمال کیا ہے، اور فقہاء حنفیہ نے بھی اپنی کتب فقہ میں اس کو استعمال کیا ہے (۲)۔

۴- سیوطی نے ”شرح بدیعہ ابن حجر“ سے نقل کیا ہے کہ اقتباس کی قسمیں ہیں:

۱۔ پہلی قسم مقبول ہے، یہ وہ قسم ہے جو قائلین و مواعظ اور مستانہ و ناسخ میں ہو سکتی ہے۔

۲۔ دوسری قسم مباح ہے، یہ وہ ہے جو غزل، خطوط اور قصوں میں ہو سکتی ہے۔

۳۔ تیسری قسم قائل رو ہے، اس کی دو قسمیں ہیں:

یک۔ یہ ہے کہ ایسی چیز کا اقتباس جس میں اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کو اپنی طرف منسوب کیا ہے، مقتبس (مقلد) اس کو اپنی طرف منسوب کر دے، جیسا کہ اس آیت میں جن لوگوں سے شکوہ ہے ان کے بارے میں کہا گیا ہے: ”إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهُهُمْ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ“ (۳) (بے شک ان کا آئنا ہمارے ہی پاس ہوگا پھر ہمارے ہی کام ان سے حساب ہونا ہوگا)۔

دوسری قسم مردود کی یہ ہے کہ آیت کی مذاق، رخصت و بیانی کے معنی میں نقل میں کی جائے۔

علامہ سیوطی کہتے ہیں: مذکورہ تقسیم بہت بہتر ہے، اور میری رائے بھی یہی ہے (۴)۔

اقتداء

تعریف:

۱- اقتداء لغوی اعتبار سے ”اقتدی بہ“ کا مصدر ہے، یہ لفظ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی کے مثل کوئی کام اس کی اتباع کے لئے کرے، کہا جاتا ہے: فلان قدوة (غلام قدوة ہے) یعنی اس کی پیروی کی جاتی ہے اور اس کے افعال و اعمال کو نمونہ بنایا جاتا ہے (۱)۔

فقہاء اس لفظ کا استعمال لغوی معنی میں کرتے ہیں، اور جب نماز کے لئے استعمال کرتے ہیں تو اس کی تعریف یوں کرتے ہیں: مقتدی کا افعال نماز میں امام کی پیروی کرنا یا مقتدی کا اپنی نماز کو امام کی نماز سے شریعت کی بیان کردہ شرائط کے ساتھ جوڑنا، فقہاء نے شرائط کی تفصیلات کتاب الصلاۃ میں جو امت کے باب میں بیان کی ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اتمام:

۲- ”اتمام“ اقتداء کے معنی میں ہے، علامہ ابن عابدین کہتے ہیں: جب نمازی اپنی نماز کو امام کی نماز سے جوڑ دے تو اسے قند و اتمام کی صفت حاصل ہو جاتی ہے، اور اس کے امام کو صفت امامت

(۱) لائق سیوطی ص ۳۰۰۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۳۸۔

(۳) سورہ غافر ص ۳۶، ۳۵۔

(۴) لائق ص ۱۱۳۔

(۱) المصباح المیزان للعلامة ابن حجر (قدوة)۔

(۲) ابن عابدین ص ۳۶۹، الخطاوی علی الدرر ص ۲۳۹۔

شرط لگاتے ہیں کہ مرد امامت کی نیت کرے^(۱)۔ اس مسئلہ کی تفصیل اصطلاح "امامت" میں موجود ہے۔

ب۔ امام سے آگے نہ بڑھنا:

۱۰۔ جمہور فقہاء، (حنفی، شافعی، مالکی) کے نزدیک اقتداء کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی کھڑے ہونے میں امام سے آگے نہ بڑھے، یوں کہ حدیث یہی ہے: **الامام لیومہ بہ**^(۲) (امام اس لئے بنوایا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے) حدیث میں اہتمام کا لفظ آیا ہے جس کے معنی اتباع و پیروی کے ہیں، اور جو شخص آگے بڑھ جائے وہ تابع اور پیروی کرنے والا نہیں، نیز اس لئے کہ جب وہ امام سے آگے بڑھ جائے گا تو اس پر امام کا حال مشتبہ ہو جائے گا، اور ہر وقت پیچھے دیکھنے کی ضرورت پڑے گی تاکہ امام کی متابعت کرے اور اس طرح اس کے لئے متابعت ممکن نہیں ہوگی۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ شرط نہیں ہے، اس لئے کہ جب مقتدی کے لئے امام کی پیروی ممکن ہو جائے تو تقدم اقتداء کے لئے کافی ہو جائے گا، اس لئے کہ اقتداء کی وجہ سے نماز میں متابعت واجب ہوتی ہے، نہ رجاء مار کا تہذیبی ہے، نہ تحب یہ ہے کہ امام مقتدی کے آگے ہو اور بلا ضرورت امام سے آگے نہ بڑھنا یہ ان کے بالاعتمال کھڑے ہونا ضروری ہے^(۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۷، مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، حاشیہ ص ۵۸، ہدایہ ص ۵۸، کنز الدقائق ص ۲۰۳، المغنی ص ۲۳۱۔

(۲) حدیث "الامام جعل لکم"۔ کی روایت بخاری (صحیح ص ۳۷ طبع انتہی) اور مسلم (۳۰۸ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۳) البدائع ص ۵۸، ۵۹، ۵۸، ابن ماجہ ص ۵۰، شرح الصلیب ص ۵۵، الفواکیر الدری فی ص ۲۶، مغنی اللکاح ص ۲۳، ہی الطیب ص ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، کتاب القناع ص ۵۵، ۵۶، ۵۷۔

شافعیہ کہتے ہیں اور بھی ایک روایت حنابلہ سے بھی ہے کہ جو شخص نماز تحریمہ پڑھ رہا ہے اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے آپ کو، ہرے کا مقتدی بنا دے اس طور پر کہ (اس کے نماز ٹوٹنے کے بعد) جماعت قائم ہو جائے تو وہ ول سے اس کی نماز میں داخل ہونے کی نیت کر لے خود وہ ہتھ بندہ نماز میں ہو یا ایک سے زائد مقتدین پڑھ چکا ہو^(۱)۔ مالکیہ کے نزدیک جمعہ و روزہ تمام نمازوں میں مقتدی کے لئے نیت کی شرط میں کوئی فرق نہیں ہے صحیح قول کے مطابق جس راے شافعیہ کی بھی ہے۔

مرحومہ کے نزدیک یہ شافعیہ کے یہاں قول صحیح کے بالاعتمال قول میں عیدین، اور جمعہ میں نیت اقتداء کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ جمعہ کا قیام عیدین جماعت کے درست نہیں چنانچہ جمعہ اور عیدین کی نیت کی صراحت کرینے کی وجہ سے جماعت کی نیت کرے کی ضرورت باقی نہیں رہتی^(۲)۔

امام کے امام کی تعمین جیسے زیر یا اس کی صفت کی تعمین جیسے حاضہ یا اس کی طرف اشارہ، جب نہیں صرف امام کی اقتداء کی نیت کافی ہو جائے گی، اگر اس کو متعین کرے، مطلقاً نہ جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس نے اپنی نماز کو اس شخص کے ساتھ جوڑ ہے جس کی اقتداء کی نیت نہیں کی^(۳)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک اقتداء کے درست ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ امام امامت کرے کی نیت کرے، البتہ حنابلہ کا اس میں اختلاف ہے، جمیع عورتوں کی اقتداء کے درست ہونے کے لئے یہ

ص ۲۳۲، ۲۳۳۔

(۱) نہایہ اللکاح ص ۲۰۳، ۲۰۴، المغنی ص ۲۳۲۔

(۲) الخطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، الشرح الصلیب ص ۵۹، نہایہ اللکاح ص ۲۳، ۲۴، ۲۵۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۰۷، الخطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، نہایہ اللکاح ص ۲۳، ۲۴، ۲۵، الدرر ص ۳۷۔

کھڑے ہونے، لے کے آگے بڑھنے یا نہ بڑھنے میں ایڑی کا غدار ہے، وہ قدم کا پچھلا حصہ ہے، مخمخ کا اعتبار نہیں ہے۔ اگر وہ بائیں (مام، مقتدی) کی ایڑی پر ہو اور مقتدی کے قدم کی مسائی کی وجہ سے اس کی انگلی آگے بڑھ جائے تو کوئی حرج نہیں، اس طرح اگر مقتدی طویل القامت ہو اور امام کے آگے جدہ زرعے اور مقتدی کی ایڑی حالت قیام میں امام سے آگے نہیں ہے تو نماز درست ہو جائے گی البتہ اگر مقتدی کی ایڑی آگے ہو اور انڈیاں پیچھے ہوں تو یہ نقصان دہ ہے اس سے مؤخر ہے آگے بڑھنا لازم آتا ہے۔ اور پیشینہ، لوہ کے سے آگے بڑھنے میں برین کا اعتبار ہے، اور سونے و لوہ کے سے پیوہ کا اعتبار ہوتا ہے (۱)۔

۱۱۔ اگر مقتدی یک عورت ہو یا مرد ایک سے زائد ہوں تو وہ امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے، اگر مقتدی یک مرد ہو تو اوپر کچھ ہی ہو تو جمہور کے نزدیک امام کے، میں پیوہ میں اس کے برہ کھڑا ہوگا، ثانیہ، محمد بن اسمن کے نزدیک مستحب ہے کہ امام سے تھوڑا پیچھے کھڑا ہو (۲)۔

در حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر عورت مرد کے محاذات میں آجائے تو مردوں کی نماز قاسد ہو جائے گی، علامہ زبلی حنفی کہتے ہیں کہ مطلق نماز (یعنی رکوع، سجود، الی نماز) میں اگر قائل ثبوت عورت مرد کے محاذات میں یک ہی جگہ ہاں ہی حامل کے کھڑی ہو جائے اور نہ بائیں کی نماز، نیگی، اگرچہ یہ کے اعتبار سے ایک ہو، اور امام سے عورت کی امامت کی نیت و تداءعی میں برتری ہے تو مرد کی نماز باطل ہو جائے گی، عورت کی نہیں، کیوں کہ حدیث نبوی ہے: ”اُخْرُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ اُخْرُوهُنَّ اَللّٰهُ“ (۳) (یعنی ان کو پیچھے

(۱) سہتمراجع۔

(۲) فتح القدیر ۷/۳۰۷، منی المحتاج ۱/۳۶۱، المیزان ۱/۳۶۱۔

(۳) حدیث: ”اُخْرُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ اُخْرُوهُنَّ اَللّٰهُ“ حضرت عبداللہ بن مسعود پر متوف ہے عبدالرزاق نے اس کی روایت کی ہے (۳۹۳) طبع المکتب

رہا اس لئے کہ قند نے اس کو پیچھے رکھا ہے) یہ خطاب مرد کے سے ہے، نہ کہ عورت کے لئے، اس لئے مرد فرض قیام کا تارک ہوگا، لہذا ان کی نماز قاسد ہوگی، عورت کی نماز قاسد نہیں ہوگی (۱)۔

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کہتے ہیں کہ عورت کا مردوں کے محاذات میں کھڑا ہونا مقصد ماری نہیں ہے، البتہ یہ ضرور ہے کہ اگر عورت مردوں کی صف میں کھڑی ہو جائے تو نہ خود عورت کی نماز باطل ہوگی اور نہ ہی اس کے پاس والے اور نہ اس کے آگے ورنہ اس کے پیچھے کھڑے ہونے والے شخص کی نماز قاسد ہوگی، یہ ایسی ہی ہے جیسے وغیرہ نماز میں کھڑی ہو جائے، حدیث بدلائیں جو عورتوں کو پیچھے کرنے کا حکم آیا ہے، پیچھے نہ کرنے کی صورت میں یہ حکم نساکا نشانہ نہیں کرتا ہے (۲)۔

کعبہ کے پاس مسجد حرام میں نماز پڑھنے میں قند، کی، رنگی کے لئے جمہور علماء کے نزدیک یہ شرط ہے کہ مقتدی امام سے اس سمت میں آگے نہ ہو جس سمت میں دونوں نماز پڑھ رہے ہوں، البتہ مقتدی اگر امام سے اس سمت میں آگے بڑھ جائے جس سمت میں وہ دونوں نماز نہیں پڑھ رہے ہیں (یعنی جب دونوں کی سمت الگ الگ ہو اور مقتدی اپنی سمت میں آگے بڑھ جائے) تو بدلائق مفسرین (۳)، مذکورہ بالا مسئلہ کی تفصیل اور مدروہ کعبہ نماز پڑھنے کی ہیئت ”صلاۃ الجماعۃ“ اور ”استہلال قبلہ“ کی بحث میں ملے گی۔

۱۱۔ اسلامی احکام میں فتح الباری (۳۰۰) طبع المنقذ، میں اس کو صحیح کہا ہے۔

(۱) المیزان ۱/۳۶۱، فتح القدیر ۱/۳۶۱، المیزان ۱/۳۶۱۔

(۲) جوہر لا کلید ۱/۳۰۷، منی المحتاج ۱/۳۶۱، شافعی القناع ۱/۳۶۱۔

(۳) المیزان ۱/۳۶۱، منی المحتاج ۱/۳۶۱، طبع بدلائق ۱/۳۶۱، شافعی القناع ۱/۳۶۱۔

۱/۳۶۱، بعد الما لک ۱/۳۶۱۔

درست ہوگی (۱)

کسی حائل کا پایا جانا:

اس کی پسند و تنہا ہے:

۱۶- پہلی صورت:

مقتدی امام کے درمیان ایک بڑی نہر جو جس میں کشتیاں چلتی ہوں، (حنفیہ کے نزدیک چھوٹی کشتی ہی یوں نہ ہو) تو اقتداء درست نہ ہوگی، یہ مسئلہ تمام مسالک فقہ میں متفق ملکہ ہے۔ چنانچہ بڑی چھوٹی ہونے کی حد بیان کرنے میں اختلاف ہے، حنفیہ و حنابلہ کہتے ہیں کہ نہر صغیر وہ ہے جس میں کشتیاں نہ چلتی ہوں، مالکیہ کہتے ہیں کہ نہر صغیر وہ ہے جو امام یا بعض مقتدیوں کی آواز سننے سے مائع نہ ہو۔ ان دونوں کے افعال و حرکات دیکھنے میں رکاوٹ نہ ہو، ثانیہ کہتے ہیں کہ نہر صغیر وہ ہے جس میں ایک طرف سے دوسری طرف کو، کرپا اس میں چلا کر جانا ممکن ہو اور تیرنے کی ضرورت نہ پڑے، اور ثانیہ کے یہاں قول صحیح کے مطابق اس نہر کے حکم میں وہ نہر بھی ہے جس میں تیرے کی ضرورت ہو (۲)۔

۱۷- دوسری صورت:

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک ایک ایسا کھارا، تہ جو آ رہا ہو، جس میں کوئی گاڑی چل سکے اور اس میں صفیں ایک دوسرے سے متصل نہ ہوں (۱)۔ لدیوٹی ۱۷۳۳ء کے ملاحظہ سے مراد سلاخ و بکر ہے جو جو امام کی آواز کو پہچانتا ہے ہذا بکر و بون کے ذریعہ سنی جانے والی آواز کی اقتداء اس کے تحت نہیں آتی، اس لئے کہ امام مقتدی ایک جگہ اور ایک دوسرے کے سامنے نہیں ہیں۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۳۳ کتاب القناع ۱۷۴۲، لدیوٹی ۱۷۳۶ ص ۳۶۱ مفتی لکھنؤ ۲۳۹۸

ہوں اقتداء سے مائع ہوگا (۱)، حنفیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر رتہ پر ایک مقتدی ہو تو اس سے اتصال ثابت نہ ہوگا اور اگر تیس ہوں تو اتصال ثابت ہو جائے گا، لہذا وہ کے سلسلہ میں حنفیہ ہے (۲)۔

ثانیہ کے بارے میں امام ربیعہ نے جو مقتدی کے سے امام یا بعض مقتدیوں کی آواز سے سے یا اس میں سے کسی ایک کے فعل کو دیکھنے سے مائع نہ ہو، ثانیہ کا صحیح قول یہی ہے کہ اس وجہ سے اس حضرت نے مارداروں کو جماعت کی ماز پڑھنے کی اجازت دی ہے اگرچہ مقتدیوں اور ان کے امام کے درمیان راستہ فاصل ہوں، ثانیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ ایسے راستے اقتداء سے مائع ہیں، اس لئے کہ کبھی کبھی راستوں میں بھیہ ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے امام کی حالت معلوم ہوا مشکل ہو جاتا ہے (۳)۔

اس کے ساتھ اکثر فقہاء نے جمعہ عیدین و عید الفطر و عید الاضحیٰ جیسی ماروں کے لئے راستہ کے فصل کو مائع نہیں سمجھا ہے بلکہ اجازت دی ہے، تنبیہات اپنے مقام پر موجود ہیں۔

۱۸- تیسری صورت:

حنفیہ اور ثانیہ نے صراحت کی ہے اور یہی ایک روایت حنابلہ سے بھی منقول ہے کہ اگر امام اور مقتدی کے درمیان کوئی بڑی دیوار یا بند دروازہ حائل ہو اور مقتدی اگر امام تک پہنچنا چاہے تو پہنچنے میں رکاوٹ ہو تو اس صورت میں اقتداء درست نہ ہوگی، البتہ اگر دیوار چھوٹی ہو جو امام تک پہنچنے میں مائع نہ ہو یا بڑی دیوار ہو جس میں سوراش ہو جس کے رعبہ امام کو دیکھے یا اس کی آواز سننے کی وجہ سے امام کا حال مقتدی پر مشتبہ نہ ہو تو اقتداء درست ہوگی، اس لئے کہ

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳ کتاب القناع ۱۷۴۲، لدیوٹی ۱۷۳۶ ص ۳۶۱ مفتی لکھنؤ ۲۳۹۸

(۲) التہذیب ۱۷۴۲

(۳) لدیوٹی ۱۷۳۶ ص ۳۶۱ مفتی لکھنؤ ۲۳۹۸

ہوۃ اقتداء درست ہے (۱)۔

و- جگہ کا متحد ہونا:

۱۹- اقتداء درست ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ مقتدی اور امام ایک جگہ میں ہوں، اس لئے کہ اقتداء کے مقاصد میں ایک مقصد یہ ہے کہ ایک جگہ پوری جماعت اکٹھا ہو جیسا کہ گذرے ہوئے زمانوں میں جماعتوں کا طریقہ رہا ہے، اور یہ ایک حقیقت ہے کہ مبادیات کی بنیاد احکام کی رعایت پر ہے، لہذا اس کی شرط لگائی جائے گی تاکہ شعار کا طہار ہو (۲)، اس شرط کی تحقیق میں فقہاء نے بڑی تنسیلات دیاں کی ہیں اور بعض زیادت میں اختلافات بھی ہیں جو درج ذیل ہیں:

پہلا اجزاء یہ- مختلف عمارتیں:

۲۰- الگ الگ کائنات سے تعلق رکھنے والی جگہ ہے۔

دوسرا اجزاء یہ- مختلف کشتیوں میں اقتداء:

۲۱- منتخب اور خطابہ کا قول مختار یہ ہے کہ اقتداء درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی ایک ایسی الگ کشتی میں نہ ہوں جو امام کی کشتی سے متصل نہ ہو، اس لئے کہ جگہ جگہ ہے، لہذا اگر دونوں کشتیاں متصل ہوں تو عصاؤں کے متحد ہونے کی وجہ سے بلا تعلق اقتداء جائز ہوگی۔ لہذا ان سے مراد دونوں کشتیوں کا ایک دوسرے سے ملنا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد دونوں کو باندھنا ہے (۳)۔

واللہ اعلم۔

مروی ہے: "ان السیۃ کان یصلی فی حجرۃ عائشہ

رضی اللہ عنہا والناس فی المسجد یصلون بصلائہ" (۱)

(نبی کریم ﷺ حضرت عائشہ کے حجرہ میں نماز پڑھتے تھے اور لوگ مسجد میں آپ ﷺ کی نماز کی اقتداء کرتے تھے)۔

ثانیہ کہتے ہیں: اگر مینی چیز حامل ہو جو گذرنے سے مانع نہ ہو، مینہ دینے سے مانع نہ ہو جیسے کھڑی یا دینے سے مانع ہو مینہ گذرنے سے مانع نہ ہو جیسے بندیا ہو اور وہ اس صورت میں رہے ہیں (یعنی ایک رائے یہ ہے کہ اقتداء درست ہے دوسری یہ ہے کہ اقتداء درست نہیں ہے)۔

کی بنیاد پر اس رہائشگاہوں میں اقتداء درست ہے جو مسجد حرام سے متصل ہیں اور اس کے دروازے مسجد حرام کے باہر ہیں، اگر مینہ دینے کی وجہ سے امام کا حال مشتبہ نہ ہو تو بلکہ محض بوجہ ظلال امار ہو، اس مسئلہ کی نظیر وہ ہے جس کو شخص لائے، اگر یا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے گھر کی چھت پر نماز پڑھے وہ گھر مسجد سے متصل ہو یا اپنے گھر میں نماز پڑھے جو مسجد کے بازو میں ہو اور اس کے اور مسجد کے دروازے کوئی دھڑک ہو، اور اس امام کی اقتداء کرے جو مسجد میں ہو، اور وہ امام کی دھڑکی کی بنا پر اس کی نماز درست ہوگی اسی طرح گھر کی چھت پر کھڑے ہو، الا اس شخص کی اقتداء کرے جو گھر کے دروازے پر امام کا حال مٹنی نہ ہو تو اقتداء درست ہوگی (۲)۔

تیسری بات یہ ہے کہ اگر مینی چیز میں فرق نہیں یا ہے اور یہی حنا بد کی ایک روایت ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ اگر امام یا بعض مقتدیوں کی وجہ سے مینہ دینے میں سے ہی کے فعل، جیسے سے مانع نہ

(۱) صحیح: "کان السیۃ کان یصلی فی حجرۃ عائشہ" کی روایت

بخاری (صحیح ۲۱۳ ج ۲ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۸۷، مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۶۰، مفتی الکاظم ج ۱ ص ۲۵۰، حاشیہ

الہندیہ ج ۱ ص ۲۳۲، ۲۳۳۔

(۱) الاصاب ج ۳ ص ۲۹۵، ۲۹۷، الذی ج ۱ ص ۳۲۶۔

(۲) نہایۃ المحتاج ج ۳ ص ۱۹۱، مفتی الکاظم ج ۱ ص ۲۴۸۔

(۳) مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۶۰، شرح مختصری لاربعین ج ۱ ص ۶۹۳۔

شرط رکھی ہے۔

تیسرا جز یہ مقتدی کی جگہ کا امام سے بلند ہونا یا اس کے برعکس ہونا:

۲۲- حنفیہ اور حنبلیہ کے رہنما ایک مقتدی کی جگہ کا امام کی جگہ سے بلند ہونا درست ہے اگرچہ مقتدی چھتھی پر نہیں نہ ہوں نماز جمعہ کے علاوہ دوسرے نمازوں کے متعلق مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے یہی وجہ ہے کہ مسجد کی چھت پر نماز پڑھنے والوں کا مسجد کے اندر نماز پڑھنے والے امام کی اقتداء کرنا درست اس لئے ہے کہ متابعت ممکن ہے، البتہ امام کی جگہ کا مقتدی کی جگہ سے بلند ہونا مکروہ ہے (۱)۔

ثانیہ امام اور مقتدی کی جگہ کے بلند ہونے میں کوئی فرق نہیں کرتے ہیں، البتہ یہ شرط بیان کرتے ہیں کہ مقتدی کے بدن کا بعض حصہ امام کے بدن کے بعض حصہ کے بالمتقابل ہو، اس میں اعتبار اس قدر کا ہوگا جو عام طور پر پایا جاتا ہو، امام نووی کہتے ہیں کہ اگر ایک سطح کی جگہ پر امام اور مقتدی کا کھڑا ہوا ممکن ہو تو ایسی صورت میں امام کی جگہ کا مقتدی کی جگہ سے یا مقتدی کی جگہ کا امام کی جگہ سے بلند ہونا مکرر ہے۔ ہمارے متعلق اگر کوئی ضرورت ہو تو گنجائش ہے، جیسے مقتدیوں تک امام کی آواز پہنچانا، مقتدیوں کو نماز کی کیفیت بتانا، کسی اونچی جگہ کھڑے ہونے پر موقوف ہو تو اس غرض سے نماز کی مصلحت کو مقدم رکھتے ہوئے ان دونوں (امام و مؤذن) کا اونچی جگہ پر ہونا مستحب ہے (۲)۔

مذکور بالا بحث مکان وغیرہ سے متعلق ہے۔

لین آریہا یبارک ہو جس پر چاہتا ہوں ہو، صلی علیہ وسلم و آہل بیتہ

ایک دوسرے سے قریب ہوں ان میں اقتداء جائز ہے، کشتیوں کا ایک کا دوسرے سے منہ بہ منہ مواضع ہری نہیں قرار دیا ہے، مالکیہ نے مسافت کی بھی کوئی تحدید نہیں دی ہے، اور کہا ہے کہ بندرگاہ میں سب کشتیاں ایک دوسرے سے قریب ہوں کشتی والوں کے لئے ایک ہی امام کی اقتداء جائز ہے، اس طور پر کہ مقتدی حضرات دوسری کشتیوں سے امام کی تہذیب امام کے ساتھ امام کی کشتی میں جو مقتدی ہوں اس کی تہذیبیں یا امام کے افعال اور احکامات و سنکات یا امام کی کشتی میں جو مقتدی ہوں ان کے افعال کو دیکھ رہے ہوں، اسی طرح مشہور قول کے مطابق اس صورت میں بھی اقتداء درست ہوگی جب کہ کشتیاں چلا رہی ہوں، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ کشتیاں ہوا وغیرہ سے محفوظ ہوں گی جو عام طور پر کشتیوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیتی ہیں۔

البتہ ان (مالکیہ) حضرات نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحب یہ ہے کہ امام اس کشتی پر ہو جو پہلا سب قدامت ہو (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں: اگر امام اور مقتدی دونوں الگ الگ کشتی پر ہوں تو ان میں ایک کا دوسرے کی اقتداء کرنا درست ہے، اگرچہ دونوں کشتیاں کھلی نہ ہوں، دوسری ایک دوسرے سے بدھمی ہوئی ہوں، صرف شرط یہ ہے کہ دونوں کے درمیان تین سو ماترہ سے زیادہ مسافت نہ ہو، دوسری کوئی تیز جہاز ہو بلکہ دونوں کے درمیان صرف پانی ہو ورنہ پانی سے ہی مانا جائے گا جیسے دو جہیزوں کے درمیان نہ ہو (۲) مطلب یہ ہے کہ تیر کر پار کرنا ممکن ہو اور دونوں کشتیوں میں اتصال و رابطہ قائم رہے جانے کی کوئی شرط نہیں ہے، برخلاف حنفیہ اور حنبلیہ کے کہ انھوں نے دونوں کشتیوں میں اتصال اور رابطہ ہونے کی

(۱) من مایہ بیان ۳۹۳، ۳۹۵، الدوسقی ۱/۳۳۶، منی ۲/۶۰۶، ۶۰۹۔

(۲) اقلیہ ۱/۲۳۳، منی ۲/۶۰۶۔

(۱) جوہر لوکل ۱/۱۸۱، الدوسقی ۱/۳۳۶۔

(۲) منی ۲/۶۰۶۔

سے متابعت ممکن نہ ہو سکے، لہذا اگر مقتدی اپنے امام کے ظاہری فعل جیسے رکوع و سجود سے آگاہ نہ ہو یا اس پر امام کی حالت مشتبہ ہو جائے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی، اس لئے کہ اقتداء عام ہی ہے متابعت کا ورنہ علم یا اشتباہ کی صورت میں متابعت ممکن نہیں، یہ شرط تمام فقہاء کے نزدیک مسلم و متفق علیہ ہے^(۱)۔

حسب نے یہ اضافہ کیا ہے کہ انی طرح یہ ضروری ہے کہ مقتدی کو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے یا اس کے بعد اپنے امام کے مسافریا مقیم ہونے کا علم ہو اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ مصر یا گاہوں میں چار رکعت والی نماز دو رکعت پڑھے^(۲)۔

یہ بات پہلے گذری چکی ہے کہ حنبلیہ مسجد سے باہر شخص آوارسنے سے قعدہ کو چار رکعتیں قرار دیتے بلکہ اپنی ایک روایت میں یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ مقتدی امام یا بعض مقتدیوں کے اعمال کو دیکھے، اس روایت کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے ان عورتوں سے جو ان کے حجرہ میں نماز پڑھا کرتی تھیں فرمایا تھا کہ تم سب امام کی نمازی قعدہ نہ کرو، اس لئے کہ تم امام سے پیچھے پردوں میں ہو، یہ بات یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی متابعت عام طور پر مشکل ہے، البتہ دوسری روایت کے مطابق حنبلیہ امام کے انتقالات کو سن کر یا، یحییٰ بن مسلم پر کثرت کرتے ہیں^(۳)۔

ط - امام کی نماز کا صحیح ہونا:

۲۵ - قعدہ درست ہونے کے لئے ایک اہم شرط یہ ہے کہ امام کی نماز درست ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر امام کی نماز کا فساد معلوم ہو، مصلح ہو

(۱) ابن ماجہ ص ۱۷۰، الدرر ص ۳۱۱، الخطاب ص ۱۰۶، منی الحجاج ص ۲۳۸، نہیہ الحجاج ص ۱۹۱، کشف القناع ص ۳۹۰۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۷۰۔

(۳) کشف القناع ص ۹۳۔

جائے تو اقتداء درست نہ ہوگی، حنفی نے صراحت کی ہے کہ اگر امام کی نماز کا فساد اس کے فسق یا مدت مس کے اختتام کو ہوں جائے یا حدیث کے پائے جانے یا کسی دوسری وجہ سے ظاہر ہو جائے تو مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی، کیونکہ بناء ہی صحیح نہیں ہوگی انی طرح امام کا نماز ہو کہ نماز درست ہے، و مقتدی کا نماز یہ ہو کہ نماز قائم ہے تو یہی صورت میں بھی نماز قائم ہوگی، کیونکہ مقتدی کے نماز کے مطابق اس کی بناء قائم ہو رہی ہے^(۱)۔

یہاں فسق سے مراد "و فسق ہے جو کسی رک یا شرط میں نکل ہو جیسے کوئی نشہ کی حالت میں نماز پڑھے یا عمدت حدیث میں نماز"۔
ترے، راجع بقیدے کا فسق یا حرمت کے رکناب کا مسئلہ تو یہ مختلف قید ہے، امام احمد نے اس میں شدت اختیار کی ہے، ورنہ یہ ہے کہ اگر امام اپنی بدعت کی طرف بلانا ہو اور مقتدی کو اس کی خبر ہو تو مقتدی پر نماز کا اعادہ واجب ہے، گو کہ اس کو اس بات کا علم بعد نمازی ہو اور، حنبلیہ کے یہاں یہی قول معتبر و راجح ہے، لیکن وہ امام جو اپنی بدعت کا اقرار نہ ہو اور اس کا ظاہر حال پوشیدہ ہو تو (قول) ظاہر یہ ہے کہ مقتدی پر اعادہ لازم نہیں ہے، مگر ایک روایت میں ہے کہ اس صورت میں بھی اعادہ واجب ہے۔

اور جمہور فقہاء نے اسے ہے کہ قاسم کے پیچھے نماز مکروہ تو ہے، اعادہ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ روایت ہے: "صبروا خفف من قال لا إله إلا الله" (یعنی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھو جو طمہ کو ہو)،
دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پیچھے، حضرت حسنؓ، حضرت حسینؓ، مرثیہ ان، و مرثیہ بن عقبہ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۷۰۔

(۲) شرح الدرر ص ۳۱۱، الخطاب ص ۱۰۶، منی الحجاج ص ۲۳۸، نہیہ الحجاج ص ۱۹۱، کشف القناع ص ۳۹۰۔

مالکیہ نے تقریباً اسی طرح کی باتیں کہی ہیں، وہ کہتے ہیں: نماز بعد یا نماز کے دوران یہ ظلم ہو جائے کہ امام کا نر یا عورت یا مجنون یا ناسق قح (نسق کے مسئلہ میں اختلاف کی رعایت کے ساتھ) کیا یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ محدث ہے، اگر قصد احدی کرے یا مقتدی کو اس کے حدیث کا علم وہ اس نماز میں اس سے قبل ہو گیا یا جانے کے بعد اس کی قعدہ کی ترچہ بھول کر قعدہ کی ہو تو اس تمام صورتوں میں اس کی قعدہ درست نہیں ہوں (۱)۔

ثانیہ بھی یہی کہتے ہیں کہ جس کی نماز کے باطل ہونے کا علم ہو جائے اس کی قعدہ درست نہ ہوگی، مثلاً اس شخص کی اقتداء درست نہیں ہے جس کے کفر یا حدیث یا کپڑے کی نجاست کا علم ہو جائے، اس لئے کہ یہ نماز ہی میں نہیں ہے تو اس کی اقتداء کیسے کی جائے گی، اسی طرح ایسے امام کی اقتداء بھی درست نہیں ہے جس کے بارے میں مقتدی کو یقین ہو کہ اس کی نماز باطل ہے (۲)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ کافر کی اقتداء درست نہیں ہے اگرچہ اس کا کفر ایک ایسی بدعت کی وجہ سے ہو جو کفر کو مستلزم ہو اور وہ اپنے کفر کو پوشیدہ رکھے، مقتدی کو اس کی خبر نہ ہو پھر بعد میں یہ ظاہر ہو۔ اسی طرح اس امام کی اقتداء درست نہ ہوگی جس کے غریبانہ حدیث کا مقتدی کو گمان ہو، اگرچہ بعد میں اس گمان کے خلاف ظاہر ہو۔ مقتدی پر نماز کا عادی واجب ہوگا، اس لئے کہ اس کو امام کی نماز کے بنائے کا اعتقاد ہے (۳)۔ مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مقتدی کو نماز

= حدیث مصلوا عنہ من قال لا إله إلا الله... کی روایت دلفی (۱/۵۱) طبع دار الفکر نے کی ہے ابن حجر نے انھیں (۳۵۴ طبع دار الفکر) میں اس کو ضعیف کہا ہے حضرت ابن عمر کے نزدیکی کان بھلی خلف الصبحاج کی روایت ابن ابی شیبہ (۳۵۴ طبع دار الفکر) نے کی ہے۔

(۱) حواہی لکھنؤ، ۱/۵۸، الدوسقی، ۱/۳۶۱، ۳۲۷۔

(۲) معنی المحتاج، ۱/۳۳۔

(۳) کتاب القناع، ۱/۵۵، ۳۷۹۔

کے بعد اپنے امام کے حدیث کا علم ہو تو نماز باطل نہ ہوگی (۱)۔ جیسا کہ حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقتدی نے امام کی اقتداء سے مسلمان سمجھتے ہوئے کی پھر نماز کے بعد معلوم ہو کہ امام کا نر تھا تو مقتدی کی نماز متاثر نہ ہوں، اس سے کہ وہ اس نماز کی صحت کا عقیدہ رہتا تھا (۲)، اگر امام سے خط ہو جائے یا بھول جائے تو اس کی وہ سے مقتدی ماثور نہیں ہوگا جیسا کہ صحیح بخاری و رد المحتار کتب حدیث میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "انعمکم بصلوں لکم ولہم، فإن أصابوا فلكم ولہم، وإن أخطوا فلكم وعلمہم" (تمہارے ان نماز اپنے لئے اور تمہارے لئے یعنی بنوں کے لئے)۔ اترتے ہیں پس اگر وہ درستگی پر ہوں تو تم کو اور ان کو بنوں کو ثواب ملے گا، میں اگر وہ غلطی کر جائیں تو تم کو ثواب ملے گا (۱)۔ ہمارا درست ہونی تم پر وبال ہوگا) اور ان کی نماز نہیں ہوگی، امام کی خطا کو نبی کریم ﷺ نے خود امام کی خطا قرار دیا ہے اور مقتدیوں کو اس سے بری الذمہ قرار دیا ہے، حضرت عمرؓ و دیگر صحابہ کرام نے بھول کر حالت جنابت میں نماز پڑھا دی تو انہوں نے خود نماز لوٹائی، مقتدیوں کو نماز لوٹانے کا حکم نہیں فرمایا، جہور علماء یعنی امام مالک، امام شافعی اور مشہور قول کے مطابق امام احمد بن حنبل کا مسلک یہی ہے۔

اسی طرح اگر امام نے ایسا عمل کیا جو اس کے نزدیک جائز ہے، لیکن مقتدی کے نزدیک وہ نماز کو باطل کر دے، ایسا عمل قح، مثلاً امام پچھتا لگوائے اور نماز پڑھے اور بنو نہ کرے یا اپنی شرمگاہ کو (بنو کی حالت میں) ہاتھ لگائے یا بسم اللہ کو ترک کر دے اور امام کا خیال ہو کہ اس کی نماز اس سب کے باوجود درست ہے، اور مقتدی کا خیال ہو کہ

(۱) حواہی الدوسقی علی المشرح الکبیر، ۱/۳۲۷۔

(۲) کتاب القناع، ۱/۵۵۔

۱۔ جو کہ ساتھ نماز صحیح نہیں ہے تو اس صورت میں جمہور علماء مقتدی کی نماز کو صحیح و درست قرار دیتے ہیں، جیسا کہ امام مالک کا مذہب اور امام احمد بن حنبل کی ظہر روایت ہے، اور یہی صریح روایت ہے، ورنہ سب شافعی کے دو قول میں سے ایک قول یہی ہے، قتال اور ب کے علاوہ دیگر فقہاء نے یہی قول اختیار کیا ہے (۱)۔

امام احمد بن حنبل نے اس نظریہ کے لئے اس سے استدلال کیا ہے کہ صحابہ کرامؓ نے ہی مسائل میں اختلاف رکھنے کے باوجود ایک دوسرے کے پیچھے نماز پر حاضر تھے، اور اختلافی مسائل میں مجتہد یا تو صحیح نتیجہ تک پہنچے گا تو اس کے لئے وہ ایک ایک بات کا، اور صحیح نتیجہ تک پہنچنے کا، یا مجتہد سے غلطی ہوگی تو اس کو ایک ایک طرف جتھڑکا لئے گا، لیکن خطا کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا (۲)۔

مقتدی کے احوال:

۲۶- مقتدی یہ تو درک ہوگا مسہوق یا لاجق۔

دراک وہ شخص ہے جو نماز کی تمام رکعات کو امام کے ساتھ پڑھے یعنی امام کے ساتھ تمام رکعات کو پائے خواہ امام کے ساتھ تحریمہ پائے یا پہلی رکعت کے کسی جز یا رکوع کے کسی جز میں شامل ہو جائے یہاں تک کہ تعدہ خیرہ میں بیٹھے (یعنی پہلی رکعت سے نماز میں داخل ہو کر تعدہ خیرہ تک پہنچ جائے) خواہ وہ امام کے ساتھ سام پھیرے یا امام سے پہلے (۳)۔

دراک امام کے احوال، قول کی پیروی کرتا ہے، سوائے خاص مواقع کے جو کیفیت قتل کی بحث میں بیان کئے جائیں گے۔

(۱) مجموع ترویج اسلام ۲/۳۵۲، ۳/۵۲، ۴/۵۲

حدیث: "کمکم بصرکم لکم" کی روایت بخاری (اصح ۱۸۷۳)

طبع انتقادی کے ہے۔

(۲) اہل بیت ۲/۱۹۹، ۱۹۱

(۳) اہل بیت ۱/۹۹

۲۷- مسہوق وہ شخص ہے جس کے نماز میں شامل ہونے سے پہلے امام تمام رکعتیں پوری کر چکا ہو، اس طور پر کہ وہ امام کی اقتداء خیر رکوع کے بعد نہ کرے یا امام بعض رکعات کو پہلے کر چکا ہو (۱) اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ ورحمہما کہتے ہیں کہ مسہوق جو رکعت پائے دو قول، "عمل" وہی قدر سے اس کی نماز کا اثری حصہ ہے، لہذا اگر وہ پہلی رکعت کے بعد شریک ہو جائے، دوسری یا تیسری رکعت میں شریک ہو تو (تحریمہ کے بعد) شریک نہیں پڑھے گا، ورنہ ہی تو وہ "جو حصہ بعد میں" نہ کرے گا وہ اس کی نماز کا اس حصہ ہوگا جس میں منفرد کی طرح شامل پڑھے گا، اور وہ فاتیحہ و سورہ فاتحہ و دوسری سورت کی قرائت کرے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "ما اذركم فصولا، وما فاتکم ففصولا" (۲) (جتنی رکعتیں پاؤ ان کو ادا کرلو، ورنہ جتنی چھوٹ جائیں ان کی قضا کرلو)، قضا چھوٹی ہوئی رکعتوں کی کی جاتی ہے، اس لئے وہ اصل صفت کے ساتھ "کی جائے کی، یعنی شریک رکعت، پہلی مار یا مغرب کی مار میں سے ایک رکعت پڑھے تو نہ ناجہ کے، ایک دوسری رکعت کو پورا کرنے کے بعد تشہد پڑھے گا، امام ابو حنیفہ کے علاوہ دیگر تمام فقہاء کا یہی قول ہے، یہ اس لئے ہے کہ اس طرح ماری قضا کی تبدیلی لازم نہیں آئے گی، کیوں کہ اگر سجدہ کے بعد "رکعت" نہ کرنے کے بعد تشہد پڑھا جاتا ہے تو چار رکعتوں کی قضا کو حاق رکعتوں پر "رکعت" کی نماز کو شفع پر ختم کرنا لازم آئے گا، جبکہ ماری قضا کی رعایت ممکن ہے، اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اگرچہ تیسری رکعت میں شامل ہونا ہے تو وہ رکعت فاتحہ و سورہ کے ساتھ قضا کرے گا پھر تشہد پڑھے گا، پھر "شرعی رکعت میں" صرف فاتحہ

(۱) کشاف القناع ۱/۱۱۱، الفتاویٰ اہل بیت ۱/۹۹، اہل بیت ۱/۹۹

(۲) حدیث: "ما اذركم فصولا، وما فاتکم ففصولا" کی روایت بخاری (اصح ۱۸۷۳)

بخاری (اصح ۱۱۶۳، طبع انتقادی) اور مسلم (۱/۳۲۱، طبع اہل بیت) کے ہے۔

سے بھی منقول ہے، صحیح روایت کے مطابق ثانیہ کے نزدیک نماز کا ایک رکعت ترک کرنے پر نماز باطل نہ ہوتی۔

اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک رکعت یا دو رکعت فوت ہو جائیں تو مقتدی اس کو ادا کرے گا جو امام نے پہلے ادا کیا ہے پھر امام کی متابعت کرے گا اگر امام کو پامامس ہو، اب اگر امام کو امام پیچھے سے قبل پالیا تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں، بصورت دیگر اس کی وہ رعیت باطل ہو جائے گی اور امام کے امام کے بعد اس کی متابعت کرے گا (۱)۔ یہ مسئلہ کی جمالی صورت تھی اس کی تفصیل مرفوعات و اس میں اختلافات کی تفصیل اصطلاح ”لاحق“ کی بحث میں بیان ہوگی۔

قائد کی کیفیت:

پہلی بحث - فعل نماز میں:

۲۹- نماز کے اندر اقتداء (نماز میں) امام کی متابعت (کلام) ہے، اور امام کی متابعت انقض و واجبات میں بلا کسی تاخیر کے واجب ہے جب تک کہ کوئی دوسرا واجب معارض نہ ہو، اگر کوئی دوسرا واجب اس کے معارض پایا جائے تو اس واجب کو ترک کرنا مناسب نہیں ہے، بلکہ پہلے اس کو ادا کرے گا پھر امام کی پیروی کرے گا، اس لئے کہ دوسرے واجب کے بجائے میں امام کی متابعت کلی طور پر فوت نہیں ہوتی بلکہ اس کو موثر کرتی ہے، اور دونوں واجب ادا کرنے کی صورت میں اگر ایک میں تاخیر ہو جائے تو یہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو کلی طور پر ترک کرے سے اولیٰ و بہتر ہے، اس لئے اگر امام کی متابعت میں کوئی سنت معارض ہو تو سنت ترک کر دی جائے گی اور

امام کی پیروی بلا تاخیر کی جائے گی، اس سے کہ ترک سنت ترک واجب سے اولیٰ ہے۔

ان اصل پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ اگر امام رکوع اور سجدہ سے مقتدی کی تین تسبیحات مکمل ہونے سے قبل اپنا سر اٹھا لے تو امام کی متابعت واجب ہے، اور اسی طرح اس کے برعکس صورت میں بھی یہی حکم ہوگا، لیکن اگر امام مقتدی کے تشہد مکمل کرنے سے پہلے سلام پھیرے یا تیسری رعت کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی امام کی پیروی نہیں کرے گا بلکہ تشہد مکمل کرے گا، کیوں کہ تشہد واجب ہے (۲)۔

اقتداء کے مسئلہ میں یہ پہلو بھی قابل لحاظ ہے کہ مقتدی کا کوئی فعل امام کے فعل سے قبل نہ ہو، فقہاء نے ان افعال کے درمیان جن میں مقتدی کے امام سے آگے بڑھنے یا اس کی مقارنت کی وجہ سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور ان افعال کے درمیان جن سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے فرق کیا ہے، چنانچہ فقہاء تصرحت کرتے ہیں کہ مقتدی اگر تکبیر تحریمہ میں امام سے آگے بڑھ جائے تو اصلاً اقتداء صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ یہاں بنا ہی صحیح نہیں ہے، یہ مسئلہ تمام فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے (۳)۔

جمہور فقہاء یعنی مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، و ایک روایت کے مطابق حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ اگر مقتدی اپنی تکبیر تحریمہ کو امام کے تحریمہ سے ملا دے تو یہ اقتداء کے لئے مضر ہوگا، اور مقتدی کی نماز باطل ہو جائے گی خود یہ عمل عمدہ یا ارہو ہو یا سہو، لیکن روایت ہے: ”انما جعل الامام لیؤتم بہ، فلا یخصموا علیہ، فاداکبر فکبروا، وادارکع فارکعوا“ (۴) امام اس

(۱) من طبعہ ۱۴۳۳ھ

(۲) البدیع ۱/ ۲۰۰، مفتی الحاج ۱/ ۲۵۸، الدسوقی ۱/ ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳

الفتاویٰ ۱/ ۶۵، ۶۶، ۶۷

(۳) حدیث کی تاریخ (تقریباً ۱۰) میں گذریگی۔

(۴) حواہر الوکیل ۱/ ۶۹، مفتی الحاج ۱/ ۲۵۶، کتاب الفتاویٰ ۱/ ۶۶

۱۴۶۷ھ بمطابق ۱۹۴۷ء

کے دیگر تمام قول نماز میں امام کی متابعت میں ہی رہنا شرط نہیں ہے جیسے شہدائے قرائت اور تسبیح وغیرہ میں متابعت شرط نہیں ہے، بلکہ ان میں تقدیم و تاخیر و موافقت سب جائز ہیں^(۱)۔

مقتدی و رہبر کی صفت کا ختلاف:

وضو کرنے والے کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا:

۳۱- جمہور فقہاء (مالکیہ، حنبلیہ، ابو حنیفہ و ابو یوسف) کے نزدیک ما وضو شخص کے سے جائز ہے کہ وہ تیمم کرنے والے شخص کی اقتداء کرے، اس سے کہ حضرت عمرو بن العاص سے روایت ہے: ”بعثہ النبی ﷺ امیراً علی سریرۃ بالمجنب و صلی باصحابہ بالتیمم لحوف البرد و علم النبی ﷺ لکم بامرہم بالإعادة“^(۲) (جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بن العاص کو یک شہر کا امیر بنا کر روانہ فرمایا جہاں وہ جنبی ہو گئے تو انھوں نے ٹھنڈک کے خوف سے تیمم کر کے نماز پڑھائی اور ان کے اصحاب سے قنہ لے لی، پیچہ بن کریم ﷺ کو پہنچی لیکن آپ نے نماز کے اعادہ کا حکم نہیں فرمایا)۔

حنفی سے اپنی اس اصل سے بھی استدلال یا ہے کہ تیمم بلا کسی قید کے مطلقاً حدیث کو پوری طرح سے ختم نہ رہتا ہے، جب تک کہ اس کی شرط یعنی پانی کے شعلہ سے عذر رہنا پایا جائے، یہی وجہ ہے کہ حنفیہ کے ایک ایک تیمم سے متعدد نمازوں کی تکلیف جاری ہے^(۳)۔

(۱) معنی الکناج ۱۳، ۵۵۰، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۹۱، ۹۰، الدرر السنی ۱/ ۳۱۸ لاقتیاد ۱/ ۵۰، جوہر لا لکلیل ۱/ ۵۰، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۶۵۔

(۲) حدیث عمرو بن العاصؓ: ”اذا وضو النبی ﷺ“۔ اس کی روایت ابو داؤد ۳۳۳، طبع عزت ہمدان (اور حاکم ۱/ ۷۷) طبع درۃ المعارف (اصحاح ۱) نے کی ہے ابن حجر نے فتح المبارکی (۱/ ۵۲) طبع انتقادی میں اس کو قویٰ قرار دیا ہے۔

(۳) فتح القدیر ۱/ ۳۲۰، من طایبین ۱/ ۹۵، جوہر لا لکلیل ۱/ ۵۱، کشاف

مالکیہ نے متوضی کے لئے تیمم کی اقتداء کرنا مکروہ قرار دیا ہے، انی طرح حنبلیہ نے بھی صراحت کی ہے کہ متوضی کی امامت تیمم سے اولیٰ و افضل ہے، اس لئے کہ تیمم ان کے نزدیک حدیث کو زائل نہیں کرتا ہے، بلکہ تیمم سے ضرورتاً نماز کا پڑھنا مباح ہو جاتا ہے^(۱)۔

ثانیہ کا خیال ہے کہ ایسے شخص کی قنہ و جزائیں ہے جن پر اعادہ لازم ہو جیسے تیمم کرنے والے شخص کا تیمم کرنے والے کی قنہ و جزائیں، اگرچہ مقتدی امام کے مانند ہو البتہ وہ تیمم کرنے والا جس پر اعادہ واجب نہیں ہے، اگر وضو کرنے والا اس کی قنہ و جزائیں سے قنہ و جزائیں لے لے کر اس نے اپنی طہارت کا ایسا بدل اختیار کیا ہے جس نے اعادہ سے بے نیاز کر دیا ہے^(۲)۔

حنفی میں محمد بن الحسن کی رائے ہے کہ متوضی کا تیمم کی قنہ و جزائیں سے اعادہ کرنا کسی اور نماز میں جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہی صورت میں ضعیف پر قوی کی ہلازم آتی ہے^(۳)۔

اعضاء کو دھونے والے کا مسح کرنے والے کی قنہ کرنا:

۳۲- جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تمام اعضا وضو کو دھوئے لے کر مسح کا مورے یا پانی پر مسح کرنے والے شخص کی قنہ کرنا درست ہے، اس لئے کہ مورد حدیث کو قدم تک مریت کرنے سے روکتا ہے، اور خف پر جو اثر آتا ہے مسح اس کو ختم کر دیتا ہے تو مسح کرنے والا غافل (اعضاء وضو کو دھونے والا) باقی رہا، جیسا کہ حنفیہ نے تسلط بیان کی ہے، اور اس لئے بھی کہ اس کی نماز اعادہ سے مستثنیٰ کرنے والی ہے، اس لئے کہ اس کا حدیث ختم ہو گیا جیسا کہ بعض دیگر

الفتاویٰ ۱/ ۷۲۔

(۱) لفظ ۱/ ۳۲۸، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۷۲۔

(۲) معنی الکناج ۱/ ۳۳۸، ۳۳۰۔

(۳) من طایبین ۱/ ۹۵۔

پانچوں نمازوں میں سے کسی بھی فرض پڑھنے، لے گا کسی دوسرے فرض پڑھنے والے کی اقتداء کرنا، اور اقتداء دونوں میں جائز ہے، اس میں ان کے مابین کچھ تمیز نہیں ہے جو پتے موقع پر مانی ہے۔

مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا اور اس کا برعکس:

۳۶- مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا خواہ وقت کے اندر ہو یا خارج وقت میں، بالاتفاق فقہاء جائز ہے، لہذا جب مسافر امام اپنی نماز پوری کر لے تو مقتدیوں سے مخاطب ہو کر کہہ دے: "اتموا صلاتکم فانی مسافر" (اپنی نماز پوری کر لو، اس لئے کہ میں مسافر ہوں)، چنانچہ مقیم مقتدی اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑے ہو جائیں گے اور آخر وقت یا اس کے رائے کے مطابق مسبوق کی طرح باقی ماندہ نماز پوری کریں گے۔

اسی طرح مسافر شخص کا مقیم کی اقتداء کرنا وقت کے اندر و بالاتفاق جائز ہے اور ایسی صورت میں مسافر مقتدی پر امام کی متابعت کی وجہ سے چار رکعت، دلی مار میں مکمل چار رکعتیں، کرنا واجب ہے^(۱)، البتہ مسافر آخر خارج وقت میں مقیم کی اقتداء چار رکعت، دلی مار میں کرے تو حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے، اس سے کہ وقت فوت ہو جانے کے بعد مسافر کی مار و رکعت مقرر ہو جاتی ہے، لہذا اگر اس صورت میں مسافر مقیم کی اقتداء کرنا ہے تو اس سے فرض پڑھنے والے کا نفل پڑھنے والی کی اقتداء کرنا لازم آئے گا، اس لئے کہ اگر پہلے شفعہ میں اقتداء کرنا ہے تو تعدد اولی نفل ہے اور دوسرے میں تراویح

بچہ کی قنہ، اگرچہ جائز ہے بین مکروہ ہے۔

مذکورہ حکم فرض نماز کے سلسلہ میں ہے جہاں تک نفل نماز کی بات ہے تو بالغ شخص کا بچہ کی اقتداء کرنا بعض حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔ مالکیہ کا مشہور قول یہی ہے "وہنا بلدی بھی یہی ایک روایت ہے، حنفیہ کا قول مختار و مالکیہ و حنبلیہ ایک روایت بھی یہی ہے کہ نفل نماز میں بھی بچہ کی قنہ، جائز نہیں ہے، اس لئے کہ بچہ و بالغ کی نفل نماز یکساں نہیں، بلکہ وہوں میں فرق ہے۔ یوں کہ اگر بچہ نے نفل نماز شروع کر دی چھری وجہ سے نماز توڑ دی تو قاسد کرنے کی وجہ سے بچہ پر اس کی قضا لازم نہیں ہے، دوسری بات یہ ہے کہ حنفیہ پتوی کی بنا نہیں رکھی جاتی ہے جیسا کہ حسب سلسلہ و سنی ہے^(۲)۔

فرض پڑھنے والے شخص کا دوسری فرض نماز پڑھنے والے کی قنہ کرنا:

۳۵- جمہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ) کی رائے یہ ہے کہ فرض نماز پڑھنے والے شخص کا کسی ایسے فرض پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے جو مقتدی کے فرض کے علاوہ فرض، اگر ہاں تو، اسے اس پر پڑھنے والے کا عصر کوئی دوسری نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، ورنہ ہی عصر پڑھنے والے کا طہ پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز ہے، ورنہ ہی، اگر پڑھنے والے کا قضا پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز ہے، کیونکہ قنہ، تمام ہے مقتدی کا اپنے تحریری بنا امام کے تحریر پر پڑھنے کا، اس کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں کی نمازیں، ایک ہی ہوں، جیسا کہ قنہ کی شرط میں گہرا۔

میں شافعیہ کے نزدیک نفل ظہر کی میں، دونوں کا ظم متحد، موافق ہوئے کی وجہ سے قنہ، درست ہے، لہذا ان کے رد ایک

الرمضانی ۳۰، الدسولی ۳۳۹، اہل بیت قدامہ ۳۳۹۔

(۱) فتح القدیر ۱/۲۲۲، ابن طبری ۱/۳۹۰، الدسولی ۱/۳۳۹، ۳۳۹، جوہر لاکیل ۱/۸۰، کتاب القنہ ۱/۸۵، اہل بیت قدامہ ۳۳۹، ۳۳۹، مفتی الحق ۱/۲۵۲، ۲۵۲، مفتی الحق ۱/۲۵۲، ۲۵۲۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۸۵، جوہر لاکیل ۱/۸۵، کتاب القنہ ۱/۳۳۹، مفتی الحق ۱/۲۵۲۔

غل ہے (۱)۔

صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا:

۳۷- جمہور فقہاء (حنفی، حنبلیہ، اور قول مرجوح کے مطابق شافعیہ) کی رائے ہے کہ صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً سلسلہ ابول، اور مسلسل دست اور ریح کے شرب و لے مریض کی اقتداء، اسی طرح مستقل خون بنے والے زخمی، زخمیہ نکسیر جاری رہنے والے اور مستحاضہ کی اقتداء جابر نہیں ہے۔ اس لئے کہ معذورین حدیث کے حقیقہ موجود رہنے کے ساتھ نماز ادا کرتے ہیں مگر چہ حدیث کو ان کے حق میں نماز ادا کرنے کی ضرورت کی بنا پر معدوم تصور کیا گیا ہے، لہذا اس جواز میں تعدی نہیں ہوگی (ک) غیر مریض معذور کو بھی رخصت ہو جائے (ا) لے کہ نہ مرت بقدر ضرورت شروع ہوتی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ صحیح و قویٰ شخص معذور سے زیادہ قوی ہوتا ہے اور قوی شخص کا ضعیف پر اپنی نماز کی بنا رکھنا جائز نہیں ہے، ایک تیسری وجہ یہ بھی ہے کہ امام ضامن ہوا کرتا ہے یعنی امام نے اپنی نماز کے ساتھ مقتدی کی نماز کی ذمہ داری قبول کر لی اور یہ یک قلمدہ ہے کہ کوئی بھی شی اپنے سے اوپر بھی کی ضامن نہیں ہوتی ہے (۲)۔

۱۔ شافعیہ قول صحیح کے مطابق کہتے ہیں کہ صحت مند آدمی سلسلہ ایسا لے لے کی نیر پاک عورت استحاضہ، ملنی، اقتداء، رستی ہے بشرطیکہ مستحاضہ تھوہ نہ ہو، اس لئے کہ ان مریضوں کی نماز صحیح ہوتی ہے ورنہ کے اندر کی وجہ سے اعادہ واجب نہیں ہوتا (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۹۹

(۲) فتح القدیر ص ۳۱۸، المیزان ص ۳۰۹، الفتاویٰ الہندیہ ص ۸۳، مفتی لکناؤ

ص ۳۱، کشوف الفتاویٰ ص ۶۷، مفتی ابن قدامہ ص ۲۲۵۔

(۳) مفتی لکناؤ ص ۳۱۔

تندرست شخص کا معذور کی اقتداء کرنا مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق جائز ہے، اس لئے کہ اقتداء جب ان اقتداء والوں کے حق میں معاف ہو گئے تو دوسروں کے حق میں بھی معاف ہوں گے، لیکن اس حضرات نے اس کو تبرؤ قرار دیا ہے کہ معذور لے صحت مند لوگوں کی امامت کریں (۱)۔

"اتاج و طائیل" میں مالکیہ سے تندرست کے سے معذور کی اقتداء سے متعلق جو ذمہ دم جو راہوں طرح کے اقوال منقول ہیں، جواز کا استدلال اس سے کیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ امام تھے اور انہوں نے صحابہ کو بتایا تھا کہ وہ مسلسل مذی کے شرب کو محسوس کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے امامت کو نہیں چھوڑتے تھے (۲)۔

معذور شخص کا اپنی طرح کے معذور شخص کی اقتداء کرنا مطلقاً جائز ہے اگرچہ عذر مختلف ہو یا ایک ہی ہو، اس مسئلہ کی پوری تفصیل "عذر" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

کپڑا پہننے والے کا ننگے کی اقتداء کرنا:

۳۸- جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب اور شافعیہ کے نزدیک اصح کے مقابل قول یہ ہے کہ جس آدمی کا ستر ڈھکا ہو وہ اس کے لئے نئے شخص کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ مقتدی کا حال امام کے حال سے قوی ہے جس کی وجہ سے قوی کا ضعیف کی اقتداء کرنا لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے۔

۱۔ یہی وجہ یہ ہے کہ مقتدی ایک ایسی شرط کا ترک کرنے والا ہو رہا ہے جس کے پورا کرنے پر وہ قادر ہے، پس یہ ایسا ہی ہے جیسا

(۱) جوہر لا کلیل ص ۸۷، الفتاویٰ ص ۳۳۰۔

(۲) فتح القدیر، المیزان، الفتاویٰ ص ۱۰۲۔

کہ صحت یاب شخص سلسلہ الہول کے مریض کی اقتداء کرے^(۱)۔

مالکیہ نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر ایک کپڑا بھی مل جائے تو ان ایک میں تمام لوگ علاحدہ علاحدہ نماز پڑھ لیں، کوئی ایک فرد اس کپڑے کو پہن کر تمام کی امامت نہ کرے^(۲)۔

شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق لباس والے کا نئے شخص کی اقتداء کرنا جائز ہے اس کی اس اصل پر بنا کرتے ہوئے ہے کہ تندرست کا معذور کی اقتداء کرنا جائز ہے^(۳)۔

رہا مسئلہ نئے شخص کا نئے شخص کی اقتداء کرنے کا تو یہ عام فقہاء کے نزدیک جائز ہے، سو مالکیہ کے انہوں نے جو اس کے لئے تاریکی میں کھینچے ہوئے کی قید لگائی ہے، اور ایسا نہیں کرتے تو ایک جدا ہو جائے اور نماز پڑھ کر ملحد و طاغوت قرار دیں^(۴)۔

قاری کا تہی کی اقتداء کرنا:

۳۹- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، حنبلیہ) کے نزدیک اور شافعیہ کا قول جدید کے مطابق قاری (عالم) کا ان پڑھ کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ امام ضامن ہوا کرتا ہے اور مقتدیوں کی قراءت کی ذمہ داری اٹھاتا ہے، اور یہ چیز ان پڑھ میں قراءت پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے نہیں پائی جاتی ہے، مریہ یہ ہے کہ (قاری کو امام بنانے کی صورت میں امام اور مقتدی دونوں قراءت پر قادر ہیں) اور آئی کو ”گے بڑھانے کی صورت میں دونوں شرط قراءت کو قدرت کے باوجود ترک کرے“ لے ہو رہے ہیں، یہاں اسی سے مراد فقہاء کے نزدیک وہ شخص ہے جو قاری مقتدی قراءت اچھی طرح نہ کر سکے جس پر

نماز کامدار ہے۔

شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ سری نماز میں قاری کا تہی کی اقتداء کرنا جائز ہے، امام حنفی بلا کسی قید کے مطلق جواز کے قائل ہیں^(۱)۔

جمہور علماء کی رائے یہی ہے کہ قاری جب اہی کی اقتداء کرے تو قاری کی نماز باطل ہو جائے گی، کیونکہ قاری کی نماز کی بناء ہی کی نماز پر درست نہیں ہے، اسی طرح اس اہی کی نماز باطل ہو جائے گی جس نے قاری کی امامت کی حنفیہ مالکیہ حنبلیہ اور شافعیہ کے قول جدید کے مطابق سبوں کی یہی رائے ہے، نماز باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قراءت جو رکن ہے اس پر قادر ہونے کے باوجود دونوں اس کو ترک نہ ہے^(۲)۔

حنابلہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کی ہے اور کہا ہے کہ اگر ان پڑھ نے ان پڑھ اور قاری دونوں کی امامت کی اگر یہ دونوں امام کے دائیں جانب ہوں یا ان پڑھ دائیں جانب ہو اور قاری بائیں جانب تو امام اور ان پڑھ مقتدی کی نماز صحیح ہو جائے گی، اور قاری کی نماز ان پڑھ امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے باطل ہو جائے گی، اور اگر دونوں مقتدی امام کے پیچھے ہوں یا تنہا قاری مقتدی امام کے دائیں جانب ہو اور ان پڑھ مقتدی بائیں جانب ہو تو قاری مقتدی کی نماز ان پڑھ امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی، اور ان پڑھ مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی^(۳)، اس سے کہ یہ امام کے پیچھے یا امام کے بائیں پہلو میں تنہا علاحدہ ہے اور یہ چیز حنبلیہ کے نزدیک نماز کو باطل نہ کرتی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۱۹، الدر المنثور ۱/ ۳۲۸، جوہر ۱/ ۸، کشف القناع ۱/ ۲۲۲، ۲۲۳۔
(۲) ساتھ مراجع۔
(۳) کشف القناع ۱/ ۲۸۱۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۵۰، السنن ۱/ ۲۲۵۔
(۲) المعرق علی ہاشم، کتاب ۱/ ۵۰۔
(۳) مفتی النجاشی ۱/ ۲۳۱۔
(۴) حوالہ سابق۔

ہاں! پڑھ مقتدی کی نماز اپنے ہی جیسے ان پڑھ کے پیچھے فقہاء کے یہاں بغیر کسی اختلاف کے جائز ہوئی (۱)۔

قاد رکاب جز کی قنہ، رنہ:

۴۰۔ جو شخص کسی رکن کے اوپر تہا، رنہ و مثلاً رکوع یا قیام پر تہا، رنہ مالکیہ، حناجہ، و حنفیہ میں امام ٹھہرے، یک اس شخص کی قنہ، رنہ جائز نہیں ہے جو رکن، رنہ پر تہا، رنہ ہو۔ اس لئے کہ امام نماز کے یک رکن کی ہوائیگی سے عائد ہے۔ لہذا اس کی اقتداء، درست نہ ہوگی مثلاً، قرأت سے عائد شخص صرف اپنے جیسے کی قنہ، رنہ سنا ہے، و ہری وجہ یہ ہے کہ قوی کے لئے ضعیف کی اقتداء، جائز نہیں ہے، حناجہ نے محلہ کے اس امام کو جس کی بیماری ہوئے کی امید ہو مستثنیٰ قرار دیا ہے، و رہا ہے کہ قنہ، رنہ یوں کے لئے اس امام کے پیچھے بیٹھ کر پا کھڑے ہو کر نماز پڑھنا درست ہے (۲)۔

کھڑے ہونے پر قنہ، رنہ شخص کے لئے، بیٹھ کر رکوع و سجدہ پر قنہ، رنہ شخص کی قنہ، رنہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے، اور ثانیہ نے اس کو اس صورت میں بھی جائز قرار دیا ہے جب کہ بیٹھنے والا رکوع و سجود پر بھی قنہ، رنہ ہو (۳) کیوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے: "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر صلاتہ قاعدا والقوم خلفہ قیام" (۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری نماز بیٹھ کر پڑھائی، لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے تھے۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) الدرر السنی ۱/ ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، جوامع الاکلیل ۱/ ۸۷، کتاب القنہ، ۱/ ۳۹۶۔

(۳) الہدیین ۲/ ۳۳، ابن عابدین ۳۹۶، مشی الحاج ۱/ ۲۲۰۔

(۴) حدیث عائشہ: "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر صلاتہ" کی روایت بخاری، مسیح ۱/ ۱۶۶، طبع استغیہ نے کی ہے۔

سیدھے بدن والے شخص کے لئے کپڑے شخص کی اقتداء کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ اور ثانیہ جو از کے قائل ہیں، بعض حنفیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ ہاں قنہ، رنہ ہو کہ صدر کوٹ کو پہنچے ہو ہو اور رکوع و قیام میں قنہ، رنہ ہو پاتی ہو، مالکیہ قرأت کے ساتھ جو از کے قائل ہیں، حناجہ مطلق مسنون قرار دیتے ہیں۔

جب امام اشارہ سے نماز ادا کرے تو اس کے پیچھے کھڑے ہونے والے اور رکوع یا سجدہ کرنے والے کی اقتداء جمہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ، امام مزہ کے نیز مالکیہ، و حناجہ) کے نزدیک جائز نہیں ہے، بلکہ ثانیہ کا اختلاف ہے انھوں نے پہلو کے ٹل لینے والے اور چٹ لینے والے کو بیٹھنے والے پر قیاس دیا ہے۔

اشارہ سے نماز پڑھنے والے شخص کے لئے اپنے جیسے کی قنہ، رنہ جمہور فقہاء، کے نزدیک جائز ہے، مالکیہ کا ان کے مشہور قنوں کے مطابق اختلاف ہے، اس لئے کہ ایماہ و اشارہ میں انضباط کثرت ہو سکتا ہے، اس لئے کہ کبھی مقتدی کا اشارہ امام کے اشارہ سے زیادہ پست ہوگا اور کبھی کبھی مقتدی ایماہ، اشارہ میں امام سے سہقت بھی کر سکتا ہے، اور یہ اقتداء کے لئے مضہر ہے (۱)۔

فاسق کی اقتداء:

۴۱۔ فاسق: وہ شخص ہے جو نادبیر و کامرکب ہو یا گناہ مضہر ہر ر کے ساتھ رہتا ہو (۲) حنفیہ اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ فاسق کی اقتداء قرأت کے ساتھ جائز ہے، جائز اس سے کہا ہے کہ حدیث: "یہی ہے: "صلوا خلف کل بر و فاجور" (۳) (ہر نبی مہر کے

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۲۰، ابن عابدین ۳۹۶، الدرر السنی ۱/ ۳۲۸، مشی الحاج ۱/ ۳۳۰،

الہدیین ۲/ ۳۳، کتاب القنہ، ۱/ ۳۹۶، ۳۹۷۔

(۲) ابن عابدین ۳۹۶، قنوی ۳/ ۳۲، کتاب القنہ، ۱/ ۳۹۷۔

(۳) حدیث: "صلوا خلف کل بر و فاجور" کی روایت ابو داؤد (۱/ ۳۹۸، مسیح

پیچھے نماز اور کر لو، جو راقی و مہری و میل شیخیوں کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ تہجد کے پیچھے اس کے ظلم کے باوجود نماز پڑھا کرتے تھے (۱) راستہ اس لئے ہے کہ شریعت کی پابندی میں اس پر ہشام باقی نہیں رہا (۲)۔

حناہ کہتے ہیں کہ یہ ایک روایت مالکیہ کی بھی ہے کہ عمل میں فاسق کی امامت جائز نہیں ہے (جیسے زانی، چور، بانی، چغل خور، سر اس قسم کے لوگ) یہ عقائد میں بھی فاسق کی امامت صحیح نہیں ہے جیسے خارجی یا رافضی سرچہ کا حال کافی ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرمان ہے: "الْمُسْكِنُ كَأَن مَّوْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ" (۳) (تو کیا جو کوئی مومن ہے وہ اس جیسا ہے جو منافق ہے؟ (نہیں) یکساں نہیں ہو سکتے)۔

اسی طرح حضرت جابرؓ سے مرفوعاً روایت ہے: "لَا تُؤْمَنُ امْرَاةٌ وَجَلَاءٌ وَلَا اَعْرَابِيٌّ مُهَاجِرًا وَلَا لَاجِرًا مُؤْمِنًا إِلَّا لِيُفْقَهَرَهُ بِسُلْطَانٍ بِخَافٍ سَوْطُهُ وَسَيْفُهُ" (۴) (کوئی عورت کسی مرد کی امامت نہ کرے اور نہ ہی کوئی اعرابی کسی مہاجر کی اور نہ ہی کوئی لاجر کسی مؤمن کی لایہ کسی ظالم بادشاہ و حکمران کی تلوار اور کوڑے

= عزت حیدر (دعائے اور در تفسیر ۵/۱۲۲، دالہ الحاس) کے کی ہے الفاظ در تفسیر کے ہیں ابن حجر نے القناع کی وجہ سے اس کو مطول قرار دیا ہے (تفہیم ۳۵۴ طبع در الحاس)۔

(۱) حدیث: "ان اہل ہمدان کان یصلی خلف الجعاج۔" کی روایت ابن بیثیر (۳۷۸ طبع المستقر) نے کی ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۸، ابن ماجہ ۱/۶۱۸، تہذیب التہذیب ۲/۴۲۳۔

(۳) سورۃ محمدہ ۱۸۔

(۴) کشاف القناع ۲/۴۳۔

حدیث: "لَا تُؤْمَنُ امْرَاةٌ وَجَلَاءٌ۔" کی روایت ابن ماجہ (۳۲۳ طبع تہذیب) نے کی ہے، ابن حجر نے کہا ہے کہ اس میں حید بن محمد العدوی عن علی بن ربیع بن جعد مان ہے اور العدوی پر کجی وضع حدیث کا اہرام لگایا ہے اور اس کے شیخ ضعیف ہیں (تفہیم ۳۲۲ طبع در الحاس)۔

کے خوف سے مجبور ہو)۔

مالکیہ نے اپنی امام کی معتد روایت میں اس کی تفصیل کی ہے کہ وہ فاسق جو زمانہ اور شراب پینے جیسے ناپاک مرتبہ ہوتا ہو اور فاسق جس کے فسق کا خلق نماز سے ہو، دونوں کے درمیان فرق ہے نماز میں فسق کی صورت یہ ہے کہ وہ نماز پڑھانے کے لئے اپنی بڑائی اور کبر کے مقصد سے آگے بڑھتا ہو یا کسی رکع یا شرط یا سنت کی "سبکی" میں کوتاہی کرتا ہو، بہر حال اس حضرات کے ایک پہلی قسم کے فاسق کی اقتداء جائز ہے، مہری قسم کے فاسق کی اقتداء جائز نہیں رہی۔

مذکورہ بالا بحثیں شیخ مقتدا مازوں کے سلسلہ میں ہیں، جس تک جمعہ و عیدین کی مازوں کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں بالاتفاق تمام فقہاء کے روایات فاسق کی اقتداء جائز ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں مازیں ایک ہی امام کے ساتھ خاص ہوتی ہیں، فاسق کے پیچھے ان مازوں کو منہ سے قراۓے سے یہ نکتہ ہوسکتی ہیں، لیکن مہری مازوں میں نکتہ ہونے کا اندیشہ نہیں ہے (۲)۔

اندھے، بہرے اور گونٹے کی اقتداء کرنا:

۴۴- اندھے اور بہرے کی اقتداء درست ہونے کے سلسلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نہ صاحبین و بہرہ پن یہ دونوں اشغال نماز و شرائط نماز میں سے کسی کے لئے نکل نہیں ہیں، لیکن حنفیہ اور حنابلہ نے صراحت کی کہ مایہ کی امامت مکروہ ہے، اسی طرح مالکیہ نے جہا شخص جو کہ فضل مہاں میں اندھے کے مساوی ہو اس کی امامت کو افضل قرار دیا ہے اس لئے کہ جہا شخص نجاست سے محفوظ رہنے پر ریا و تقاریر ہے (۳)۔

(۱) الدرر ۱/۳۶۱ جوہر لا کلیل ۱/۵۸۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۵۸۹، الدرر ۱/۳۳۳، کشاف القناع ۲/۴۶، اہل

شافعیہ کہتے ہیں کہ مینا دینا وہوں اپنے اپنے مختلف فضائل کی وجہ سے ہوا ہے، اس لئے کہ مینا یہی چیز ہوں کو نہیں دیکھتا ہے جو اس کو غافل کر دے، اس لئے وہ زیادہ خشوع و خضوع ہوتا ہے، اور مینا بپا کی کو دیکھتا ہے، اس سے وہ اس سے بہت پر نیا ہوتا ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ نہ حاکم نہ رہتا ہو بین اور وہ گندی چیزوں سے بچتا ہے۔ تمام نہ کرتا ہو مثلاً گند، باس پھنتا ہو مینا ایسے اندھے سے امامت میں اولیٰ ہے (۱)۔

گوئے کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی اقتداء جاز نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ رکاب نماز میں سے تحریمہ، رتوات، وغیرہ نہیں رکتا ہے، شافعیہ و حنابلہ نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر مقتدی کو نکال دیا جائے تو اس کی امامت جاز نہیں ہے (۲)؛ حسب کی رائے یہ ہے کہ گوئے کی حالت ان پڑھ سے زیادہ بہتر ہوتی ہے، کیونکہ ان پڑھ تحریمہ پر قادر ہوتا ہے لیکن کوئے اس پر بھی قادر نہیں ہوتا ہے، اس لئے ان پڑھ کا گوئے کی اقتداء کرنا جاز نہیں ہے، بلکہ اس کے برعکس جاز ہے (۳)۔

جزئیات میں، اختلاف رکھنے والوں کی اقتداء کرنا:

۴۳- ایسا امام جو جزئیات میں مقتدی سے اختلاف رکھتا ہو اس کی اقتداء درست ہے، فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے بشرطیکہ امام اختلافی مسائل میں احتیاط برتا ہو مثلاً سہیلین کے مابعد کسی جگہ سے بچنے کی چیز نہ لے کر دھوکے جیسے پھینکا لگوائے اور خون بہہ جائے تو

لاسن قدامہ ۱۹۵۴ء

(۱) مفتی الحاج امجد

(۲) مشروقی علی احمد، ۲۸۵۴ء، کتاب القناع ۱/۱۷۷، انبی لابن قدامہ

۱۹۳۴ء

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۹۹

اس سے بخیر لے یا نماز میں دو قبلہ سے پوری طرح انحراف نہ کرنا ہو یا بخیر نہ لے میں اعضاء وضو کو رزردھونے پر پڑے دھونے کی رعایت کرنا ہو، ان طرح نماز میں طہنیت کا نہیں رکھنا ہو۔

اسی طرح اس امام کی اقتداء درست ہے جس کا مسلک مقتدیوں کے خلاف ہو، لیکن مقتدیوں کو یقین کے ساتھ معلوم نہ ہو کہ امام کوئی ایسا عمل کرتا ہے جو مقتدیوں کے برائے ایک مفید نماز ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام و تابعین عظام اور ان کے بعد کے مسلمانوں نے شروع میں اختلاف کے باوجود، ایک دوسرے کی اقتداء کی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں مسلمانوں کی وحدت و رتوت کا مظاہرہ ہوتا ہے، لیکن جب مقتدی کو معلوم ہو کہ امام کوئی ایسا عمل کرتا ہے جو مقتدی کے مسلک میں صحت نماز کے لئے مانع ہے اور امام کے مسلک میں مانع نہیں ہے مثلاً وضو میں دھوک (رگز کر اعضاء وضو کو دھوا) اور موالات (وضو میں اعضاء وضو کو پے در پے دھوا) کو ترک کرنا، یا نماز میں کسی چیز کو ترک کرنا جو مقتدی کے برائے ایک شرط ہے تو اس سلسلہ میں مالکیہ و حنابلہ کی صراحت اور شافعیہ کی ایک روایت، یہ ہے کہ اقتداء درست ہے، اس لئے کہ نماز کی شرطوں میں امام کا مسلک معتبر ہے بشرطیکہ مالکیہ کے نزدیک متروک شرط نماز کا رکن نہ ہو جیسے رکوع سے ٹھننے کو چھوڑ دینا۔

شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ مقتدی کی نیت کا اعتبار کرتے ہوئے اقتداء درست نہ ہوتی، اس لئے کہ وہ اپنے امام کی نماز کے مساوی اقامت رکھتا ہے، لہذا اس پر ماری بنا نہیں۔

حنفی کہتے ہیں کہ اگر مقتدی کو یہ یقین ہو کہ امام یہ عمل نماز کو ترک کر رہا ہے جو مقتدی کے نزدیک فرض ہیں تو اقتداء درست نہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۸۳، ابن ماجہ ۱/۱۹۹، ۲/۱۷۷، انبی ۱/۱۹۹

جوہر الکلیل ۱/۸۰، مفتی الحاج امجد، کتاب القناع ۱/۱۷۷

نقد ب:

۴- جو تیز ملت نہ ہو اس کے ملت ہو جانے کا نام انتخاب ہے، جیسے کہ کوئی طارق کوئی شرط پر معلق رہے، جیسے اپنی بیوی سے ہے ”اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طارق ہے“ اس قول میں ”تجھے طارق ہے“ کا ہمد ثبوت حکم جتنی طارق کی ملت ہے عین، دخول، اور اس کے معلق ہونے کی وجہ سے، یہ جملہ بطور ملت اس وقت منعقد معتبر ہوگا جب کہ اس کی شرط (دخول دار) پائی جائے، لہذا جو شرط کے وقت جو جملہ ملت نہیں ہے وہ بعد میں ملت ہو جائے گا (۱)، انتخاب کی تعریف سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ انتخاب ”اقتصار“ دونوں کے درمیان یہ تعلق ہے کہ دونوں مضاف ہیں نہ نہیں، عین، دونوں میں فرق یہ ہے کہ اقتصار مقرر ہوتا ہے اور انتخاب معلق۔

استناد:

۵- زمانہ حال میں حکم کے ثابت ہونے کے بعد، پھر حکم کا ماضی کی کسی چیز کی طرف منسوب ہونا اس شرط کے ساتھ ہو کہ حکم کا مکمل پوری مدت میں باقی رہے، ایسے ثبوت حکم کا نام استناد ہے، جیسے ذاتہ دولان تول کے وقت، جب ہوتی ہے، اس کا متبار، جو نصاب کے وقت سے کیا جاتا ہے، اسی طرح مضمومات (تاکل ضمانتیں) کہ ضمان کی، نیگی کے وقت حدیث ہوتی ہیں عین اس کا متبار، جو سب کے وقت سے کیا جاتا ہے (۲)۔

پس یہاں اثر رذعی واضح ہے برخلاف اقتصار کے کہ اس کوئی اثر رذعی نہیں ہوتا ہے (زمانہ ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر یہاں پر واضح

ہے سب کہ اقتصار میں ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر نہیں ہے)۔

استناد: اقتصار کے درمیان فرق: (۱)

۶- استناد ثبوت احکام کے چار طریقوں میں سے ایک ہے، اس کی تعریف کے دوران یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ استناد میں ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر پایا جاتا ہے، اقتصار، الائنس۔

”المدخل القمہی العام“ میں ہے:

”جو دو، دو کی عام قانونی اصطلاح میں ماضی کی طرف احکام کے لوٹنے کو ”اثر رذعی“ کہتے ہیں، اس تعبیر کا استعمال خود قوانین کے احکام کی رعیت میں ہوتا ہے، اسی طرح بدی فرق کے معادلات کے اثر کی رعیت میں بھی ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ اس قانون میں اثر رذعی ہے، اس میں عین ہے، اسی طرح کہا جاتا ہے کہ اثر رذعی کی ملک کو اس کی اجازت کے بغیر کوئی فروخت کر دے تو جب مالک اجازت دے دے اس کی اجازت کے لئے اثر رذعی ہوگا، لہذا عقد کا حکم اس کے انعقاد کے وقت سے جاری مانا جائے گا، نہ کہ اجازت کے وقت سے، قانون کی زبان میں اثر رذعی کی نگی وعدم کے لئے کوئی تعبیر نہیں ہے۔

لہذا فقہ اسلامی میں عدم اثر رذعی کو ”اقتصار“ کہا جاتا ہے، یعنی حکم کا ثبوت زمانہ حال پر منحصر ہے، نہ کہ ماضی کی طرف لوٹتا ہے۔

آثار کے لوٹنے کو استناد کہتے ہیں، یہ ضعیف اصطلاح ہے، مگر یہ کے یہاں اس مفہوم کے لئے ”انقطاع“ کا لفظ بولا جاتا ہے (۳)۔

(۱) استناد اور اقتصار کے درمیان فرق، رجوعہ قانون سے اس کا سہرہ، دراصل شیخ مصطفیٰ درقا کی کتاب ”المدخل القمہی العام“ سے ہو گیا ہے، کیونکہ یہ محسوس کرتی ہے کہ یہ ایک دقیق و باریک تحقیق و دراصل قبول سمجھ کر ہے اور اس کا مرجع تحقیق قدیم میں ہیں۔

(۲) المدخل القمہی العام ۲/ ۵۵۳، ۵۳۳، تصرف کے ساتھ۔

(۱) درالافتاء ۲/ ۳۳۳، لا شاہ و الظاہر لا یجوز کم برص ۱۳۳۔
(۲) لا شاہ و الظاہر لا یجوز کم برص ۱۳۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/ ۲۳، جامعہ المصطاوی ۲/ ۱۲۱، جامعہ النوری علی لا شاہ و الظاہر ۲/ ۱۵۶، ۱۵۷۔

امام سیوطی نے اس جگہ اثر رجعی اور عدم اثر رجعی کے لے عقد کے درمیان فرق کیا ہے۔

۸- متا، ثانیہ نے فتح کے وقت ختم ہونے کے لے عقد کی درج ذیل مثالیں دی ہیں:

الف فتح اور خیاریہ یا تعریہ یا اس طرح کی دیگر صورتوں میں ہو یا صحیح قول یہ ہے کہ یہ عقد فتح کے وقت سے سمجھا جائے گا (تعریہ کا مطلب یہ ہے کہ اس کا گائے وغیرہ کے اوپر کوکھن میں روک کر رکھا جائے تاکہ شہر کی زیادہ دھواہ اپنے والا جانور نہ بچے)۔

ب۔ خیاریہ یا خیاریہ کی وجہ سے فتح ہو تو اس میں اور میں ہیں، صحیح رائے یہ شرح المہدب میں مذکور ہے، یہ ہے کہ فتح کے وقت سے عقد ختم تصور کیا جائے گا۔

ج۔ فتح اور یونہی ہونے کی وجہ سے ہو تو عقد فتح کے وقت سے ہی ختم ہو جائے گا۔

د۔ بہ میں رجوع کرنا رجوع کے وقت سے ہوگا۔

ح۔ کسی عیب کی وجہ سے نکاح کو فتح کرنا صحیح قول کے مطابق فتح کے وقت سے ہوگا۔

و۔ حوالہ فتح فتح کے وقت سے حوالہ کا ختم مانا جائے گا۔

۹۔ سرے سے عقد ختم ہونے کی مثال بھی فقہاء نے بیان کی ہے، وہ یہ کہ علم دار اس لہل (یعنی قیمت) جب ذمہ میں ہو اور مجلس میں اس کی تعیین ہو جائے پھر علم سبب فتح کی وجہ سے فتح ہو جائے، اور اس لہل باقی ہو تو یا عین راس المال لوٹا یا جائے گا یا اس کا بدلہ؟ اس میں یہ قول ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ عین لوٹا یا جائے گا، تاغزلی فرماتے ہیں کہ اختلاف فی جزیاء یہ ہے کہ "مسلم فیہ" (بیع عام میں خرید و فروش سامان) جب عیب کی وجہ سے لوٹا یا جائے تو یہ یہ ملک کو فی المال ختم کرتا ہے یا شرمعی سے ملک کے جاری نہ ہونے کو بیان

آگے صاحب "المذحل العفوی العام" نے مزید کہا ہے:

"کبھی کبھی انحلال (عقد کا ختم ہو جانا) بطور اقتصار ہوتا ہے، اس میں نہ نعتاف ہوتا ہے اور نہ ہی اثر رجعی، بلکہ اس کا حکم وقوع تاریخ سے صرف مستقبل پر جاری ہوتا ہے، اور یہ اتمہ اری عقود میں ہوتا ہے جیسے شرکت اور اجارہ، لہذا فتح (معاملہ کو ختم کرنا) یا انفساخ (ختم ہونا) اس عقود کے اثرات کو مستقبل میں مرتب ہونے سے روک دیتے ہیں اور جو ماضی کے اثرات ہوتے ہیں وہ عقد کے تحت باقی رہ جاتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی وکیل وکالت سے معزول کر لیا جائے تو وکالت کا خلاص (ختم ہو جانا) وکیل کے سابقہ تصرفات کو ختم نہیں کرتا بلکہ باقی رکھتا ہے" (۱)۔

اس جگہ انحلال عقد کی تعبیر میں استناد اور اقتصار دونوں حالتوں کے درمیان فرق واضح کر دینا بہتر ہے، "عمل اور انحلال" حالت متنازعہ میں ہو تو "فتح و انفساخ" کہا جاتا ہے، اور حالت اقتصار میں ہو تو اسے "ابہاء و انتہاء" کہا جاتا ہے (۲)۔

۷۔ ن۔ نوں اصطلاحات کی صراحت حنفیہ کے علاوہ دیگر مسالک کی کتابوں میں نہیں ملتی، البتہ ثانیہ نے فتح میں نوں حالتوں کے درمیان فرق کیا ہے۔

امام سیوطی اپنی کتاب "الاشیاء والنظار" میں بیان کرتے ہیں (۳) کہ: "یہ فتح عقد کو سرے سے ختم کرے گا یا فتح کے وقت سے؟" سیوطی کے اس کلام سے ہمیں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ متا، ثانیہ سے وہ عقد جو سرے سے ختم ہو اور وہ عقد جو فتح کے وقت ختم ہو، نوں کے درمیان فرق کیا ہے، حنفیہ نوں میں اصل کو "استاء" اور ثانی کو "اقتصار" کہتے ہیں۔

(۱) حوالہ سابقہ ص ۵۳۳۔

(۲) المذحل العفوی ص ۵۳۵۔

(۳) الاشیاء والنظار ص ۳۱۸، ۳۱۷۔

اقتصار ۱۰

رہا ہے؟

اس فقرے کا مقصد یہ ہے کہ اس میں یہ ہے کہ عقد یہاں سے ہی سے
متم ہو، یہی حکم بدل ثابت ہو، بدل طلع کی شرطوں میں جاری ہوگا
جب کہ عیب پیدا چاہے اور بدل اس کی وجہ سے لٹا دیا جائے۔

بین ثابت (غلام کا متعین رقم دے کر آزادی حاصل کرنا) کے
مسئلہ میں اگر وہی رد ہو جائے گی، اس لئے کہ آزادی جس پر طلق تھی
اس پر قبضہ نہیں پیدا کیا۔

در طلع کے مسئلہ میں طلق نہیں لوگے کی بلکہ لٹا یا مائے گا^(۱)۔
یہی رہے امام سیوطی کی الاشباہ والنظائر میں ہے کہ فتح کبھی تو
سے سے عقد کو متم کرے گا، کبھی فتح کے وقت سے، بین جب ہم
امام وہی کی کتاب "برہنہ" دیکھتے ہیں تو وہاں امام نووی نے اس کو
ترجیح دی ہے کہ عقد فتح کے وقت سے متم ہوگا اور عقد کا اصل اور سرے
سے متم ہونے کا قول ضعیف ہے^(۲)۔

اس سلسلہ میں امام نووی کی اتباع قلیوبی نے شرح المہاج للعلی
کے حاشیہ میں کی ہے^(۳) اور کہا ہے کہ فتح کی وجہ سے سے
صل عقد متم ہو جانے کا قول ضعیف ہے، اور اعلیٰ کہتے ہیں: اصح قول
کا اعتبار کرتے ہوئے فتح عقد کو فتح کے وقت سے متم کرنا ہے^(۴)۔

تعمین^(۵):

۱۰- زمانہ حال میں یہ ظاہر ہو کہ حکم اس سے قبل ثابت ہو چکا ہے اس

کو تعین کہتے ہیں، مثلاً سی نے اپنی بیوی سے حج کے دن میں کہا: اگر
زیادہ گھر میں ہے تو تم کو طلاق ہے، اور دوسرے دن ظاہر ہو کہ زیادہ اس
ان گھر میں ہو، تو تھا تو طلاق پہلے ہی اس واقع ہو چکی اور اسی دن سے
عدت کی مدت شمار کی جائے گی^(۱)۔

تعمین کے برعکس اقتصار ہے، یہ کہ تعین میں حکم پہلے سے ثابت
ہو نا ظاہر ہوتا ہے۔

اور اقتصار میں حکم صرف زمانہ حال میں ثابت ہوتا ہے، اور جب
اقتصار فروری طور پر انجام پانے والے عقد فتح کے لئے اٹھا ہوتا ہے تو
یہ تمام کو یک وقت شامل ہوگا، اس لئے کہ عدت، نحو عقد ہوں و
فتح اس کے اندر فروری فتوہ ہی اصل ہے۔

عقود کی مثالیں بیچ، علم، اجارہ، ضمانت وغیرہ ہیں۔

۱۱- فسوخ کی مثالیں طلاق، در حاق وغیرہ ہیں۔

۱۲- جب فسوخ فوری ماند ہونے والے نہ ہوں یعنی اثر مدتی ن
کے اندر پایا جاتا ہو اور ان کے احکام ماضی سے شمار کئے جاتے ہوں تو
اس وقت یہ "استناذ" کے اندر داخل ہو جاتے ہیں، اس کی مثال یہ ہے
کہ اگر سی نے اپنی بیوی سے کہا: تمہیں فلاں کی وفات سے یک ماہ
قبل طلاق ہے، اور فلاں کی موت اس مطلق طلق کے بعد یک ماہ کے
اندر ہی ہو تو طلاق واقع نہ ہوں، بین اگر بین کے بعد یک ماہ تک
ہونے پر اس کی موت ہو تو ایک مہینہ پہلے سے طلاق واقع ہوں، اور
اسی وقت سے عدت کا شمار ہوگا۔



(۱) الاشباہ والنظائر للعلی ص ۱۷۳-۱۷۴

(۲) البرہنہ ص ۸۹۳

(۳) المہاج علی شرح المہاج ص ۲۶۱/۲

(۴) شرح المجلد علی المہاج ص ۲۰۸/۲

(۵) ابن حجر عسقلانی نے الدر المختار پر اپنے حاشیہ میں کہا ہے کہ فقہاء کی عبارت اس
طرح ہے: ویرید مصدقہ تعین یعنی لہو کے معنی میں (۲۲۳/۲)۔

(۱) الاشباہ والنظائر مع لہو ص ۱۷۳-۱۷۴

۱۱۔ اگر وہ اور اس سے غارت ہو جائے یا اس حقوق کی دینی وقت نکل جانے کے بعد ہو جیسے چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضاء۔

بعض علماء اصول کہتے ہیں کہ لفظ "قضاء" عام ہے، اس کا اطلاق میں واجب کے پر کرنے یعنی "۱" پر بھی ہوتا ہے اور مثل واجب کے پر کرنے یعنی قضا پر بھی ہو سکتا ہے، اس سے کہ قضاء کے معنی ساتھ کرنے، عمل کرنے اور مشیوعی مع کرنے کے ہیں اور یہ معانی جس طرح میں واجب کی پر میں پائے جاتے ہیں، اسی طرح مثل واجب کی پر میں بھی پائے جاتے ہیں، لہذا قضاء کے عام معنی کے لحاظ سے اس کا اطلاق حقیقت کے اعتبار سے "۱" پر ہوگا مین جب مثل واجب کی پر میں معنی میں عرفی شرعی لا جاتا ہے تو "۱" معنی میں تیار ہوگا، اور قضا کا اطلاق "۱" پر لغت کے اعتبار سے حقیقت اور عرف یا شرع کے اعتبار سے مجز ہوگا (۱)۔

اسی طرح "۱" حقوق جو یک انسان کے "۱" پر ہو کر تے ہیں ان کی "۱" انکی کے لئے بھی قضا کا لفظ استعمال یا جاتا ہے جیسے فقہاء کہتے ہیں: "۱" کسی کو معدوم ہو جائے نہایت کے "۱" پر "۱" ہے، پھر وہ "۱" ہے "۱" اگرے تو وہ تیار میں ہوگا (۲)۔

ب- استیفاء:

۳- استیفاء کا معنی: "۱" (کسی چیز کو پر کرنے) کا مطالبہ کرنا، کہا جاتا ہے: استوفیت من فلان مالی عبیدہ یعنی میں نے فلان سے "۱" وصول پر لے یا جو اس کے "۱" تھا، اب اس پر کچھ باقی نہیں رہا، واستوفیت المال (میں نے اس سے پورا مال لے لیا)، (۳) اور اس اعتبار سے استیفاء بھی اقتضاء ہی ایک قسم ہے۔

(۱) کشف الاسترار ۱/۱۳۷۔

(۲) من مایعین ۲/۳۰۳۔

(۳) لسان العرب ۱/۲۰۷ (وہ)۔

اقتضاء

تعریف:

۱- اقتضاء مصدر ہے آتھنی کا، کہا جاتا ہے: اقتضیت منه حق (میں نے اس سے "۱" طلب کیا) و نقاصتہ: جب تم "۱" سے حق کا مطالبہ کرو، "۱" پر قابض ہو "۱" اس سے اس کو لے لو، و "اقتضاء" کی اصل "قضاء" (دین "۱" آسا ہے) (۱)۔

فقہاء کے یہاں قضا و نفی معنی میں مستعمل ہے، علماء اصول اس کو دلالت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، "۱" کہتے ہیں: "الامویة تقتضی الوجوب" (امر وجوب پر دلالت کرتا ہے) اور اس کو طلب کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

سب- قضا:

۲- قضا کا معنی: حق کا "۱" آسا "۱" اس سے غارت ہونا، انسان پر اللہ تعالیٰ کے جو حقوق ہیں "۱" کو "۱" کے لئے اس لفظ کا استعمال "۱" سے ماثوث ہے، اس حقوق کی "۱" نیکی خواہش کے مقرر وقت میں ہو، اسی مفہوم میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی ہے: "فإذا قضیتم فاسدکم" (پھر جب تم اپنے مائت "۱" آچھو) یعنی تم اس کو

(۱) لسان العرب، المعجم ۱/۲۰۷ (قضا) فیض القدیر ۲/۳۶۳، فتح الباری ۲/۲۳۵۔

دلالة الاقتضاء:

۴- جس چیز پر حکام کا صحیح ہونا یا اس کا صحیح ہونا موقوف ہو اس کو مقدر ماننا "دلالة الاقتضاء" ہے۔

وہ حکام جو بغیر صواب کے درست نہ ہوں "مقتضی" کہتے ہیں، ورمز پر کو مقتضی کہتے ہیں، زیرا دینی کی طلب کو اقتضاء کہتے ہیں، اور اس سے جو حکم ثابت ہو اس کو حکم مقتضی کہتے ہیں، وہ حکام جس پر قائل کے قول کی صحت موقوف ہو اس کی مثال "اعتق عبدک عینی باللف" ہے، نفس حکام تو مقتضی ہے، اس لئے کہ یہ نفس حکام شرعی متبر سے درست نہیں ہے اس لئے کہ حق طبیعت کی فرائض ہوتی ہے کہ اس نے یوں کہا "بعضی عبدک ہکذا لو وکلک لی بعنایہ" (میرے ہاتھ اپنے غلام کو فرائض دخت کر دو اتنے روپے میں اور میں نے تم کو اسے آزاد کرنے کا مکمل بنا دیا)، اور اس زمانہ لفظ کی طلب جس سے حکام درست ہو یہی اقتضاء ہے اور یہ زمانہ لفظ (یعنی بیع) مقتضی اور بیع سے جو حکم ثابت ہو (یعنی ملک) وہ مقتضی کا حکم ہے، اس کی مثال جس پر حکم کا صدق موقوف ہو جیسے نبی کریم ﷺ کا قول ہے: "رفع عن امتی الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" (میرے امت سے خطا، نسیان اور وہ چیزیں جس پر امت کو

مجبور کیا جائے اٹھائی نہیں) اس لئے کہ خطا، غیر وکار نفع و رکن ہونا ان کے پائے جانے کے باوجود ایک متمنع و محسوس چیز ہے، لہذا یہاں ایک حکم کی نئی کو پوشیدہ ماننا ضروری ہے جس کی نئی نفس ہے جیسے موافقہ نو اور ان کی نئی۔

ان قبیل سے یہ بھی ہے کہ عقلی طور پر حکام کے درست ہونے کے لئے محدوف مانا جائے، جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "والسؤال القرينة" (۱) (گاؤں والوں سے پوچھ) اس میں "اہل" کو پوشیدہ ماننا عقلاً حکام کے صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے (۲)۔

اقتضاء بمعنی طلب:

۵- حکم شرعی یعنی اللہ تعالیٰ کا خطاب جو اقتضاء یا تحجیر کے ساتھ مطلق کے افعال سے تعلق ہو، اقتضاء بمعنی طلب خواہ کسی کام کے کرنے کی طلب ہو یا اس کے چھوڑنے کی طلب ہو (۳) اگر یہ طلب جزم کے طور پر یعنی قطعیت کے ساتھ ہو تو حکم واجب ہوگا، اور اگر بغیر جزم کے ہو تو حکم احتمالی ہوگا، یا فعل کے ترک کا مطالبہ اگر جزم کے طور پر ہو تو حکم حرمت کا ہوگا اور جزم نہ ہو تو حکم کراہت کا ہوگا۔
اب یہ تحجیر اقتضاء کا مقابل ہے، اس لئے کہ اس کا مطلب ہے کہ اس کا کرنا اور نہ کرنا دونوں برائے ہو۔

اقتضاء الحق:

۶- فقہاء کے استعمال میں جو تعبیر اس معنی کے لئے عام ہے وہ استیفاء ہے، جس کا مقصد حق کا ایسا ہونا ہے، خود وہ حق مالی ہو جیسے

(۱) حدیث: "رفع عن امتی الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" کے متعلق تفسیر فی نے کشف اللہ (۵۲۲ طبع المرسلہ) میں بیان کیا ہے کہ انماں میں (سبیل نے) کہا ہے کہ یہ حدیث اس لفظ کے ساتھ نہیں پائی جاتی ہے اس سے قریب تر الفاظ وہ ہیں جو ان حدیث نے ابوکرم کے واسطے نقل کیا ہے: "رفع الله عن هذه الأمة الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" پھر انہوں نے ابن عمر کی طرف سے اس روایت کا انکار نقل کیا ہے اس طرح امام احمد نے اس کو جو مطول قرار دیا ہے اسے نقل کیا ہے اور یہ ذکر کیا ہے کہ لفاظیاً ہے "وضع" الحلیث ۳۳ کی روایت میں (۱۵۹ طبع المطبوع) نے کی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کے رجحان سے ہیں۔

(۱) سورۃ یوسف ۸۲ مقتضی کو عام مانا جائے، یہ خاص یہ یہ تبدیلی مسئلہ ہے جسے اصولی ضمیمہ میں دیکھا جائے۔
(۲) کشف المراد ۱/ ۷۶، الاحکام ۱/ ۱۲۳
(۳) الاحکام ۱/ ۱۲۳

مزدور کا اپنی حیرت و حصول سرمایہ و حق غیر مالی جو جسے منافع اور تناس
وغیرہ کا حصول رہا^(۱)۔

اور اقتضاء حق کی اور کئی کاموں پر کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے،
کی مفہوم میں یہ حدیث ہے: ”وَحَمَّ اللَّهُ وَجْهًا مَسْحًا إِذَا بَاعَ
وَأَدَا اشْرَى، وَأَدَا الْقَتْلَى“^(۲) (اللہ رحم فرمائے اس پر جو
ہولت برتے، لے کر سپاک و شریہ فرست کرے اور جب کہ
وہ حق حصول کرنے کا مطالبہ کرے، اس نے تجربے اپنی شرح میں
”قتل“ کی شرح اس طرح کی ہے: یعنی ہولت کے ساتھ بغیر پیچھے
پڑے حق کا مطالبہ کرنا^(۳)۔

دیکھئے ”اتباع“ اور ”استیفاء“ کی اصطلاحات۔

اقتناء

تعریف:

۱- اقتناء مصدر ہے ”اقتنى“ کا، القنى الشئ کا معنی ہے: اس چیز کو
اپنی ذات کے لئے خاص کرنا، حاصل کر لینا، نہ کہ بیع و تجارت کے
لئے لینا، کہا جاتا ہے: هذه العرس قنية وقنية (تاف کے زیر و
چیش کے ساتھ) یعنی ان کھوڑوں کو نسل پروری یا سواری وغیرہ کے
لئے خاص کیا گیا نہ کہ تجارت کرنے کے لئے^(۱)، اور القنوت
البقرة، و قنيتها: میں نے گائے دو دھ پانچتی کرنے کے لئے لی
ہے، اور مال قنیا: یعنی دو مال جسے تم اپنے لئے اختیار کرلو۔
اس اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

اقتناء کا حکم:

۲- اشیا کا، غیر دیکھی مباح ہونا ہے بلکہ کبھی کبھی محجب ہو کرنا ہے۔
مثلاً قرآن، کتب حدیث، کتب علم کا، غیر دیکھا محجب ہے، اور
کبھی کبھی کسی حال میں مباح ہوتا ہے اور دوسری حالت میں نہیں،
جیسے سونا چاندی کا وغیرہ دیکھا، اور تربیت یافتہ کتے اور اس کے علاوہ
مباحات کا شرائط کے ساتھ، غیر دیکھا، اس کی تفصیل ”باحث“ کی
اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اور کبھی کبھی حرام ہوا کرنا ہے مثلاً شراب، خنزیر، حرام ہیں کے

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، القاموس المحیط۔

(۱) نہایت المحتاج ۳۰۵/۵، المصباح ۳۳۷/۷۔

(۲) حدیث: ”وَحَمَّ اللَّهُ وَجْهًا مَسْحًا إِذَا بَاعَ وَأَدَا اشْرَى وَأَدَا الْقَتْلَى“
قتل“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۰۶/۳ طبع انتقادی) سے کی ہے۔

(۳) فتح الباری ۳۳۵/۳ طبع المہر۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- فقہ و زکاۃ، ربوی شیعہ کی فقہ اور حکم میں اقتیات کے تعلق
گنگوڑا تے ہیں۔

اقراء

یہی ہے "قرء"۔

چنانچہ خدجیات و ربویوں میں زکاۃ کے سبب ہونے میں فقہاء کا
تفاوت نہیں ہے بشرطیکہ مذکورہ اہل فقہ میں سے جو جو اختیاری
طور پر کھائی جاتی ہوں (اور ان کو بطور غذا استعمال کیا جاتا ہو) اور ان کا
ذخیرہ دیا جاتا ہو خدج کے طور پر ذخیرہ ہوں میں بعض اوقات میں بعض
فقہاء کے نزدیک زکاۃ ہے اور بعض کے نزدیک نہیں ہے (۱)۔

۳- جہاں تک فقہ ربویہ کی بحث ہے تو اس میں جمہور فقہاء نے
اقتیات کو حلال قرار دیا ہے، البتہ مالکیہ نے اقتیات اور خار کو
حلال قرار دیا ہے، اس سے یہ نصرت میں اس چیز کو ربوی مانتے ہیں جو
قوت (غذا) ہو اور وہ قائل "خار ہو" اور جو چیزیں غذا کے طور پر
مستعمل نہ ہوں جیسے میوہ جات، "اور جو چیزیں قائل "خار نہ ہوں جیسے
گوشت وغیرہ تو ان میں رد نہیں ہے، "اور جو چیزیں غذا کی اصلاح
کرتی ہیں جیسے نمک اور مسالہ تو وہ بھی ان کے نزدیک قوت کے حکم
میں ہیں (۲)۔

حکام کے سلسلہ میں فقہاء کا تعلق ہے کہ مذہبی اشیاء کا ذبح و کما
ممنوع ہے، اگرچہ اس ممانعت کی نوعیت میں فقہاء کے درمیان اختلاف
ہے تاہم ممانعت پر سب متفق ہیں، اور اس ممانعت کی رائے حرمت کی ہے۔
ورقہم انسانوں کی غذا کی اہیت کے پیش نظر اس ممانعت کا کہنے
میں: حکام کا حکم صرف مذہبی اشیاء میں ہیں (۳)۔ اس مسئلہ کی تفصیل
حکام کی بحث میں زیر چکی ہے۔

(۱) تیسری اشفاق ۲۹۰ طبع دار المعرفۃ لخرش ۱۶۸۳، انیسوی ۲۹۹۰، ۱۹۹۱،
المیزان ۶۰۰ شائع کردہ دار المعرفۃ۔

(۲) حواہ لوکل ۴۲۷۔

(۳) حواہ اشراقی علی در حکام ۲۰۰ طبع دار المعرفۃ لخرش ۱۶۸۳، ۱۹۹۱،
طبع بیروت، انیسوی ۲۹۹۰، ۲۰۰۰ طبع دار المعرفۃ لخرش ۱۶۸۳، ۱۹۹۱، ۲۰۰۰

پڑھنے کے لئے ہوا کرتا ہے، بعض حضرات نے اس کو عام قراءت اور پڑھنے، یعنی قرآن اور رائج کتابوں کے پڑھنے کے سے بھی تلاوت کا لفظ بولا جاتا ہے^(۱)۔

اِقْرَأْ

ب- مدارستہ:

۳- مدارستہ: یعنی کوئی شخص دوسرے کے سامنے پڑھے اور دوسرے اس کے سامنے پڑھے^(۲)۔

تعریف:

۱- قراءت میں پر حائے اور پڑھنے پر آمادہ کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: اقرا عیبرہ یقرہ اقراء (اس سے دوسرے کو پڑھایا) اقراہ القرآن فہو مقررہ (اس سے اس کو قرآن پڑھایا)۔ اس کا اسم فاعل مقرر ہے (اور جب کوئی شخص کسی شیخ کے سامنے قرآن یا حدیث پڑھتا ہے تو کہتا ہے: اقراہی فلاں، یعنی فلاں نے مجھ کو اس پر آمادہ کیا کہ میں ان کے سامنے پڑھوں^(۱))۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، یعنی قراءت پر آمادہ کرنا، خواہ یہ غور سے سننے اور ذکر کرنے کے لئے ہو یا تعظیم و تکریم کرنے کی غرض سے ہو^(۲)۔

متحدہ غلط:

نہ سقرات وتلاوت:

۲- سقرات اور تلاوت دونوں یک ہی معنی میں ہیں، تم کہتے ہو "فلاں یتلو کتاب اللہ" (فلان کتاب اللہ کی تلاوت کرتا ہے) یعنی اس کو پڑھتا ہے اور اس کو زبان سے ادا کرتا ہے، لیکن کہتے ہیں: تلا یتلو تلاوت یعنی قراء، اور تلاوت کا استعمال عام طور پر قرآن

(۱) لسان العرب: ماہ (قرأ) کو (۵)۔

(۲) حاشیہ شیخ المسلمین علی فتح الباری ص ۱۶۵۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) حدیث ابن مسعود کی روایت بخاری (انتہی ما ۱۰۰ طبع مشکوٰۃ)۔

(۱) لسان العرب: ماہ (قرأ)۔

(۲) لہجہ ۲۰۱۱، اسی ص ۲۰۲ طبع المیزان، مجمع الجلیل ص ۲۷۷۔

متحدہ نفاذ:

نف-عتراف:

۲- اعتراف لغوی اعتبار سے اقرار کے مترادف ہے کہا جاتا ہے: اعتراف یا منی، یعنی اس نے ذمہ میں کی چیز کا اقرار کیا، یہی تعریف فقہاء بھی دیتے ہیں۔ قاضی زادہ کہتے ہیں کہ روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ رجم ماعرا یا فرارہ بالرونی، والعامدیہ یا عبر الفہا" (بناریم علیہ السلام)۔ حضرت ماعرا کو اقرار کی وجہ سے اور غامد یہ کو ان کے اعتراف کی وجہ سے رجم کا حکم دیا، اور قصہ مسیف میں بنی کریم ﷺ نے فرمایا: "واعلہ یا ایہس الی امرأۃ ہذا فان اعترفت لہا رجمہا" (۱)۔ اسے اس عورت کے پاس جاؤ، اگر وہ زنا کا اعتراف کر لے تو اسے رجم کرو دینا، چنانچہ اعتراف کی وجہ سے آپ ﷺ نے حد مانڈ فرمائی، مظلوم ہوا کہ اعتراف، اقرار ہی ہے، قلیو بی کہتے ہیں کہ یہ مترادف کے ذریعہ تفسیر ہے (۲)۔

ب- نکار:

۳- نکار اقرار کی ضد ہے، لغت میں کہا جاتا ہے: انکرت حقہ، یعنی میں نے اس کے حق کا انکار کیا (۳)۔

اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (دیکھئے: اصطلاح "انکار")۔

(۱) حدیث: "رجم ماعرا"۔ کی روایت بخاری (صحیح ۱۳۵/۱۲ طبع انتقادیہ اور مسلم (۳۲۰/۳ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے حدیث: "رجم العامدیہ" کی روایت مسلم (۳۲۲/۳ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے اور حدیث: "رجم ماعرا" کی روایت بخاری (صحیح ۱۳۵/۱۲ طبع انتقادیہ اور مسلم (۳۲۵/۳ طبع الخلی) نے کی ہے۔

(۲) تاریخ فافکار، تکرار: ۲۸۱/۱، حاشیہ اقلیو بی ۲/۳، روض الطالب ۲۸۷، اہم ۵/۱۳۹۔

(۳) المصباح النہیر۔

اور اصطلاح میں منکر اس شخص کو کہتے ہیں جو اصل پر قائم ہو۔

ج- دعویٰ:

۴- دعویٰ اصطلاح میں اقرار کا مخالف ہے، یعنی وہ بات جو قاضی کے راجح قبول ہو اور اس کا مقصد دوسرے سے حق طلب کرنا یا مدعا مل کو اپنے حق سے دور کرنا ہو (۲)۔

د- شہادت:

۵- فیصلہ کی مجلس میں دوسرے کے حق کو کسی دوسرے پر ثابت کرنے کے لئے افواشات سے خبر دینا شہادت ہے (۳)۔

اقرار، دعویٰ اور شہادت کے سلسلہ میں تعلق ہے کہ یہ ساری اصطلاحات خبر کے طور پر استعمال ہوتی ہیں، ان کے درمیان فرق صرف یہ ہے کہ آخر خبر پر وہ سب سے سابق حق کی ہو اور حکم اسی خبر دینے والے پر موقوف ہو تو اس کو اقرار کہتے ہیں اور حکم اسی پر موقوف ہو تو خبر کا اس میں فائدہ نہ ہو بلکہ غیر کے حق کے لئے غیر پر وہ سب ہونے کی انتہا ہو تو اس کو شہادت کہتے ہیں، اور اگر اس میں خبر کا فائدہ ہو کہ اس میں اپنے حق کے سے خبر ہو تو یہ دعویٰ کہا جاتا ہے (۴)۔

جیسا کہ یہ بھی ایک فرق ہے کہ مسم کا اقرار درست ہوتا ہے، اس کی تعیین لازم ہوتی ہے۔

اسی طرح مسم کا دعویٰ اگر کسی چیز میں جو جس پر عقد مسم طور پر بھی

(۱) حاشیہ من علیہ ۲۲۳۔

(۲) الدر المختار ۱۹/۳۔

(۳) الدر المختار ۱۹/۳، حاشیہ اقلیو بی ۲/۳۔

(۴) الدر المختار ۱۹/۳، حاشیہ من علیہ ۲۲۳، تمیز ۵/۲، ہب ۵/۲، طیل

۲۱۶/۵، اشرح المفہوم ۲۵۵، اشرح الکبیر ۲۵۵، حاشیہ الدہلی

۲۵۵، سہل لکھنؤ ۱۹۰/۳، اہم ۵/۱۳۹، حاشیہ اقلیو بی ۲/۳۔

درست ہوتا ہے۔

جس چیز سے مکمل ہوا سنا ہے، وہ سچ بھی واجب ہوا کرتی ہے۔

جیسے وصیت تو اس طرح کا دعویٰ بھی درست ہوتا ہے یمن و دعویٰ جو مدعی علیہ کے خلاف ہو و مہم ہو تو وہ نہ درست ہوگا اور نہ ہی وہ سنا جائے گا۔

ری مہم شہادت کی بات تو اس میں حکم یہ ہے کہ جس چیز کی شہادت دی جا رہی ہے اگر وہ مہم درست ہو تو شہادت بھی درست ہوگی جیسے حق و حقائق اور جو چیز مہم، درست نہ ہوتی ہو اس کی شہادت بھی درست نہ ہوگی خاص طور پر وہ شہادت جو بلا دعویٰ درست نہ ہوتی ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۶۔ حقوق الہاد کے اقرار میں اصل وجوب ہے، اس قبیل سے اس نسب کا اقرار بھی ہے، جو (ضابطہ میں) ثابت ہو، تاکہ مناسب ضابطہ نہ ہو، جیسا کہ حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ جب لعن کی آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایما رجل جحد ولده وهو بظن إليه احتجب الله عنه وفصح الله على رؤوس الأولين والآخرين“ (۲) (جو شخص اپنے بچہ کے نسب کا انکار کرے اور وہ بچہ اس کی طرف دیکھ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے حجاب اختیار کرے گا اور اولین و آخرین کے سامنے اس کو رسوا کرے گا)۔

اسی طرح دوسرے کا حق جو اپنے ذمہ ثابت ہو اس کا اقرار واجب ہے مگر اس کے اثبات کے لئے اقرار ہی متعین ہو، اس لئے کہ واجب

(۱) القواعد لابن رجب ص ۲۳۲۔

(۲) حدیث: ”ایما رجل جحد ولده“ کی روایت ابو داؤد (۱۹۵/۲) طبع عزت عبید دھاس نے کی ہے ص ۱۱۱ مجرے التخصیص (۲۲۶/۳) طبع درالحاسن میں اس کو معلول قرار دیا ہے۔

شرعیات اقرار کی دلیل:

۷۔ اقرار کا حجت ہونا کتاب، سنت، اجماع اور قیاس سے ثابت ہے۔

کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت ہے: ”وَلْيُكْفِلَ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ بِالْحَقِّ“ (۱) (اور چاہئے کہ وہ شخص نکھوائے جس کے ذمہ حق واجب ہے)، اس میں امال (لکھانے) کا حکم دیا گیا ہے، مگر اقرار قبول نہ کیا جائے تو امال کا کوئی مطلب ہی نہیں رہ جاتا ہے، دوسری آیت ہے: ”مَنْ أَدَّى الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةً“ (۲) (بلکہ اصل یہ ہے کہ انسان جو اپنی حالت پر خوب مطلع ہوگا) یعنی گواہ ہوگا، جیسا کہ ابن عباس کی تفسیر ہے۔

سنت سے اس کی حجت دوسری آیت ہے جس میں حضور ﷺ نے حضرت ماحزہ اور حضرت غامہ یہ کو خود ان کے اقرار کی وجہ سے رجم کا حکم دیا، جب اقرار کی وجہ سے آدمی پر حد جاری کی گئی تو مال کا ثبوت اور اقرار اقرار کی وجہ سے پر رجم ہوا ہوگا۔

اجماع سے اس کی حجت اس طور پر ہے کہ پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اقرار حجت ہے جو اقرار کرنے والے کے حق میں ہی ثابت لازم ہوتی ہے حتیٰ کہ فقہاء نے اقرار کی وجہ سے مقررہ حد و تناسخ کو واجب قرار دیا ہے تو مال کا واجب ہونا بد رجمہ ہوا ہوگا۔

حکلی و رقیاسی دلیل یہ ہے کہ کوئی بھی عقل مند انسان اپنے خلاف کوئی ایسا جھوٹا اقرار نہیں کر سکتا جس میں اس کی جان یا مال کا نقصان ہو، لہذا یہاں اپنے حق میں تبہت نہ پائے جانے اور کمال ولایت

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) سورہ قیامہ ۱۲۔

ہونے کی وجہ سے صدق کا پہلو رائج ہوتا ہے^(۱)۔

اقرار کا اثر:

۸۔ جس چیز کا اقرار کیا گیا ہے اس کا عکسوری اقرار کا اثر ہے یعنی اقرار کی وجہ سے ماضی میں حق کا ثبوت نہ کہ ابتداء (اقرار کے وقت سے) حق کا وجود شرعی نے دوسرے کے لئے مال کا اقرار یا اقرار منقولہ (جس کے سے اقرار کیا ہو) کو معلوم ہو کہ 'مقرر' (اقرار کرنے والا) اپنے اقرار میں جھوٹا ہے، تو 'مقر' کے لئے مقر سے دیونہ (لیما بینہ وہیں اللہ) زبردستی مال لیا جائے نہیں ہے، لاپیک مقر خود ہی خوش دلی سے مال اس کے حوالہ کر دے، ایسی صورت میں یہ مبتداء (دینے کے وقت سے) بطور مہملک ہوگی۔

صاحب التہذیب و ان کے مرام فقہاء نے کہا ہے کہ اقرار کا حکم یہ ہے کہ 'مقرر' نے جس چیز کا اقرار کیا ہے وہ اس پر لازم ہوگی^(۲)۔

اقرار کا حجت ہونا:

۹۔ اقرار زہر ہے، اس سے ظاہری اعتبار سے صدق کہہ دینوں کا احتمال رکھتا ہے لیکن صدق کا پہلو رائج ہونے کی وجہ سے اسے حجت مان لیا گیا ہے، اور صدق کا پہلو رائج اس لئے ہے کہ مقرر اپنے اپنے اقرار کرنے میں متہمم نہیں کیا جاتا۔

بن القیم نے کہا ہے کہ اقرار کا حکم یہ ہے کہ اس کا قبول کیا بلا تائق لازم ہے^(۳)۔

(۱) تبیین القائق ۵/ ۳۳۶، حاشیہ ۳۹۵، کشاف القائع ۶/ ۵۳۵، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی ۳/ ۳۸۵۔

اور حضرت غامدیہ و حضرت مالک کے رحم کی حدیث کی تخریج (خبر ۲۸) میں کد رنگی ہے۔

(۲) تنکبۃ فتح القدیر ۶/ ۳۸۰، ۳۸۳۔

(۳) اہرق الحکیمہ ۱/ ۱۹۳، طبع کاشفی۔

اصل یہ ہے کہ اقرار بذات خود حجت ہے، اقرار کے ذریعہ ثبوت حق کے لئے قضاء کی ضرورت بھی نہیں ہے، جن غیروہوں پر فیصلہ پایا جاتا ہے اقرار میں سب سے زیادہ قوی ہے، اقرار ربینہ پر مقدم ہوتا ہے^(۱)، یہی وجہ ہے کہ حاکم مدعیہ سے شہادت سے قبل سوال کرے گا، کاشفی ابو الطیب کہتے ہیں: 'اقرار ہی کے دو کوہوں نے وہی ای۔ ی۔ ی۔ ی۔ مدعیہ نے اقرار کیا تو اقرار ہی وجہ سے فیصلہ کیا جائے گا' اور شہادت باطل ہو جائے گی^(۲)، اسی وجہ سے اقرار کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ سیدائش ہے (تمام جتوں کا سر وار ہے)۔

پھر بھی اقرار کی حیثیت صرف 'مقرر' کے حق میں حجت ہونے کی ہے، اس لئے کہ مقرر کی ولایت نہ کہ تعلق مانفس ہوتی ہے، لہذا اقرار صرف 'مقرر' ہی تک محدود رہے گا^(۳)، یہی وجہ ہے کہ کسی کے اس اقرار کی وجہ سے دوسرے پر مزال لازم کیا درست نہیں ہے کہ دوسرا اقرار کرنے والے کے ساتھ جرم میں شریک تھا، اور یہ یک ای مسئلہ ہے جس کی نظیر عہد رسالت میں پائی جاتی ہے، روایت ہے: "ان رجلا جاء الى النبي ﷺ فقال: 'انه قد ذنى بامرأة - سهاها - فلرسل النبي ﷺ الى المرأة فدعاها فساهاها عما قال، فذكرت فعله وتوكلها'"^(۴) (ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے اقرار کیا کہ میں نے ایک عورت کے ساتھ زنا کیا ہے (اس عورت کا نام بھی اس نے بیان کیا) چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو بھیجا اور اس عورت کو جہاد، آپ ﷺ نے اس عورت سے اس واقعہ کے بارے میں دریافت کیا جو اس شخص نے اپنے اقرار میں بیان کیا تھا، تو اس عورت نے واقعہ کا

(۱) اہرق الحکیمہ ۱/ ۱۹۶۔

(۲) حاشیہ اہرق الحکیمہ علی اسکی الطالب ۲/ ۲۸۸۔

(۳) اہادیہ مکملہ النسخ ۲/ ۲۸۲، تبیین القائق ۵/ ۳۳۶۔

(۴) کل الملام ۶/ ۱۹۵، طبع ۱۹۵۰ء، اہادیہ مکملہ النسخ ۲/ ۲۸۲۔

ہوں میں سے کسی ایک نے کہا کہ ہم میں سے ایک نے غصب کیا ہے، یا زنا کیا ہے، یا چوری کی ہے، یا شراب پی ہے یا تہمت لگائی ہے تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جس پر حق و جب ہو رہا ہے وہ معلوم نہیں ہے، لہذا دونوں کو بیاں و وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

دوسری شرط: عقل:

۱۳- 'مقر' کے سلسلہ میں ایک شرط یہ ہے کہ وہ صاحب عقل ہو، اسی وجہ سے صبیغہ نمینہ (وہ بچہ جس کو ابھی تیز نہ ہو)، مجنون، بے قیوف، سونے والا اور نشہ سے مدہوش شخص کا اقرار درست نہ ہوگا، ان تمام کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

معتوبہ (کم عقل) کا اقرار:

۱۳- کم عقل شخص کا اقرار بعد بلوغ بھی درست نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کا حکم صبیغہ نمینہ کے حکم کی طرح ہے، لہذا ایسی چیز جس میں ضرر نقصان ہو اس کا اقرار میں درست نہیں ہے (۱)، الا یہ کہ وہ ما ذن لہ ہو (یعنی اس کو تجارت کرنے کی اجازت دے دی گئی ہو) تو اس کا اقرار درست ہوگا، اس لئے کہ یہ تجارت کے لوازمات میں سے ہے، جیسے، یمن، امانت پر رکھی ہوئی چیزیں، عاریت پر دی ہوئی چیزیں، مضاربات، غصب، غیرہ و ذلک اقرار درست ہوگا، اقرار درست ہونے کی وجہ یہ ہے کہ معتوبہ مذکورہ امور میں قائل بالغ کے درجہ میں ہے، لیکن وجہ ہے کہ تجارت کے علاوہ معاملات جیسے مہر، جناہت اور کفالت وغیرہ میں اقرار درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ذلک میں شامل نہیں ہوتے ہیں (۲)۔

(۱) الخراج ۱۶۶، شرح المنار لابن کلدیم ۹۵۰۔

(۲) تبیین الحقائق ۳/۵، المہدیہ و تنبیح الافکار ۲/۸۳، حاشیہ ص ۵۵۱۔

خواہ وہ بھی کا جزاء ہو یا بھی کے لئے لازم اور ضروری ہو اور بعض فقہاء نے اس پر اضافہ کیا ہے جیسا کہ ربیع نقل کرتے ہیں کہ ایک رس "مقر عندہ" ہے یعنی وہ حاکم ہو یا شام ہو، آگے ربیع کہتے ہیں کہ یہ اضافہ محل نظر ہے، اس کے مترادف کا تحقق اس مسافہ پر موقوف ہوتا ہے یہ لازم ہے گا کہ جو اقرار ثنائی میں کیا گیا ہو یعنی نہ تو کسی شاہد نے سنا ہو ورنہ ہی اقرار کسی حاکم کے سامنے ہو اور پھر ایک مدت کے بعد یہ ظاہر ہو کہ وہ اس نے اس قسم کا اقرار کیا ہے تو یہ اقرار معتبر نہ ہوگا ورنہ ہی اس کا شمار ہوگا یوں کہ اس میں یہ کن زائد نہیں پایا جاتا ہے حالانکہ یہ اسے ورنہ قول درست نہیں ہے، اسی وجہ سے ربیع اس کو شرط نہیں مانتے ہیں (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک رکن صرف صبیغہ ہے (یعنی وہ انما ظاہر است ذن کے درجہ میں آیا جائے) خواہ وہ صبیغہ سرمد ہو یا لالیہ، اس کی وجہ یہ ہے کہ رکن حنفیہ کے نزدیک یہی چیز کو کہتے ہیں جس پر بھیج کا وجود موقوف ہو، ورنہ حنفی کی حقیقت ممانعت کا اثر ہوا کرتا ہے۔

پہلا رکن: مقر و رس کی شرط:

مقر یعنی وہ شخص جو اپنے خلاف غیر کے حق کو ثابت کرے کی خبر دے، اس میں چند چیزیں کا پید ہونا شرط ہے:

پہلی شرط: مقر کا معلوم ہونا:

۱۲- اقرار کے معتبر ہونے کی پہلی شرط یہ ہے کہ مقر معلوم ہو، اگر وہ محسوس ہے کہا: ندب کے ہم میں سے کسی ایک پر ایک ہر اردو ہم میں تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جب مقر معلوم ہی نہ ہو تو مقر کے اپنے حق کا مطالبہ ہی نہیں کر سکتا ہے، اسی طرح جب ان

(۱) نہیہ الحجاج (۱) شرح المسماح ۱۵/۱۵۔

سونے والے اور بے ہوش کا اقرار:

۱۵۔ سونے والے اور وہ شخص جس پر بے ہوشی طاری ہو ان کا اقرار محبوب کے اقرار کی طرح ناقابل اعتبار ہے، اس لئے کہ یہ بے ہوشی بے ہوشی کی حالت نید اور بے ہوشی میں صاحب معرفت اور صاحب تہذیب نہیں ہوتے ہیں اور یہ دونوں چیزیں اقرار درست ہونے کے لئے شرطیں^(۱)۔

سکران (نشہ والے) کا اقرار:

۱۶۔ سکران یعنی وہ شخص جس کی عقل نشہ آور چیز کے پیچھے سے زائل ہو جائے اس کا اقرار تمام حقوق میں جائز ہے سوائے خالص حدود کے، اور اہل اہل کا حکم وہی ہے جو تمام تصرفات کا ہے^(۲)، یہ رائے حنفیہ، شافعیہ میں مامہزی اور امام ابو ثور کی ہے لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ نشہ کا استعمال ممنوع طریقہ سے ہوا ہو، اس لئے کہ ایسا سکر خطب الہی کے منافی نہیں ہے، اس اقرار کی چیز کا یا ہو جس میں رجوع قاطع قبول ہوا کرتا ہے مثلاً ایسے حدود جو صرف اللہ تعالیٰ کے حقوق میں ہوں تو چونکہ نشہ و ملا آؤنی ایک بات پر متما نہیں، اس لئے رجوع کا احتمال رکھنے والی چیزوں میں شے کو اس کا تمام مقام بنادیا گیا ہے، اس سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

میں سکر نشہ سی شخص کو حرام طریقہ کے بغیر جیسے تیرا شہ آور تیرا پلا، پیے کی وجہ سے یہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا، اسی طرح وہ شخص جسے پینے نہ ہو کہ یہ چیز نشہ آور ہے اور اس نے استعمال کر یا تو اس کا اقرار بھی لازم نہ ہوگا^(۳)۔

۵۰، ۳۳، ۳۳

(۱) سہدہ مرجع۔

(۲) الہد یہ و تکلیف صفحہ ۲۸۳۔

(۳) تمییز الحقائق ۵/۳۳، الہد یہ ۲/۳۳، اسکی مطالب ۳۸۳۔

الدر المنثور و حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۹، لکھنؤ ۱۲۵/۸۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ نشہ والے شخص سے اس کے اقرار کی وجہ سے مواخذہ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ ترچہ مکلف ہے یمن سے اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں ہے، جس طرح اس پر اقرار لازم نہیں ہوتا اسی طرح معاملات بھی لازم نہیں ہوں گے، یہ خداف جنایات کے کہ یہ اس پر لازم ہوں گی۔

جمہور شافعیہ کہتے ہیں کہ لکراں کا اقرار درست ہوگا اور اس سے اقرار اشد قبیح کے بارے میں مواخذہ کیا جائے گا، خواہ اقرار حق اللہ کا ہو یا حق العبد میں سے ہو، اس لئے کہ لکرا کے ورید و ہرے پر ریائی کرنے والے پر یہ ضروری ہے کہ وہ اپنے عمل کا نتیجہ بھی برداشت کرے، یوں کہ اس نے یہ جاننے کے باوجود کہ اس سے عقل زائل ہو جائے گی، یہ قہر ام یا ہے، لہذا اس قہر ام کی بنا پر اس پر جنتی بھی کیا جائے گی اور اس پر بھی لازم ہوگی^(۱)۔

۱۷۔ لیکن جس کی عقل سی ایسی چیز کی وجہ سے زائل ہوئی ہو جس میں اس کو مفاد و سمجھا جائے تو اس پر اقرار کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں ہوگی، خواہ حقوق اللہ کا اقرار ہو یا حقوق العباد کا۔

اسی طرح ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے نزدیک سکران کا اقرار درست نہیں ہے، اس میں کہا کہتے ہیں: یہی روایت حنابلہ کا مسلک ہے، اور ”الوجیز“ دو جہز کتب میں اسی کی صراحت ہے، کتاب الطلاق کی بناء میں یہ صراحت آئی ہے کہ حنابلہ کے نزدیک سکران کے اقرار و افعال کے سلسلہ میں پاکی یا چھ تو اہل ہیں، اور ان میں صحیح مسلک یہ ہے کہ سکران سے اس کے کلام کی وجہ سے مواخذہ ہوگا^(۲)۔

(۱) المشرع الکبیر و حاشیہ المدون ص ۳۷۷، الہد یہ ۲/۳۳، اسکی

المطالب ۳۸۳۔

(۲) الاصاب ۱۲/۳۲، کشاف الفتاویٰ ص ۵۳۔

سفیہ (نادان) کا اقرار:

۱۸- نادان شخص کو جب مال کے تصرف سے روک دیا جائے تو اس کا مالی اقرار درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ظاہری اعتبار سے اس کا اقرار خالص معترفات میں سے ہے، البتہ جس شخص کو تصرف کی اجازت دی جائے اس کا اقرار ضرور درست ہوگا۔

جب بچہ یا نیا غفلت و حاست میں بالغ ہوا، اس کی وجہ سے مال میں تصرف سے روک دیا گیا ہو یا مسلوب الاختیار مان لیا یا ہو تو اس بالغ بچے کا حکم ان تصرفات میں جو نقصان دہ ہیں یا شعور بچہ نہ ہوگا، لہذا جب وہ شادی کر لے اور اقرار کرے کہ مقرر شدہ مدت میں سے زیادہ ہے تو زائد ہر باطل ہوگا۔ اسی طرح قاضی اس کے نقصان دہ تمام مالی تصرفات کو رد کرے گا^(۱)۔

اور اس قول کی بنیاد پر سفیہ کے تصرفات میں پابند ہونے کے لئے قاضی کی طرف سے فیصلہ ضروری ہے اس سفیہ کا جس پر حجر کا حکم نہ لگایا ہو تو اقرار درست ہوگا۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ سفیہ (نادان) کا نکاح اور ایسے دین کا اقرار جس کا وجوب حجر کے حکم سے قبل یا بعد میں ہو اور درست نہیں ہے، اور نہ ہی اس کا اقرار اس متعین چیز کے بارے میں قبول کیا جائے گا، جو حالت حجر میں اس کے قبضہ میں ہو، اسی طرح غیر کے مال ضائع کرنے اور ایسے جرم کا اقرار جو مال کو واجب کر دے رائج قول کے مطابق قبول نہیں کیا جائے گا۔ شافعیہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ مال کی وجہ سے اس سے اس سے جب بدعت خود مال کو ضائع کیا ہے تو وہ ضائع ہوگا، لہذا جب وہ اس کا اقرار کرے تو اقرار درست ہوگا۔ سفیہ اگر حد اور قصاص کا اقرار کرے تو یہ اقرار درست ہوگا، اس لئے

کہ حد اور قصاص کا تعلق مال سے نہیں، حد اور قصاص ہی کی طرح دیگر تمام سزاؤں میں سفیہ کا قول درست ہوگا کیوں کہ یہ تمت سے دور ہے۔ اور اگر حد چوری کی ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا اور اس پر مال لازم نہیں ہوگا^(۱)۔

حنابلہ میں سے لادنی احمد اوی نے فرمایا ہے کہ سفیہ اگر حد، قصاص، نسب یا طلاق کا اقرار کرے تو اس کا اقرار معتبر ہوگا، اور فوراً اس کے خلاف کا مطالبہ کیا جائے گا، اور اگر وہ مال کا اقرار کرے تو حکم حجر کے ختم ہونے کے بعد اس سے مال لیا جائے گا۔

حنابلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ مال کے سلسلہ میں سفیہ کا اقرار درست ہے خواہ اس کے اختیار سے لازم ہوا ہو یا بلا اختیار، اور حکم حجر ختم ہونے کے بعد اس سے اس مال کا مطالبہ کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ مال کے سلسلہ میں سفیہ کا قول مطلقاً قبول نہیں کیا جائے گا۔ اسی احتمال کو علامہ ابن قدامہ نے "المقتع" میں حجر کے باب میں ذکر کیا ہے، خواہ اسوں نے "درماریح" کتاب نے بھی اس قول کو اختیار کیا ہے^(۲)۔

تیسری شرط: بلوغ:

۱۹- اقرار درست ہونے کے لئے بالغ ہونا شرط نہیں ہے^(۳)، وہ عاقل بچہ جس کو تصرف کا حق حاصل ہو اس کا اقرار درست ہے خواہ عین سے تعلق ہو یا دین سے، کیوں کہ یہ تجارت کی نہایت میں سے ہے، اور اس بچے کا اقرار اسی حد تک درست ہوگا جس میں تصرف کی اجازت ملے ہو، اس سے رد میں نہیں۔ حنابلہ نے صراحت کی

(۱) نہایۃ المحتاج ۳/۵۸۳

(۲) الوصاف ۱۲/۱۲۹۱۲۸

(۳) البدیع ۵/۲۲۲، ۲۲۳، تبیین الحقائق ۵/۲۵ نہایۃ المحتاج ۳/۳۰، مواہب الجلیل ۵/۲۱۶، الفی ۵/۳۹، ۵۰۔

(۱) البدیع ۵/۲۲۲، ۲۲۳، تبیین الحقائق ۵/۲۵ نہایۃ المحتاج ۳/۳۰، مواہب الجلیل ۵/۲۱۶، الفی ۵/۳۹، ۵۰۔

اقرار ۲۰

ہے کہ اس کا یہی مسلک ہے، اور جمہور اصحاب حنابلہ کی یہی رائے ہے
وہ عام بوضیفہ کا قول یہی ہے۔

عام ثانی فرماتے ہیں کہ بچہ کا قراری بھی حال میں درست نہ
ہوگا، یوں کہ یہ حدیث عام ہے: "رفع القلم عن ثلاثة، عن
الصبي حتى يسمع وعن المسجون حتى يعق، وعن المائم
حتى يسقط" (۱) (تین فرم: "سے قلم اٹھایا جائے: بچہ سے تا آنکہ وہ
بالغ ہو جائے، مجنون سے تا آنکہ وہ صاحب عقل ہو جائے اور سونے
والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے)۔ ہر بچہ کا قرار اس لئے
بھی درست نہ ہوگا کہ اس کی شہادت قبول نہیں کی جاتی ہے، حنابلہ کے
یک قول کے مطابق جس کو مال میں تصرف کی اجازت نہ ملے تو اس کا
قرار معمولی چیز میں درست ہوگا مگر جو مطلوب مانتا ہو اس کا
قرار درست نہ ہوگا کیونکہ ظاہری اعتبار سے اس کا قرار نقصان دہ
تصرفات میں سے ہیں، (۲) اور بچہ اگر تمام کی بنیاد پر اپنے بلوغ کا
قرار کر لے تو یہ قرار قبول یا جائے گا اور یہ قرار ممکنہ وقت میں ہو،
کیونکہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو اسی سے معلوم ہوتی ہے، اسی طرح
جب بچی جنم لے، کچھ کر بلوغ کا دعویٰ کرے تو اس کا قرار درست
ہوگا، (۳) اور اگر بچہ عمر کی وجہ سے بلوغ کا دعویٰ کرے تو پینہ
(کو بی) کی بنیاد پر قبول یا جائے گا، اور ایک قول ہے کہ ایسی عمر میں
دعویٰ کی تصدیق کی جائے جس عمر میں بچہ بالغ ہو سکتا ہے، اور وہ عمر دو
سب سے ایک قول ہے کہ اس سال ہے، اور ایک قول ہے کہ بارہ

(۱) حدیث: "رفع القلم عن ثلاثة، عن الصبي حتى يسمع، وعن المسجون حتى يعق، وعن المائم حتى يسقط" (۵۶۸) طبع

عزت حیدر عباس نے کی ہے، ان مجر نے اس کو قویٰ قرار دیا ہے جیسا کہ
فیض القدیر (۳۶۸) طبع لکھنؤ (۱۹۵۸) میں ہے۔

(۲) المدنی ۲/۲۲۲، المشرح الكبير مع حاشية الدرر السنية ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۵

۱۶/۵، ۱۶/۵، ۱۶/۵، ۱۶/۵، ۱۶/۵، ۱۶/۵

(۳) المدنی ۲/۲۲۲، المشرح الكبير مع حاشية الدرر السنية ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۵

سال ہے، اس بلوغ کے بعد بچہ جو قرار کرے گا وہ لازم ہوگا۔
شیخ تفتی الحدیث نے اس بچہ کے مسئلہ میں جس کا باپ سہم لایا ہو
اور بچہ دعویٰ کرے کہ وہ بالغ ہے، یہ فتویٰ یہ ہے کہ اگر سہم لانے
کے وقت تک اس نے بلوغ کا قرار نہیں کیا تو اس کو بلوغ کے قرار
سے پہلے سے مسلمان سمجھا جائے گا۔ "یہ مسئلہ یہی ہے جیسا کہ
کوئی عورت شہر کے رجوع کے بعد دعویٰ کرے، اس کی عدت ختم
ہوتی ہے، (و عورت کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا اور رجوع درست
ہوگا)۔ اور شیخ تفتی نے مزید فرمایا کہ یہی حکم ہر اس بچہ کے بارے میں
ہوگا جس کے متعلق کوئی بلوغ کا قرار نہ ہو، جبکہ اس بچہ کے حق میں
(باپ کے تابع ہو کر) کوئی حکم ثابت ہو چکا ہے مثلاً اسلام وراثی
کے احکام۔

چوتھی شرط بمنقر کا اقرار کی جانے والی شے کو سمجھنا:

۲۰- اقرار کے لازم اور معتبر ہونے کے لئے ضروری ہے کہ منقر
جس لفظ کا استعمال کر رہا ہو اس کو وہ سمجھ بھی رہا ہو، لہذا اگر کسی عامی
شخص کو عربی کلمات، الفاظ کی تلقین کی جائے، اور یہ الفاظ اس سے
اندوائے جا میں جن کے معانی وہ نہ سمجھ رہا ہو تو وہ ان کلمات کی
"انگلی" سے ماخوذ نہ ہوگا، کیونکہ جب وہ اس کا مفہوم ہی نہیں
سمجھ رہا ہے تو پھر اس کلمات سے کسی چیز کا رواد اس کے سے محال ہے،
یہ تک عامی شخص جس کو فقہاء کی صحبت حاصل نہ ہو، اور فقہاء کے
الفاظ کے بشرط مدلول کو نہ سمجھنے کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قبول کیا
جائے گا، برخلاف اس شخص کے جس کو فقہاء کی صحبت حاصل ہو، اگر وہ
فقہاء کے ایسے الفاظ کے مدلول نہ سمجھنے کا دعویٰ کرے جن الفاظ کا
مفہوم اس جیسے شخص سے پوشیدہ نہ ہو سکتا ہو تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا

جائے گا۔ اگر کسی عربی نے مجھی الفاظ میں اقرار کیا یا مجھی نے عربی الفاظ میں اقرار کیا اور یہ بات میں نے جو کچھ کہا، وہ خود میں نے نہیں سمجھا، تو قسم کے ساتھ اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی، یہاں کہ وہ پاپ سے زیادہ توفیق ہے، اور ظالم کی صورت اس کے حق میں ہے^(۱)۔

یہ نچوڑ شرط: اختیار:

۲۱- مقرر میں اختیار کی بھی شرط ہے۔ چونکہ یہ چیز صدق کا سبب ہوتی ہے لہذا جو مکلف غیر مجبور ہو (تصریفات سے رہتا ہو نہ ہو) تو اقرار کی وجہ سے اس کا معاملہ کیا جائے گا لہذا اگر کوئی آراء، عاقل، مبالغہ، شخص خود سے کسی حق کا اقرار کرے تو وہ لازم ہوگا۔ مبالغہ کہتے ہیں کہ اگر مکلف اختیار رہے اور کسی چیز کا اقرار کرے جس کے اس پر لازم ہونے کا مکان ہو تو اس کا اقرار اس شرط کے ساتھ درست ہوگا کہ وہ چیز اس کے قبضہ میں ہو یا اس کی ولایت میں ہو یا اسی کے لئے مخصوص ہو، اگرچہ یہ اقرار اس کے مؤکل، مورث اور مولیٰ (تولیت سے) کرنے والے کے خلاف ہو^(۲)۔

چھٹی شرط: بہت کا نہ ہونا:

۲۲- مقرر کے حق میں اقرار درست ہوئے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ وہ اپنے اقرار میں متعمم نہ ہو، کیونکہ جب مقرر اپنے اقرار میں متعمم ہوگا تو یہ بہت صدق کے بعد کو مذہب کے مقابلہ میں کمر مردہ ہوگی،

چونکہ انسان کا اقرار اپنے خلاف شہادت دیتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ" (۱) (اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے اور اللہ کے لئے کوئی اپنے لئے رہیں چاہے وہ تمہارے خلاف ہی ہو)، اور اپنے خلاف شہادت اقرار ہے اور شہادت تمت کی وجہ سے رادری جاتی ہے (۲)، مثلاً کوئی شخص ایسے شخص کے حق میں کسی چیز کا اقرار کرے جس شخص سے اس کی دوستی اور میل جول ہو تو اس کا اقرار اپنے بنائے تمت رادری جائے گا (۳)۔

۲۳- جو اقرار اپنے اقرار میں متعمم نہ ہو، ایسے جاتے ہیں، اس میں وہ قرض دار بھی ہے جس کو اس وجہ سے تصرف سے روک دیا گیا ہو کہ دین اس کے اس تمام مال کو حاوی ہو جس کی وجہ سے اس پر پابندی لگائی گئی ہو، ایسا شخص جس کو ایسی صورت کی وجہ سے تصرف سے روک دیا گیا ہو، اس میں اسے مفلس کہا جاتا ہے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ صراحت کی ہے کہ یہ قید کہ مقرر غیر متعمم ہو اس کا اعتبار مریض اور اس جیسے آدمی میں بھی کیا جائے گا، اس میں درست شخص میں بھی جس کو اس کے مال پر دین کے غلبہ کی وجہ سے تصرف سے روک دیا گیا ہو (۴)۔

تجربہ یہ ہے کہ مفلس جس وجہ کی بنا پر مفلس نہ رہا ہے وہ اس سے تعلق اپنے اقرار میں متعمم ہے، لہذا جس دین میں وہ مفلس قرار دیا گیا ہے اگر وہ بینہ سے ثابت شدہ ہو تو کسی کے سے اس کا اقرار قابل نہ ہوگا، چونکہ اس پر قرض دینے والوں کے مال کے ضائع

(۱) سورۃ نساء ۱۳۵۔

(۲) البدائع ۴/۲۲۳، حاشیہ اللہ علی ۳/۵۹۷، شرح الصغیر ۳/۵۷۷، مجمع و الاکلیل ۲/۱۶۵، المہذب ۲/۲۵۵، شرف القناع ۶/۵۵۵۔

(۳) الدرر النوری ۳/۹۸۔

(۴) حاشیہ الدرر النوری ۳/۸۷۔

(۱) مہر فی القواعد للردی ۳/۱۳، ۱۳۷۔

(۲) البدائع ۴/۲۲۳، تجرید الفتاویٰ ۵/۳۵۳، المہذب و المتکمل ۱/۲۸۳، حاشیہ من حاشیہ ۳/۳۹۹، شرح الصغیر حاشیہ ۳/۵۲۵، شرح الکبیر حاشیہ الدرر النوری ۳/۵۹۷، مہذب الاکلیل ۲/۱۶۵، نہایت المتکمل ۳/۳۰۷، لریحان ۱۳/۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰۔

اقرار ۲۴

میں قرا قبول نہیں کیا جائے گا، بلکہ حجر کے تم ہونے کے بعد اس سے مطالبہ کیا جائے گا، اگر اس کے وجوب کا تعلق نہ حجر سے پہلے سے ہو اور نہ ہی حجر کے بعد سے تو امام رافعی کے قول کے مطابق اس کو اسی پر محمول کیا جائے گا کہ حجر کے بعد کا اقرار ہے^(۱)۔

مرض الموت میں مریض کا اقرار:

۲۴- جو لوگ قرا میں جہم قرا دینے جاتے ہیں ان میں بعض حالات میں وہ مریض بھی ہے جو مرض الموت میں مبتلا ہو (جس کی تفصیل ہم باب مرض الموت میں دیات کریں گے)، اگرچہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ فی الجملہ مرض قرا کے درست ہونے میں مانع نہیں ہے^(۲)۔

اس لئے کہ قرا درست ہونے کے لئے منکر کا تکرار درست ہونا شرط نہیں ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ تکرار مست شخص کا قرا اس وقت درست ہوتا ہے جب کہ صدق کا پہلو رائج ہو اور مریض کی حالت صدق پر یا دوامات برقی ہے، لہذا مریض کا قرا ہر درجہ اولیٰ قبول کیا جائے گا^(۳)، مگر مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے حالت تدریجی میں مال، یا، یا، یا کسی کو بری کرنے کا یا فریخت کردہ سامان کے شمس (قیمت) پر قرضہ کا قرا کیا تو اس کا قرا جائز ہے، اس میں کوئی تمت نہیں سمجھی جائے گی، اور نہ ہی توبیخ (لوگوں کے سوال سے بچنے کے لئے اپنی زندگی میں اپنا مال کسی کو دے دینا) کا گناہ ہوگا، اس میں اجنبی اور وارث، اسی طرح قریب و دور کے رشتہ دار و دور دست، چنانچہ سب برہمہ ہوں گے^(۴)۔

مرنے کی تہمت ہے، البتہ اس کا قرا بھی باطل نہیں ہوگا بلکہ وہ لازم ہوگا، ورنہ اس سے اس کا منہ بکھینچا جائے گا، اور اس قرا کی وجہ سے اس کے پاس جس قدر مال ہو، اسی سے قرا شدہ چیز لی جائے گی، اور مقررہ دہم قرض خود ہوں کے ساتھ حصہ، نہیں بنے گا، اس میں کی وجہ سے جس کا قرا مفلس نے کیا ہے^(۱)۔

قاضی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ جب مفلس کسی چیز کا قرا کرے ورنہ اس پر بینہ سے ثابت شدہ دین ہے تو اس کی اس دین سے شریعت کی جائے نہ جو بینہ سے ثابت ہو، یونکہ منکر نے یہ قرا اس وقت کیا ہے جب کہ اس کے مال میں نہ حق ثابت ہو چکا ہے، لہذا واجب ہوگا کہ منکر اس شخص کے ساتھ شریک نہ ہو جس کا دین بینہ سے ثابت ہو، مثلاً مفلس کا قرض خود جس کے لئے اس نے حجر کے بعد قرا کیا ہے وہ اس قرض خود کے ساتھ شریک نہ ہوگا جس کا دین بینہ سے ثابت ہو، امام بخاری، سفیان ثوری اور اصحاب ائمہ سے یہی منقول ہے^(۲)۔

شافعیہ نے تفصیل کی ہے کہ اگر مفلس نے اسکی چیز یا اپنے دین کا قرا کیا جو پابندی لگائے جانے سے پہلے اس پر لازم ہو چکا ہو تو مستحق بقول یہ ہے کہ اس کا قرا غرماء (قرض خود) کے حق میں قبول کیا جائے گا، کیونکہ کوئی ظہر کی تہمت نہیں ہے، اور ایک قول ہے کہ غرماء کے حق میں اس کا قرا قبول نہیں کیا جائے گا، تاکہ ان کو زحمت کی وجہ سے ضرر نہ پہنچے، اور اس لئے کہ ہوسکتا ہے کہ اس نے منکرانہ سے کوئی معاملہ طے کر لیا ہو۔

اور اگر قرا کر کے وجوب کا تعلق حجر کے بعد سے ہو تو غرماء کے حق

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/۳۵۷، المیزان ۲/۳۵۵۔

(۲) البدائع ۲/۲۲۳۔

(۳) البدائع ۲/۲۲۳، حاشیۃ الرسالۃ ۳/۳۹۸۔

(۴) شرح المرقاۃ ۲/۹۳۔

(۱) بلغۃ المراد علی شرح اصیر ۳/۱۹۰، حاشیۃ الرسالۃ ۳/۳۹۸، نیز دیکھئے حاشیہ ابن عابدین (جہاں شافعی نے مقروض بنار کے قرا پر گھٹکو کی ہے) ۲/۳۳، ۳/۳۳۱۔

(۲) اسی ۲/۱۳۵، طبع المریض۔

اقرار ۲۳

مراد وہ شخص ہے جو مقرر کا وارث نہ ہو لہذا چنبی میں وہ رشتہ وار بھی دخل ہوگا جو وارث نہ ہو، مالکیہ اس کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں: اگر مریض نے کسی سے رشتہ وار کے حق میں قرار یا جو وارث نہیں ہے جیسے ماسوں یا کسی مرد باپ و بہت کے حق میں قرار یا یا یہ شخص کے حق میں قرار دیا جس کا حال معلوم نہ ہو کہ یہ رشتہ وار ہے یا نہیں تمام صورتوں میں مقرر کی ہلاکت ہو تو قرار درست ہوگا ورنہ قرار موجود نہ ہو تو قرار درست نہ ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ قرار درست ہوگا۔

مین گری نے اپنے چنبی کے حق میں قرار یا جو اس کا بہت نہیں ہے تو قرار لازم ہوگا خود ہلاکت ہو یا نہ ہو^(۱) ثانیہ کہتے ہیں کہ وارث کو حق حاصل ہے کہ وہ مقرر کو اتنی تقاضا پر قسم لائے^(۲)۔

حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مریض کا قرار وارث کے حق میں باطل ہے لایکہ مراد خودی اس قرار کی تصدیق کریں یا نہ سے قرار ثابت ہو جائے۔ یہی ثانیہ کا یک قول ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک اگر مریض اپنے قرار میں معصوم ہو مثلاً: در کی قربت والے یا مسامی در چکی قربت والے کی موجودگی میں کسی قرین وارث کے سے قرار کرے^(۳) جیسے سی کی بیٹی اور چچا، بھائی یا بیٹی کے حق میں قرار قبول کیا جائے گا، مین گری چچا، بھائی کے حق میں قرار کرے تو قرار قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں دو قسم نہیں سمجھا جائے گا کہ وہ اپنی بیٹی کا حق کم کر رہا ہے اور اس مال کو چچا۔

(۱) حاشیہ الدرر السنی ۳۹۹، ۴۰۰ ص ۴۰۰

(۲) مہدیہ النکاح ۵/۱۹، ۶۰ ص ۶۰

(۳) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۶۱، ۳۶۲ ص ۳۶۲ مہدیہ و تکلیف النکاح ۵/۱۹، ۶۰ ص ۶۰ حاشیہ الدرر السنی ۳۹۹، ۴۰۰ ص ۴۰۰ شرح المرقاۃ ۶/۹۳، ۹۴ ص ۹۴ ہذا لک ۱۹۰، ۱۹۱ ص ۱۹۱ مہدیہ النکاح ۵/۶۹، ۷۰ ص ۷۰ لک ۳۳، ۳۴ ص ۳۳ لک ۳۳، ۳۴ ص ۳۳

بھائی کے حق میں دے رہا ہے اور یہ اصول ہے کہ اقرار سے روکنے کی حلت تہمت ہے لہذا اس جگہ کے لئے خاص ہوگی جہاں تہمت کا امکان ہو^(۱)۔

اس مسئلہ کی صورت بیان کرنے اور اس پر حزیات غرض کرنے میں مالکیہ نے تفصیل کی ہے اور ماسوں نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص حالت صحت میں اپنی بعض ہلاکت کے حق میں قرار کرے اور اس پر کوہ بھی رکھے۔ بچہ مریض ہو جائے تو بقیہ ہلاکت کو کام کرنے کا حق نہ ہوگا اگر کوئی مامہ میں لکھا گیا ہو کہ اس آدمی نے حالت صحت میں بیٹے سے اس ماماں کی قیمت وصول کر لی ہے جو باپ نے بیٹے کے ہاتھ ممنت یا تھا۔ اور دیا لکھا ہو کہ وہ تو یک قول ہے کہ مطلقاً قسم لی جائے گی۔ اور ایک قول ہے کہ اگر باپ پر بیٹے کی طرف بے جا میدان کی تمت ہو تو قسم لی جائے گی۔

المواق کہتے ہیں^(۲): مریض کا قرار اس شخص کے حق میں قبول نہیں کیا جائے گا جس کے سلسلہ میں اس کو تہم کیا جاتا ہو، نمازری سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جس نے اپنے تہلی ماں کی میت زری پھر کسی معین شخص کے حق میں دینا قرار کیا تو نمازری نے جواب دیا کہ اگر اس نے حالت صحت میں دینا کا اعتقاد کیا ہے تو مقررانہ سے نہیں قضا لی جائے گی (اس سے قسم لی جائے گی کہ اس نے اپنا حق وصول نہیں پایا ہے یا مقرر کو بری نہیں کیا ہے)۔

جو لوگ اقرار کے باطل ہونے کے قائل ہیں انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا

(۱) حاشیہ الدرر السنی ۳۹۸، ۳۹۹ ص ۳۹۹، ۴۰۰ ص ۴۰۰ شرح المرقاۃ ۶/۹۳، ۹۴ ص ۹۴ لک ۱۹۰، ۱۹۱ ص ۱۹۰

(۲) حاشیہ الدرر السنی ۳۹۸، ۳۹۹ ص ۳۹۸، ۳۹۹ ص ۳۹۹

شوہر پر واجب ۱۰۰ نہیں ہے تو عورت کا اقرار صحیح نہیں ہوگا، ہاں اگر شوہر اس پر بینہ قائم کرے کہ عورت نے اپنا مہر لے لیا ہے تو پھر عورت کا اقرار قبول کر لیا جائے گا^(۱)۔

مریض کا دیون کو دین سے بری الذمہ کرنے کا اقرار کرنا:
۲۵- جب مریض مرض الموت میں یہ اقرار کرے کہ میں نے فلاں کو اس پر واجب دین سے اپنی صحت کے حال میں بری الذمہ کر دیا ہے تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مرض کی حالت میں وہ دیون کو بری الذمہ کرنے کا حق نہیں رکھتا ہے، تو اس کے اقرار کا بھی مالک نہیں ہے، اس کے برخلاف دین کو بھروسہ کرنے کا اقرار کرنا درست ہے، چونکہ یہ قرضہ کا اقرار ہے، اور مرض کی حالت میں قرضہ کا اختیار رہتا ہے، لہذا اقرار کر کے قرضہ کی خبر دینا درست ہوگا^(۲)، یہ خبیث کا مسلک ہے، اور حنفی ہی سے قریب ثنائیہ کا بھی مسلک ہے، وہ کہتے ہیں: اگر مریض نے مرض الموت میں اپنے دیون میں سے کسی کو بری الذمہ کر دیا، اور ترک دیون سے گھرا ہو، ہو تو مریض کا اپنے دیون کو بری الذمہ کر دینا نام نہ ہوگا، چونکہ اس مال متروک میں غرامہ کا حق متعلق ہو گیا ہے^(۳)، اقرار کے باب میں مالکیہ کہتے ہیں: ”اگر کسی انسان نے کسی شخص کو اس چیز سے بری کر دیا، اس شخص کو اپنے ہاں حق سے بری الذمہ کر دیا جو اس کے سے اس شخص کے پاس تھا، یا مطلق بری الذمہ کر دیا تو وہ بالکل بری ہو جائے گا، خود وہ اس میں ہویا نہ ہو، معلوم ہو یا مجہول ہو“^(۴) یہ عبارت اپنے اطلاق کی وجہ سے مریض و تندرست دونوں کو شامل ہے، اسی طرح دین صحت و غیر صحت

وصیۃ لواثر، ولا اقرار له باللیس“^(۱) (وارث کے حق میں نہ تو وصیت جائز ہے، نہ ہی دین کا اقرار)۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس اثر سے بھی استدلال کیا ہے ”جب کوئی شخص اپنے مرض الموت میں کسی غیر وارث کے دین کا اقرار کرے تو یہ اقرار جائز ہے، مگر چہ اقرار شدہ دین اس کے سارے مال کو جا ہی دیتا ہو، مگر وارث کے حق میں اقرار کرے تو اقرار باطل ہوگا، والا یہ کہ خود وارث اس کی تصدیق کر دیں“ (یہ اصول ہے کہ) اختیار، اجتماع میں سے کسی ایک صحابی کا بھی قول قیاس پر مقدم ہوگا، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس قول کی صحابہ میں سے کسی کی طرف سے مخالفت معلوم نہیں، لہذا یہ اجتماع ہے، ایک دلیل یہ بھی ہے کہ مرض الموت میں مورث کے مال میں وارث کا حق متعلق ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے اس کو وارث پر تحرم (احسان) سے روک دیا جاتا ہے، چونکہ مال کا کچھ حصہ اگر کسی وارث کے حق میں خاص کر دیا جائے تو باقی ماندہ وارثین کے حق کا ابطال لازم آئے گا^(۲)۔

حنابلہ کی کتابوں میں ہے کہ اگر عورت نے اقرار کیا کہ اس کا مہر

(۱) حدیث: ”لا وصیۃ لواثر ولا اقرار له باللیس“ کی روایت ابن القلاء کے ساتھ دارقطنی (سہ ۱۵۲ طبع دارالمطبعین) نے کی ہے، اس کی تصدیق نور بن دریع ہیں جو مہم بالکذب ہیں، میزان الاحوال للہجری (۲۶۱/۲ طبع لکھنؤ)۔

البتہ اس حدیث کے حصول ”لا وصیۃ لواثر“ کی روایت ترمذی (سہ ۳۳۳ طبع بیروت) کوئی (۲۳۷/۱) نے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے: امام ہاشمی نے ”لام“ میں اپنا یہ رجحان ظاہر کیا ہے کہ یہ متن متواتر ہے وافر ملا کر نقل افتاء اور قریل اور دیگر لوگوں میں علم سناذکی کے وہ ماہرین جن سے ہم نے روایت کی ہے اس کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ”لا وصیۃ لواثر“ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے موقع سے بیان فرمایا ہے (فتح الباری ۳۷۲/۵ طبع استنبول)۔

(۲) شرح الترمذی ۶/۹۳، حاشیہ الدسوقی ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۲۔

(۱) الاصاب ۱۳/۱۳۔

(۲) البدائع ۲۲۸۔

(۳) الموسوعۃ الفقہیۃ: بحث (ارای)، ج ۱، ص ۷۰۔

(۴) الشرح المفید ۳۳۸۔

کے ہر کو بھی شامل ہے۔

ایک کے یا شہر والوں میں کسی ایک کے اور شہر کے باشندے محدود ہوں تو ایسی صورت میں فقہاء نے دور میں غام کی ہیں:

دوسرا رکن منقرضہ اور اس کی شرائط:

منقرضہ ایسے شخص کو کہتے ہیں جس کے لئے حق کا اقرار کیا گیا ہو اور اس کو مطالبہ یا معاف کرنے کا حق حاصل ہو^(۱)، فقہاء نے اس میں درست ذیل شرائط بیان کئے ہیں:

پہلی شرط: منقرضہ مجہول نہ ہو:
۲۶- اقرار کے لئے ضروری ہے کہ منقرضہ، جس میں ہر اس طرح ہو کہ وہ مطالبہ کر سکے، اگرچہ منقرضہ اصل ہی ہو مثلاً یوں کہ مجھ پر قند کے ایک ہزار، جب میں یا مجھ پر غلام کے قتل کے ایک ہزار ہیں، (حمل کے اقرار کی قصیدت غفریب ہی بیان ہوں کی) یا اقرار منقرضہ میں جہالت ہو تو جہالت بہت زیادہ نہ ہو، مثلاً یوں کہ مجھ پر ان دس لوگوں میں سے کسی ایک کا مال واجب ہے یا میرے مال میں شہر کے کسی ایک شخص کا مال ہے، جبکہ اصل شہر محدود، ثانیہ در حقیقہ میں سے مٹا دی اور غلو ہر زاوہ کی رائے بھی ہے^(۲)۔

دوسری شرط: منقرضہ میں حسنا و شرعا استحقاق کی اہلیت ہو:
۲۸- اگر کسی نے کسی جانور یا گھر و مکان کے لئے اقرار کیا مثلاً یہ کہ کہ اس جانور یا مکان کے میرے ذمہ ایک ہزار ہیں، مزید کوئی نصیب نہیں بیان کی بلکہ مطلقاً اتنا ہی کہا تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جانور اور مکان دونوں میں اہلیت استحقاق نہیں ہے۔

منقرضہ کی جہالت کے ساتھ اقرار:

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اقرار جہالت فاحشہ ہو تو اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص ہی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا اسی صورت میں اقرار کچھ مفید نہ ہوگا۔

۲۸- اقرار جہالت فاحشہ نہ ہو مثلاً کوئی کہے میرے مال میں ایک ہزار ہیں دس دہوں میں سے کسی ایک کے یا ان دس لوگوں میں سے کسی

میں اقرار جہالت فاحشہ نہ ہو مثلاً کوئی کہے میرے مال میں ایک ہزار ہیں دس دہوں میں سے کسی ایک کے یا ان دس لوگوں میں سے کسی

(۱) مہذب ۳۳۵/۵، المص ۵۳/۵۔

(۲) نہیۃ المکارم ۲/۵، من مایہ ۳۵۰/۳۔

(۱) المص ۵۳/۵، من مایہ ۳۵۰/۳۔

کی رائے کو اعداوی نے بھی اختیار کیا ہے جیسا کہ صاحب الرعاۃ نے صراحت کی ہے، صاحب میں سے اہل حق نے بھی اقرار میں ان رائے کو اختیار کیا ہے، لیکن جمہور حنابلہ کی رائے ہے کہ یہ اقرار درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ اقرار مکالمہ اور جانور کے لئے ہوا ہے اور یہ دونوں اہل تحقیق میں نہیں ہیں^(۱)۔

حاصل کے حق میں اقرار:

۲۹۔ اگر کسی نے کسی متعین عورت کے حاصل کے حق میں دین یا حین میں اقرار کیا اور کہا کہ میرے ذمہ یا میرے پاس اس حاصل کا اتمام ہے اور سبب بھی یہ کہ کر دیا اور کہا کہ وراثت یا وصیت کی وجہ سے ہے تو اقرار معتبر ہوگا، اور اس نے جس چیز کا اقرار کیا ہے وہ اس پر لازم ہوگی، کیونکہ یہاں اقرار ممکن ہی کا کیا جارہا ہے، اور وضع حمل کے وقت حاصل کا وہی اس میں فریق ہوگا، لیکن ارضع حمل اشتقاق کے وقت سے چار سال سے زیادہ مدت میں ہوا (جو اکثر مدت حاصل ہے جیسا کہ فقہاء کی ایک جماعت کی رائے ہے) یا تچہ حمیدہ یا اس زائد مدت میں (جو ناقص مدت حاصل ہے) وضع حمل ہوا، اور عورت کسی کی فرمائش بھی ہو تو وہ حاصل اقرار شدہ حق کا مستحق نہ ہوگا، کیونکہ اقرار کے بعد اس حاصل کے پائے جانے کا احتمال ہے، حاصل کے حق میں اقرار ہی وقت درست ہوگا جب کہ اقرار کے وقت حاصل کا پایا جائیگا ہو^(۲)، اور یہ اہل حق ہوگا جب چہ وہ سے کم میں یا اس سے زائد یعنی نفیہ کے ایک یا دو سال تک کے عرصہ میں، اور ثانیہ کے ایک چار سال

(۱) نہیہ المحتاج ۷/۳۷، حاشیہ اہلبی علی المحتاج ۳۳۲، المہذب ۲۳۶/۲، المشرح ۵۲۶/۳، حاشیہ الدرر ۳۵۸/۳، الاوصاف ۱۳۵/۲، البیہ ۵/۵۳، ۵۵۳، کتاب المحتاج ۵۹۶/۲، الدر المختار

وحاشیہ من صاحبین ۵۵۵/۳

(۲) اہل بدوکتہ المصحح ۳۰۲، البدائع ۲/۲۳۳، حاشیہ الدرر ۳۰۱/۳

کے عرصہ میں ہوا ہو، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ حاصل کے لئے جو اقرار کیا جائے گا وہ درست ہوگا، اور اگر اقرار کی اصل وصیت ہو تو اس حاصل کو کل مال ملے گا، اور اگر اقرار وراثت کا ہو اور یہ وراثت باپ کی جانب سے ہو، اور متزانیہ لڑکا ہو تو نئی طرح سے کل مال مل جائے گا، اور اگر متزانیہ لڑکی ہو تو اسے نصف مال ملے گا، اور اگر لڑکا بیڑ کی دونوں پیدا ہوئے اور اقرار وصیت کی طرف منسوب ہے تو دونوں کو برابر حصہ ملے گا، لیکن اگر وراثت کی طرف منسوب ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا دو حصے لڑکے کو ملیں گے اور ایک حصہ لڑکی کو ملے گا، البتہ اگر وصیت وراثت ایسی ہو جس میں کہ لڑکے اور لڑکی دونوں کے حصے برابر ہوتے ہیں مثلاً اخیانی بھائی بہن ہوں تو ایسی صورت میں دونوں کے حصے برابر ہوں گے، اور اگر حاصل کی ملکیت کا سبب ایسا یاں یا گیا جو اس کے حق میں ممکن ہی نہ ہو مثلاً یہ کہہ کہ اس حاصل نے میرے ماتحت ایک شیے بیچی تھی اس کی قیمت میرے ذمہ ہے تو مذہب کی وجہ سے یہ بات قطعی طور پر نفی مانی جائے گی، اور ثانیہ کے یہاں اس کے علاوہ بھی ایک قول ہے۔

اور اگر مطلق اقرار کیا، اس کی بہت سی چیز کی طرف میں کی تو حنابلہ کے رائے ایک اقرار درست ہوگا، اس سے کہ عورت کے حاصل کی حالت میں ان کے رائے صحت اقرار کے سے مطلق توں بھی معتبر ہے، کیوں کہ حاصل کے لئے اقرار کی کوئی وجہ ہوتی ہے (۱)، اگرچہ بیان نہ کی گئی ہو، اور جس قسمی کہتے ہیں کہ حاصل کے حق میں اقرار اس وقت تک درست نہ ہوگا جب تک کہ عیب یا نسیب نہ پایا جائے خواہ سبب وراثت ہو یا وصیت اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مطلق درست نہیں ہے، صاحب "الملت" نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ میں نہیں سمجھتا ہوں کہ قبول کسی مذہب میں ضیاریا کیا ہو۔

(۱) کتاب المحتاج ۷/۳۳

میت کے حق میں اقرار:

۳۰- اگر کسی نے کہا کہ اس میت کے میرے ذمہ اتنے ہیں تو یہ اقرار درست ہوگا، یہ اقرار اصل وراثہ کے حق میں ہوگا جو میراث کی طرح آپس میں تقسیم کر لیں گے، لیکن اگر مقررہ حمل ہو پھر وہ مردہ کی حالت میں ساقط ہو جائے تو اقرار باطل ہو جائے گا اگر سبب اشتقاق میراث یا وصیت ہو، اور مال مورث یا وصیت کرنے والے کے ورثہ کو لوٹایا جائے گا^(۱)۔

کسی شخص کے حق میں حمل کا اقرار:

۳۱- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی شخص کے حق میں یہ اقرار کیا ہے کہ گھوڑے یا بکری کا حمل فلاں کا ہے تو اقرار درست ہوگا، اور اقرار شدہ چیز مقررہ کی طبیعت ہوگی، اس لئے کہ اس اقرار کے لئے ایک صحیح جست پانی جاتی ہے اور وہ حمل کی وصیت ہے، اس طور پر کہ وہ گھوڑا یا بکری کسی کی ملک ہو، اس نے اس کے حمل کی وصیت کسی اور شخص کے لئے کی ہو، اور وہ شخص مر جائے، اس کا وارث اس کا اقرار کرے اور اسے اپنے مورث کی وصیت کا علم ہو^(۲)۔

جست اور مصرف کے حق میں اقرار:

۳۲- اصل یہ ہے کہ جس میں مال کا مالک بننے کی صلاحیت ہو اس کے حق میں اقرار درست ہے، مثلاً وقف، مسجد، اہل بیت، و غیرہ، انہوں نے اپنے حق میں اپنے کسی مال کا اقرار کرنا درست ہے^(۳)۔

ثانیہ کے راجح قول میں درست ہے کہ مقرر کے قول کو حمل کے حق میں محض صورت پر محمول کیا جائے، تاکہ مکلف کے کام کو ممکن نہ تک لغو ہونے سے بچایا جائے، ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مطلق اقرار جس میں کوئی سبب مذکور نہ ہو، درست نہیں ہے، اس لئے کہ مال کی معاملہ یا جنایت کی وجہ سے لازم ہوتا ہے، اور یہ دونوں چیزیں حمل کے حق میں نہیں پائی جاتی ہیں، لہذا مطلق اقرار کو معدوم پر محمول یا جائے گا^(۱)، حنفیہ میں امام ابو سفیان فرماتے ہیں کہ اگر اقرار حمل ہو تو درست نہیں ہے، اس لئے کہ اقرار مجہول میں صحت و فساد دونوں کا احتمال رہتا ہے، کیوں کہ اگر اس کو وصیت اور وارثت پر محمول کریں تو درست ہوگا ورنہ بنصب و ترش پر محمول کریں تو ناسد ہوگا جیسے کہ جو حمل وجود اور عدم دونوں کا احتمال رکھتا ہے، اقرار میں اگر شک کسی ایک جانب میں بھی ہو تو وہ اقرار صحیح نہیں ہوتا ہے، لہذا انہوں صاحب میں شک ہونا تو بدیہی اقرار کو ناسد کر دے گا، امام محمد فرماتے ہیں کہ صحیح ہے، اس سے کہ حامل شخص کے اقرار کو حجت پر محمول یا جائے گا۔

اور اگر حمل مردہ ہوئے کی حالت میں منع ہو، تو مقرر پر کچھ بھی وجہ نہ ہوگا، نہ حمل کے لئے، نہ بدیہی اس کے ورثہ کے لئے، کیونکہ اقرار کے وقت اس کی حیات میں شک پایا جا رہا ہے چنانچہ کاغذی مقرر سے ضبط شدہ اقرار کی جست وارث اور وصیت کے سلسلہ میں دریافت کرے گا تاکہ حق مستحق کو پہنچایا جائے، اور اگر مقرر بیان سے قبل مر جائے تو اقرار باطل ہو جائے گا، اور اگر اس حمل سے ایک بچہ زندہ و یک مردہ پیدا ہو تو وہ اقرار مردہ کے حق میں ہوگا، اس میں مردہ کا ہوگا^(۲)۔

(۱) الوصایہ ۵/۲۲۳، ۵۶۱، نہایۃ المحتاج ۵/۳۷۳، ۷۳، المہذب ۴/۳۶۳، ۳۶۴، مشکوٰۃ النجاشی علی الہدیہ ۱/۳۰۲۔
(۲) المدنی ۲/۲۲۳، الدر المختار وحاشیۃ ابن عابدین ۵/۵۵۳، حاشیۃ الرسول وشرح الکبیر ۴/۱۰۱، مواہب الجلیل ۵/۲۲۳، المنی ۵/۵۴، الوصایہ ۵/۵۶۱، ۵۸، کتاب المحتاج ۴/۳۷۳۔
(۳) المشرح للکبیر وحاشیۃ الرسول ۳/۲۹۸۔

اقرار ۳۳

اقرار سبب و دلائل کے مجھ کو بری تردید (۱) اقرار کرنے والے نے اقرار سے پہلے کہ میری کوئی چیز تمہارے ہاتھ میں ہے یا یہ کہ جس چیز کا تم نے میرے حق میں اقرار کیا ہے مجھے اس کا علم نہیں ہے اور مسلسل تکذیب کرتا رہا تو اس اقرار کی وجہ سے اس سے کوئی چیز نہیں لی جائے گی۔ اور تکذیب باطل ہے اور اس کی معیت نہیں (۲)۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقر نے اقرار کی تکذیب کر لی اور مقر نے زمین میں اس کا اقرار کیا تو اس کے مطابق اقرار شدہ مال کو مقر کے قبضہ میں چھوڑ دیا جائے گا۔ اس سے پہلے مقر کا قبضہ ظاہر اس کی ملک کو بتاتا ہے، اور قبضہ کے بعد ہونے والے اقرار کا معاوضہ تکذیب ہے، اس لئے اقرار ساقط ہو جائے گا۔ اور اس کا قبضہ اس مال پر جو اس کے ساتھ ہے قبضہ ملک ہوگا۔ یہ شخص حفاظت کا، اصح قول کے مقابلہ میں ایک دوسرا قول یہ ہے کہ حاکم اقرار شدہ چیز کو مقر سے لے لے گا، اور مالک کے ظاہر ہونے تک اس کی حفاظت کرے گا (۳)۔ مقر نے اقرار کو جہنم سے لے کر اقرار کی قسم لی جائے گی (۴)۔ میں جب مقر نے کسی چیز کا اقرار کیا تو دعویٰ کیا کہ وہ اپنے اقرار میں جھوٹا ہے، تو حنفیہ کے مفتی بقول کے مطابق مقر نے یا اس کے وارث سے قسم لی جائے گی اس بات پر کہ مقر اپنے اقرار میں جھوٹا نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ قسم نہیں لی جائے گی، جامع الفصولین میں ہے: کسی نے اقرار کیا پھر اس کا انتقال ہو گیا، اور اس کے ورثاء نے کہا کہ اس نے جھوٹا اقرار کیا ہے، اس لئے اس کا اقرار جاری نہیں اور مقر نے کو اس کا علم ہے تو

اقرار شدہ مال اس کی اصلاح و مرہون کی حالت کی بناء میں صرف یا جائے گا، جیسے مسجد یا وقف کے ناظر نہیں کہ میرے ذمہ مسجد یا وقف کا تقاضا ہے (۱)۔ لہذا اس کے لئے "رانی طرح راستہ، بل، تقایہ (پیاد) کے حق میں اقرار درست ہے اگرچہ کوئی سبب ذکر نہ کرے، جیسے یہ وقف کی تمدنی یہ وصیت ہے، یونکہ یہ اقرار تکلف اور باختیار شخص کی جانب سے کیا گیا ہے، لہذا لازم ہوگا حسیا کہ سبب کو اقرار متعین کر دیا جائے تو اقرار درست ہوگا اور یہ اقرار شدہ چیز راستہ، بل، اور تقایہ کے مصالح کے لئے ہوگی جو اس پر صرف ہوگی۔ اور اقرار کے بعد اس کا منتساب سے سبب کی طرف یا یا جو ممکن ہو تو یہ اقرار درست ہوگا (۲)۔ لہذا جب کے ایک قول کے مطابق جس کو اتنی نے اقرار کیا ہے، مسجد یا جتنی جہات و مصارف کے حق میں اقرار اس وقت درست ہوگا جب کہ سبب کا ذکر کرے (۳)۔

تیسری شرط: اقرار میں مقر کی تکذیب نہ کی گئی ہو:

۳۳- اقرار کے درست ہونے کے لئے تیسری شرط یہ ہے کہ مقر نے اقرار شدہ چیز میں مقر کی تکذیب نہ کرے، اور تکذیب کر دے تو اس کا اقرار باطل ہو جائے گا (۱)۔ اس لئے کہ اقرار ان چیزوں میں سے ہے جو رد کر دیے کی وجہ سے رد ہو جاتی ہیں، سو اسے چند مسائل کے (۲) ان میں اقرار رد کر دیا ہے کی وجہ سے رد نہیں ہوتا، اور دو مسائل یہ ہیں: "رانی، غازی، نسب، ولا، اقامت، وقف، طلاق، میراث و نکاح کا اقرار، یہی طرح نہیں اور مدینہ کو بری اللہ مدبر کے کا

(۱) اشرح المفیر ۳/۲۵۱۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۵۰۵، کتاب النکاح ۳/۵۹۸۔

(۳) لایعنی ۱۲/۳۶۱۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۶۹۳، حاشیہ المدون ۳/۹۸۳، نہایۃ المحتاج

۵/۵۰۵، کتاب النکاح ۱۲/۳۶۱۔

(۱) المدون ۳/۶۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۹۸۳۔

(۲) اشرح المفیر ۳/۵۲۶، ۵۲۷، اشرح المفیر ۳/۹۸۳۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۵/۵۰۵۔

(۴) کتاب النکاح ۳/۸۰۰۔

ہو کہ عدل کا میرے وعدہ حق ہے تو یہ بیان قبول کر لیا جائے گا، اس سے کہ اس طرح کی تمام چیزوں میں حق کا استعمال عام ہے^(۱)۔

اسی طرح حنا بد نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر کسی تفسیر سب سے پہلی چیز سے ہو جو عرف میں مال بھی جانی ہو تو یہ تفسیر قبول کی جائے گی اور اگر ثابت ہوگا، لا یہ کہ مقرر کنندہ اس کی تکذیب کرے اور کسی دوسری چیز کا دعویٰ کرے یا کسی چیز کا دعویٰ ہی نہ کرے تو اگر اس میں ہو جائے گا، اسی طرح اگر اس صورت میں بھی باطل ہو جائے گا جب کہ کسی چیز سے تفسیر کی جو شریعت میں مال نہ ہو اور اگر اس کی تفسیر میں سے کتے کو بیاب یا جس کا پا نا حار نہیں ہے تو یہ تفسیر بھی باطل ہوگا، اور اگر یہ کتے کو بیاب یا جس کا پا نا حار ہے یا مری سے کے، ایسے چمڑے کو بیان کیا جو دباغت دیا ہو اور اس سلسلہ میں دور نہیں ہیں پہلی رائے یہ ہے کہ یہ تفسیر قبول کر لی جائے گی، اس سے کہ یہ کسی چیز ہے جس کا لوٹنا واجب ہے، دوسری رائے یہ ہے کہ یہ تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اگر اصل ایسی چیز کے خبر، یہ کام ہے جس کا صحت واجب ہو، اور یہ ایسی چیز ہے جس کا صحت واجب نہیں ہوتا ہے، لہذا یہ صراحت یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر اگر کسی تفسیر کیسوں جو کے یک، اند سے کی تو یہ تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس سے کہ اس چیز میں یہ عامتہ نہیں ہے کہ ان کو تنقید جمع کیا جائے، نہ حنا بد یہ کہتے ہیں کہ اگر اگر کسی تفسیر حق شفعہ سے کی تو قبول کی جائے گی، کیونکہ یہ حق واجب ہے اور مال کی طرف لوٹ ہے، اور اگر اگر کسی تفسیر حد قذف (تہمت دینے کی) سے کی تو یہ قبول کی جائے گی، کیوں کہ یہ ایک ایسا حق ہے جو اس پر واجب ہے، حنا بد کی رائے اس سلسلہ میں ثانیہ کی طرح ہے، لہذا وہ حد قذف کے متعلق کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ تفسیر قبول نہ کی

(۱) ثانیہ لکھا ج ۵/۸۸

جائے، اس لئے کہ یہ مال کی طرف نہیں لوٹ پانا توں زیادہ صحیح ہے، اور اگر سلام کے جواب یا چھینکے والے کے جواب سے تفسیر کی جائے جیسی چیزوں سے تو یہ قبول نہیں کی جائے گی، (ثانیہ کا اس میں اختلاف ہے) عدم قبول کی وجہ یہ ہے کہ اگر سلام یا چھینکے والے کا جواب نہیں لیا جائے تو وہ ساتھ ہو جائے گا، ورنہ میں ثابت نہیں ہوگا، حنا بد یہ بھی کہتے ہیں کہ اس کا بھی حنا بد ہے کہ اس کی تفسیر قبول کی جائے، اس بارے میں یہ حضرت ثانیہ کی طرح رائے رکھتے ہیں^(۲)۔

۳- اور اگر مقرر بذات کے اعتبار سے معلوم اور وصف کے اعتبار سے مجہول ہو مثلاً کوئی یہ کہے کہ اس نے فلاں کے سامان میں سے ایک کپڑا غصب کیا ہے، تو بیان میں جنس کپڑے کی تصدیق کی جائے گی کی خود وہ سالم ہو یا عیب دار ہو، اس لئے کہ غصب عرف میں سالم، عیب دار، دونوں طرح کے مال پر ہوتا ہے، اس نے اصل کو بیاب کیا ہے اور وصف کو مجہول رکھا ہے، لہذا وصف کی وضاحت کے سلسلہ میں مقرر ہی سے رجوع کیا جائے گا، اور وصف کی وضاحت مفصلاً درست ہوگی، اور جب بیان درست ہوگا تو اگر لوٹانے پر قادر ہو تو وہیں کما لا زم ہوگا، اور اگر وہیں کرنے سے عاجز ہو تو اس کی قیمت لا زم ہوگی^(۲)، اگر کسی نے کہا کہ میں نے کچھ غصب کیا ہے تو اس سے کچھ لی وضاحت کا مطالبہ کیا جائے گا، اگر اس نے وضاحت میں ایسی چیز بیان کی جو مال نہ ہو تو یہ وضاحت قبول کی جائے گی، اس لئے کہ غصب کا اطلاق غیر مال پر بھی ہوا کرتا ہے، ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہی مسلک امام شافعی کا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ یہ وضاحت اگر کیلی یا ہزلی

(۱) انہی ۵/۸۸، کتاب القصاص ۸۰/۸۱۵، ص ۱۶/۲۰۵۔

(۲) البدیع ۲/۲۱۵۔

چیزوں کے علاوہ کے درمیان ہو جو خود مد میں ثابت نہیں ہوتیں تو قبول نہیں کی جائے (۱)۔

دراگر کسی نے اقرار کیا کہ اس کے پاس دھرم کی جو چیز ہے وہ بطور رہن ہے، مگر لڑنے سے نہیں بلکہ وہ بیعت ہے، تو اس میں مگر لڑ (ماتک) کی بات معتبر ہوتی، اس لئے کہ وہ بھی اقرار کی وجہ سے ثابت ہوتی ہے۔ اور مگر یہ دین کا دعویٰ کر رہا ہے جس کا مگر لڑ نکار کر رہا ہے اور لہذا یہ ہے کہ مگر کی بات یحیٰن کے ساتھ قبول نہ کی جاتی ہے، اور دھرم کی وجہ یہ ہے کہ مگر دھرم کے مال کا اقرار کر رہا ہے اور ساتھ ہی یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ اقرار شدہ دھرم سے اس کا حق تعلق ہے، اس سے یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ کوئی شخص کسی کے مال کے اقرار کے بعد مفصلاً کسی حق کا دعویٰ کرے تو وہ دعویٰ قبول نہیں کیا جاتا ہے، اسی طرح یہاں بھی قبول نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر کسی نے مکان کا اقرار کیا اور یہ کہا کہ میں نے اسے کرایہ نہ یا بے یا کپڑے کا اقرار کیا اور یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اسے اجرت نہ یا بے یا جس کی ادائیگی مگر لڑ، پر لازم ہے، تو اس کا یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ وہ دھرم سے پر حق کا دعویٰ کر رہا ہے لہذا اپنے کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔

دراگر کسی نے کہا کہ تمہارے میرے دھرم میں شریہ رد دھرم کی قیمت میں سے ایک جز درم میں ہیں میں نے شریہ رد دھرم پر قبضہ نہیں کیا ہے، مدعا علیہ نے کہا: بلکہ تمہارے دھرم میرے ایک جز درم میں ہیں تمہاری کوئی چیز میرے پاس نہیں ہے، اور مخاطب کہتے ہیں اس سلسلہ میں دور میں ہیں: ایک یہ ہے کہ مگر لڑ کا قول مانا جائے گا، اس سے کہ اس سے ایک جز درم کا اقرار کیا ہے اور مگر لڑ پر شریہ رد دھرم کا دعویٰ کیا ہے، یہ ایسا ہی ہو یا جیسا کہ مگر لڑ نے کہا

کہ یہ دھرم ہے اور مگر لڑ (مالک) نے کہا کہ یہ بیعت ہے یا یہ کہا کہ اس کے میرے دھرم ایک جز درم میں ہیں میں نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے۔

دھرمی رائے یہ ہے کہ مگر کا قول مانا جائے گا، اور مذہب کے مسائل کے قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے، یہی امام شافعی اور امام ابو یوسف کا قول ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے حق کے مقابلہ میں دھرم کے حق کا اقرار کیا ہے اس میں سے کوئی ایک دھرم سے جدا نہیں ہوتا ہے (۱)۔

دین قدس نے صراحت کی ہے کہ وہ شہادت جو مجھوں کے اقرار پر ہی جائے قبول کی جاتی ہے، اس لئے کہ مجھوں کا اقرار درست ہو سکتا ہے، اور جو چیز فی سبب درست ہو اس پر شہادت بھی درست ہوتی ہے جس طرح اقرار دھرم درست ہو سکتا ہے (۲)۔

۳۸- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار درست ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ مگر یہ اقرار کے وقت مگر کی ملک نہ ہو، اس لئے کہ اقرار ملک کے ازالہ کا نام نہیں ہے بلکہ اقرار تو مگر لڑ کی ملک ہونے کی خبر، اپنے کا نام ہے، اس لئے خبر چہ کا خبر سے پہلے موجود ہونا ضروری ہے، پس اگر کسی نے کہا کہ میرا مکان، یا میرا کپڑا، یا میرا دھرم جو زید کے ذمہ ہے عمر کا ہے اور اس سے اقرار مراد نہ ہو تو یہ کلام لغو ہوگا، اس لئے کہ ان اقرار شدہ شیاؤں کی صداقت خود مگر کی طرف ہو رہی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اسی کی ملک ہیں، اور یہ غیہ کے حق میں اقرار کے منافی ہے، لہذا اس کلام کو بیہ کے جہدہ پر محسوس کیا جائے گا، اور اگر کسی نے کہا کہ یہ چیز فلاں کی ہے، اور میری ملک میں اس وقت تک ہے جب تک میں اقرار نہ کر لوں، تو کلام کا اول حصہ

(۱) انہی ۵/۱۳۳۔

(۲) انہی ۵/۱۳۳۔

(۳) انہی ۵/۱۳۸۔

اقرار ہے اور آخری حصہ لغو ہے لہذا صرف آخری حصہ کو بنادیا جائے گا اور اول حصہ پر عمل کیا جائے گا۔ اس لئے کہ پورا حکام دو مستغنیٰ جسوں پر مشتمل ہے (۱)۔

۳۹- فقہاء نے اقرار کے عمل و لاء نے یعنی اقرار شدہ فی کو مقررہ کے یہ دکر نے کی شرط یہ بیان کی ہے کہ مقررہ (اقرار شدہ چیز) مقرر کے قبضہ میں کسی یا حکمی طور پر موجود ہو جیسا کہ عاریت میں لی ہوئی چیز یا حیت پر حاصل کی ہوئی چیز غیر کے قبضہ میں ہو رہی ہے۔ اس لئے کہ مقرر کے قبضہ کی نفی کی صورت میں وہ عری یا شاذ ہوگا۔ اور سب قبضہ حاصل ہو جائے گا تو اس وقت مقرر کے ذمہ اس کی سپردگی بھی لازم ہوگی، یہ شرط تسیم و سپردگی کی شرط ہے، نہ کہ اقرار کے صحیح ہونے کی لہذا اگر کسی نے اقرار کیا اور مقرر یہ اس کے قبضہ میں نہ ہو تو اس کے قبضہ میں آجائے تو اقرار کے مطابق عمل کیا جائے گا۔ یہ دلی کے لئے جو قبضہ کی شرط بیان کی گئی ہے فقہاء اس شرط سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں جب کہ کسی کوئی چیز خیانت کے ساتھ فروخت کر دی، غویہ خیانت صرف فروخت کرنے والے کے لئے ہوا دلوں کے لئے، پھر ایک شخص نے اس کا دعویٰ یا سپردگی والے نے مدت خیاری میں اقرار کر لیا کہ یہ چیز اسی کی ہے تو یہ اقرار درست ہوگا (۲)۔

گر عین مقرر کے قبضہ میں ہو لیکن غیر نیابت کے اعتبار سے ہو مثلاً وقف کا ناظر متولی ہو یا مجبور شخص کا ولی ہو تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا (۳)۔

(۱) نہیۃ المحتاج ۵/۸۲

(۲) نہیۃ المحتاج ۵/۸۳ کہیں کی رائے ہے کہ یہاں استثنائی کوئی ضرورت نہیں تھی اس لئے کہ صحیح پر بائع کی ملک باقی رہنے کی وجہ سے علما بائع ہی کا

نہی ہے

(۳) نہیۃ المحتاج ۵/۸۳

اسی طرح حنا بلہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ مقررہ مقرر کے قبضہ یا اس کی ولایت میں ہو یا اس کے لئے خاص ہو لہذا اگر کوئی چیز غیر کے قبضہ یا غیر کی ولایت میں ہو تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا جیسا کہ کسی انجمنی شخص نے کسی چیز کے خلاف یا اسے وقف کے خلاف اقرار کیا ہو غیر کی ولایت میں ہو یا غیر کے لئے خاص ہو تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، لیکن متبادل حنا بلہ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ مال جو مقرر کی ولایت میں ہو یا اس کے لئے خاص ہو اس کا اقرار درست ہے جیسے یتیم وغیرہ کا ولی یا وقف کا متولی مال کا اقرار کرے تو اقرار درست ہوگا، اس سے کہ یہ اس طرح کا معاملہ کرنے کے مالک ہیں۔

فقہاء یہ بھی شرط لگاتے ہیں کہ مقرر جس چیز کا اقرار کر رہا ہے اس کے صدق کا امکان بھی ہو مثلاً اقرار مقرر میں اس کی مدت سے قبل کسی ولایت کے مرتب ہونے کا اقرار کرے حالانکہ اس کی عمر میں اس سے زیادہ ہو تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا (۴)۔

چوتھا رکن: صیغہ:

۴۰- صیغہ دو لفظ ہے جس سے ارادہ ظاہر ہوا وہ تحریر یا اشارہ ہے جو لفظ کے قائم مقام ہو، اور ارادہ کو ظاہر کرنا ضروری ہے، کیونکہ باطنی ارادہ پر شہدہ اور ادعا کوئی اعتبار نہیں (۵)۔

امام عسی کہتے ہیں: جس چیز کا تعلق دس سے ہو وہ نیت ہے، اور (کسی چیز کے جوہر کے لئے) محض نیت کافی نہیں، اور عداوت میں تسلیم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے الفاظ کو بندوں کے درمیان تفریق و ردی مداخلہ کرنے کے لئے وضع کیا ہے، لہذا جب کوئی شخص کسی سے کچھ چاہتا ہے تو اپنے ارادے اور مافی الضمیر کو اپنے الفاظ کے ذریعہ بتاتا

(۱) کتاب المحتاج ۵/۸۳

(۲) المصنوع ۱۳/۶۳

اقرار ۴۰

اقرار جس طرح زبان سے ہوتا ہے، اسی طرح ہاتھ سے بھی ہوتا ہے۔ لہذا اگر کسی نے کاتب سے کہا کہ یہ سہو کہ فلاں کے ایک ہزار درہم میرے نام میں، تو اقرار صحیح ہوگا اور اس کا اعتبار کیا جائے گا، خواہ کاتب مجھے یا نہ سمجھے (۱)۔

ابن عابدین کہتے ہیں: واضح الفاظ میں معنا زبوں سے اقرار کرنے کی طرح ہے۔ اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ تحریر و ان کے مطالبہ پر یا رکائی ہو یا بلا مطالبہ۔ بن نمین "الاشہود انظر" سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی کچھ لکھ دے اور زبان سے کچھ نہ کہے تو اس کی شہادت درست نہیں ہے، اس لئے کہ تحریر کبھی کبھی تجربہ کے لئے ہو سکتی ہے، اگر کسی نے کوئی بات کے سامنے کہا اور کہا کہ میرے خلاف اس پر کوئی دہر ہو جو کچھ اس تحریر کے اندر ہے تو یہ اقرار ہے، اگر نہیں تحریر کے مضمون کا علم ہو، ورنہ نہیں (۲)۔

گویائی کی صلاحیت رکھنے والا اگر سر کے اشارے سے اقرار کرے تو یہ اقرار معتبر نہ ہوگا، البتہ سب، سلام، نفر و قہ، میں معتبر ہوگا (۳)۔

دو صیغے جو دلالت اقرار کا فائدہ دیتے ہیں وہ یہ ہیں کہ کوئی شخص کسی سے کہے: "لی علیک ألف" (میرے تمہارے ذمہ ایک ہزار درہم ہیں) تو وہ جواب دے: "قد قبضتھا" (تم نے تو قبضہ کر لیا ہے) تو یہ دلالت اقرار کا ہے گا، کیونکہ تسامع عام ہے، مہ میں جو چیز واجب ہے اس کے مثل کو پہنچانے کا، تو اس کا تقاضہ ہے کہ جوہر متعین ہو، لہذا تشاء یعنی داغی کا اقرار کرنا، جوہر کا اقرار کرنا ہوتا ہے، داغی کے رموز، جوہر سے بری ذمہ ہونے کا دعویٰ وہ شخص کر رہا ہے تو یہ دعویٰ بلا مینہ، رشوت کے صحیح نہیں ہوگا۔ اسی طرح

ہے، ورنہ پادروں اور مقاصد پر الفاظ کے واسطے سے ان کے حکام کو جاری رہتا ہے اور اس احکام کو بغیر قوی و فعلی ولایت کے محض دلی رادے پر جاری نہیں رہتا، اور نہ ہی محض الفاظ پر حکم جاری رہتا ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ ان الفاظ کے پورے والے نے ان کے معانی کا رادہ نہیں دیا ہے (۴)۔

صیغہ اقرار و طرح کے ہوتے ہیں: ۱۔ صریح ۲۔ لالت (۵)۔ صریح یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص کہے: "لعلان علی ألف درہم" (مجھ پر فدا کے ایک ہزار درہم ہیں)، اس لئے کہ لفظ "علی" لغوی و شرعی اعتبار سے کسی چیز کو واجب کرنے کے لئے آتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَوَلَّيْنَا عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ" (۶) (اور لوگوں کے ذمہ اللہ کے لئے اس مکان کا حج کرنا)۔

اسی طرح اگر کوئی شخص کسی سے کہے: "هل لي عليك ألف درہم؟" (کیا میرے ایک ہزار درہم تمہارے ذمہ ہیں؟) تو وہ جواب دے: "نعم" (ہاں) اس لئے کہ لفظ "نعم" کمال کے کام کو لوٹانے کے واسطے میں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی سے کہے: "لعلان لي ذمتی ألف درہم" (یعنی فلاں کے ایک ہزار درہم میرے ذمہ ہیں) تو یہ دین کا اقرار کہلائے گا، کیونکہ جو چیز ۱۰ درہم ۱۰ واجب ہوتی ہے کی کام دین ہے۔

مذکورہ مثالیں وہ ہیں جن کو امام شافعی نے پیش کیا ہے، اگر متبادل مثالیں سے ثابت نہیں ہیں، حاصل یہ کہ اس مسئلہ میں عرف اصل مرتفع ہے۔

اسی طرح اقرار نامہ لکھنے کا حکم دینا حکماً اقرار ہے، اس لئے کہ

(۱) اعلام الموقعین ۱۰۵/۳ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) المدخل ۷/۲، الحج والکلیل ۵/۲۳، نہایۃ الحاج ۵/۷۶، کشاف

القناع ۱۶/۵۶۲

۳۔ ۳۰۶ آس عمراس ۹۷۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵۵۲/۳

(۲) رد المحتار ۵۶۳/۳

(۳) رد المحتار ۵۵۲/۳

گر کسی نے کہا: ”اجلسی بیٹا“ (مجھ کو اس کے حق میں مہلت دے دو) تو یہ بھی اقرار کہلائے گا، اس لئے کہ مہلت اس وقت مانگی جاتی ہے جب ذمہ میں دین ہو، جب ہو ”رہاں کی“ انگلی کا مطالبہ یا جارا ہو“۔

ط. ق. و تقیید کے اعتبار سے صیغے:

صیغے بھی تو مطلق ہوتے ہیں جیسا کہ گذرا اور بھی قرآن سے مقید ہوتے ہیں، اور قرینے اصل کے اعتبار سے دو طرح کے ہوتے ہیں:

۳۱- سب - یک قرینہ وہ ہوتا ہے جو وضع ہو، رکھام کی مراد کو بیان کر رہا ہو، یہ قرینہ ہے جو لفظ کے بعض احتمالات کو وضع کرے، اور لفظ کے مدد سے یا چند معنوں کا احتمال ہو اور سب معانی یکساں ہوں تو اس کا بیان ہر حال میں صحیح ہے، خواہ بیان متصل ہو یا منفصل، ”مرأیاً“ احتمالوں میں سے کسی ایک کو رجحان حاصل ہو کہ ذہن بغیر کسی قرینہ کے اس کی طرف سبقت کرنا ہو تو اگر بیان منفصل ہو تو وہ معتد نہ ہوگا، ہاں اگر بیان متصل ہو اور رجوع پر مشتمل نہ ہو تو معتد سمجھا جائے گا (۲)۔

در خاص طور سے جب قرینہ قرار سے مفصل بعد از مشاء کوئی یہ کہنے بھلاں عینی عشرة در اہم (نالاں کے یہ ۷۰۰ درہم ہیں) در خاموش ہو جائے، پھر کہنے والا در ہما (۷۰۰) ایک درہم کے، تو یہ تشا و تمام علماء اور عام صحابہ کے نزدیک درست نہیں ہے، مگر حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے کہ ان کے نزدیک استثناء درست ہے، اس لئے کہ استثناء بیان ہے جو حصلاً و منحصلاً دونوں طرح

درست ہوا کرتا ہے، عام علماء و صحابہ کی دلیل یہ ہے کہ استثناء کا صیغہ جب جملہ سے مفصل ہو تو لغوی اعتبار سے وہ استثناء نہیں کہلائے گا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت خاص درست نہیں ہے (۱)، اس مسئلہ کی مفصل استثناء کی بحث میں گذر چکی ہے۔

۳۲- ب - ایسا قرینہ تغیر و جو خاتم کے اعتبار سے بدلنے والا اور حقیقت میں بیاں کرنے والا ہو، یہ قرینہ سے ترجمہ نام بدل جانا ہے لیکن مراد واضح ہو جاتی ہے، لہذا صورت تو یہ معاملہ تغیر کا ہوتا ہے مگر حقیقت میں وضاحت و تشریح کا ہوتا ہے، اس مسئلہ کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

الف - اقرار کو مشیت پر معلق کرنا:

۳۳- قرینہ تغیر و بھی تو اصل اقرار پر داخل ہوتا ہے اور اس سے متصل ہوتا ہے جیسے اقرار کو اللہ تعالیٰ کی مشیت یا کسی انسان کی مشیت پر معلق کرنا، اس طرح کی تطبیق خفہ کے نزدیک صحت قرار کے لئے مانع ہے، اس لئے کہ مشیت پر اقرار کو معلق کرنا معاملہ کو احتمال میں لانا ہے، حالانکہ اقرار ثابت شدہ چیز کی خبر دیتا ہے اور جو چیز ثابت شدہ ہوتی ہے وہ تطبیق کا احتمال میں رکھتی ہے، یہی خیاب مانندیہ میں دین امور اور دین عہد انہم کا ہے، ان دونوں حضرات نے کہا ہے کہ اگر اقرار کو مشیت پر مطلق کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوتا ہے، کو یہ اس صورت میں اس نے اقرار میں کسی چیز کو داخل کر دیا جس نے شک میں ڈال دیا، ثانویہ کے قول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اس صورت میں جبکہ کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ ”احسب“ یا ”اظن“ کے الفاظ شامل کر دیئے ہوں۔ ثانویہ کا کہنا ہے کہ اس طرح کا اقرار لغو ہے، اس لئے کہ ان دونوں الفاظ سے الزام معلوم نہیں ہوتا

(۱) المدخل ۲/۲۰۸

(۲) المدخل ۲/۲۴۳

(۱) المدخل ۲/۲۱۳

اقرار ۴۴

ہے (۱) بلکہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت موجود ہے کہ اس صورت میں اقرار لازم نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے اقرار کی مشیت کو شرط پر معلق کیا ہے، لہذا یہ درست نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ کسی چیز کو اللہ کی مشیت پر معلق کر دیا جائے تو اس کے جانتے و معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے، شیعہ ازی کہتے ہیں کہ اُرسی نے کہا: فدا کے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں انشاء اللہ، تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، اس لئے کہ اس نے جس چیز کو اللہ کی مشیت پر معلق کر دیا ہے اس کے جاننے کی کوئی سہیل نہیں ہے، اور اگر کہا کہ ملاں کے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں اگر زیادہ چاہے یا اگر فلاں آجائے، تو اس پر اس اقرار کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں ہوگی (۲)۔

مالکیہ (سورے بن موزہ، بن عبد اللہ کے) اور اسی طرح حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اقرار مشیت پر معلق ہو تب بھی اقرار لازم ہو جائے گا، امام احمد سے بھی یہی صراحت موجود ہے، بھون نے کہا ہے کہ اس رائے پر ہمارے اصحاب کا حجاب کا حجاب ہے (۳)، حنابلہ نے اللہ کی مشیت پر معلق کرنے اور انسان کی مشیت پر معلق کر دے کے درمیان فرق کیا ہے۔

اس قدر اسہ کہتے ہیں: اس لئے کہ اس نے اقرار کیا، اقرار کے ختم کرے کو یہی مر پر معلق کر، یا جو معلوم نہیں ہو سکتا ہے تو اقرار مرفوع و رتم میں ہوگا۔ اور اُرسی سے کہا: تمہارے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں اگر تم چاہو، اگر یہ چاہے تو یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اقرار کو اس سے ایک یہ معاملہ پر معلق کیا ہے جس کا جاننا ممکن ہے،

(۱) البدیع ۷/۲۰۹، البدیع و تکرار الخ ۱۳/۵۱۳، التاج و الوکیل ۵/۲۲۳،
 اشرح الکبیر و صافیۃ الدسوقی ۲/۴۰۲، صفحہ ۱۶/۵۱۶۔
 (۲) روضۃ الفہم ۳/۳۹۷، طبع المکتب الاسلامی، انشی ۵/۵۱۳، المہذب
 ۳/۳۷۳، صفحہ ۱۶/۵۱۶۔
 (۳) التاج و الوکیل ۵/۲۲۳، اشرح الکبیر و صافیۃ الدسوقی ۲/۴۰۲۔

لہذا یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا۔ اس قلیق و مشیت حد مدی پر جو اقرار مطلق ہو اس کے درمیان فرق ہے، یہ تک مشیت حد مدی کا تذکرہ نیش سے تم کا "وخلق مع اللہ" و مع مد کو اللہ کے یہ کرنے کی بنا پر کیا جاتا ہے، نہ کہ شرط لگانے کے لئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "لَنَلْخُلْنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ" (۱) (تم لوگ مسجد حرام میں انشاء اللہ ضرور داخل ہو گے امن و امان کے ساتھ)۔

یعنی اس کے برخلاف انسانی مشیت کا تذکرہ اس طور پر نہیں ہوتا ہے۔ اسی طرح مشیت حد ہندی جب معلوم نہیں کی جاسکتی سوائے اس کے کہ اس واقعہ کا وقوع ہو جائے تو مشیت کے باوجود معاملہ کو مقبوف نہیں یا جاسکتا ہے، اور آدمی کی مشیت کا جاننا ممکن ہے، اس لئے اس کی مشیت کو ایسی شرط بنا جس کے وجود پر معاملہ مقبوف ہو ممکن ہے، ایسی صورت میں معاملہ کو مستقبل پر محمول کرنا متعین ہو جاتا ہے، اس لئے یہ وعدہ کہلائے گا، نہ کہ اقرار کا ضعیف کہتے ہیں: اگر اقرار کو معذرتہ کی مشیت پر یا کسی دوسرے شخص کی مشیت پر معلق کر دے تو اقرار صحیح ہوگا، اس لئے کہ اقرار کے بعد ایسی چیز لا رہا ہے جو اس کو ختم کر دے، لہذا اقرار تو درست ہوگا لیکن اس کو ختم کر دینے والی چیز یعنی رجوع درست نہیں ہے (۲)، یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے اقرار کیا اور پھر رجوع کر لیا تو اقرار سے رجوع تو صحیح نہیں ہوتا۔

ب۔ اقرار کو کسی شرط پر معلق کرنا:

۴۴- حنابلہ نے ایک عام قاعدہ مقرر کیا ہے: "کل اقرار معلق علی شرط لیس باقرار" (جو اقرار رجوع کی شرط پر معلق ہو وہ اقرار نہیں ہے)، اس لئے کہ ایسا رے والا فی حق مقرر نہیں ہے،

(۱) سورۃ فتح ۲۷۔
 (۲) انشی ۵/۲۱۸، ۲۱۷۔

جو چیز فی حال لازم نہ ہو وہ وجود شرط کے تحت بھی واجب نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ شرط اس کے واجب کرنے کا تقاضا نہیں کرتی ہے (۱)۔

حنفی نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی چیز کا قرا یا اس شرط کے ساتھ کہ اس کو خیار شرط حاصل ہوگا تو یہ قرا صحیح ہوگا اور شرط باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ خیار کی شرط رجوع کے معنی میں ہے اور حقوق بعد میں قرا رجوع کا احتمال نہیں رکھتا ہے۔ چونکہ قرا اخبار ہے جو خیار کو قیوں نہیں کرتا ہے، مالک، شافعی، حنابلہ کا یہی مسلک ہے۔ اس لئے کہ قرا کے بعد قرا کرنے والا جس چیز کو ذکر کرتا ہے وہ قرا کو ختم کر دینے والی ہوتی ہے جو استثناء کی طرح قبول نہیں کی جائے گی (۲)۔

ج۔ اقرار شدہ چیز کے وصف کو بدل دینا:

۳۵۔ اگر تہدیلی افق سے متصل ہو مثلاً کوئی کہے کہ فلاں کے ایک درہم میرے درہم بطور بیعت ہیں، تو یہ بیعت کا قرا ہوگا، لیکن اگر تہدیلی افق سے متصل نہ ہو بلکہ مفصل ہو مثلاً قرا کے بعد خاموش رہے، پھر کہے کہ یہ بیعت ہے تو یہ صحیح نہیں ہوگا بلکہ یہ قرا قرا ہوگا، اس سے کہ یہ قرا اس مسئلہ میں اس وقت درست ہو جب کہ وہ متصل ہو، اگر کسی سے کہا کہ میرے درہم بطور بیعت قریب دین ہیں تو یہ قرا قرا رہوگا، اس لئے کہ ایسا ممکن ہے کہ بتدوین میں تو وہ نیت ہو لیکن فیہ میں قائل ضمان ہو جائے، یہ نہ ضمان کبھی کبھی نیت میں بھی ہو جایا کرتا ہے، جو لو بیان متصل ہو یا

مفصل، اس لئے کہ ضمان کے قرا میں ضمان متمم نہیں ہوتا ہے (۳)۔
د۔ قرا میں استثناء:

۳۶۔ اگر استثناء مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہو اور متصل ہو تو اگر استثناء کم تعدد کا یا یا ہو تو اس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے، مثلاً کوئی کہے میرے درہم فلاں کے درہم ہیں سوائے تین کے، تو اس پر سات درہم لازم ہو جائیں گے، لیکن اگر استثناء اکثر کا ہو مثلاً کوئی کہے میرے درہم فلاں کے درہم ہیں سوائے نو کے، تو حنفیہ کے نزدیک خلاف روایت کے مطابق جائز ہے اور اس پر ایک درہم لازم ہوگا اور یہی صحیح ہے، اس لئے کہ استثناء کہتے ہیں استثناء کے بعد باقی کے سلسلہ میں کام کرنے کو، اور یہ معنی جس طرح قائل کے استثناء میں پایا جاتا ہے، اسی طرح استثناء میں بھی پایا جاتا ہے، اگرچہ اہل لغت کے نزدیک یہ بات شکیں میں ہے، امام ابو یوسف سے روایت کی گئی ہے کہ استثناء درست میں ہے، در مذکورہ صورت میں اس پر اس درہم لازم ہوں گے (۴)۔

اور اگر کل کا کل سے استثناء ہو مثلاً کوئی کہے کہ فلاں کے میرے درہم دینا ہیں سوائے اس کے، تو یہ استثناء باطل کہلائے گا اور اس پر پورے درہم لازم ہوں گے، یہ نہ کہ یہ استثناء میں ہے بلکہ باطل اور رجوع ہے اور حقوق الیاد میں قرا سے رجوع کرنا درست نہیں ہے (۵)۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ استثناء درست ہے، کیونکہ استثناء عام ہے اطلاق ان جیسے الفاظ کے ذریعہ ایسی چیز کے نکالنے کا جو لایفیدہ نہ ہو تو حکم میں داخل ہو، اور یہ قرا متصل ہو تو بلا جہاد درست ہے، در

(۱) البدائع ۲۰۹/۲، نہایۃ المحتاج ۶/۵، الاصابۃ ۸۵/۲، کتاب القناع ۲۶۷/۱
(۲) البدائع ۲۰۹/۲
(۳) البدائع ۲۰۹/۲
(۴) البدائع ۲۰۹/۲
(۵) البدائع ۲۰۹/۲

(۱) کتاب القناع ۱۵/۱، الفی ۲۱۷/۵
(۲) البدائع ۲۰۹/۲، تبیین الحقائق ۱۲/۵، الہدایۃ والکلۃ ۸/۱، ۳۰۹/۳
حاشیہ ابن ماجہ ۵۵۳/۵، المحتاج والکیل ۲۲۵/۵، کتاب القناع ۲۶۷/۱

معمولی سکوت اس میں مضرب نہیں ہے، البتہ غیر متعلق کلام کو معمولی ہو یا طویل سکوت مضرب ہیں، استثناء درست ہونے کے لئے اقرار سے فارغ ہونے سے قبل اس کی نیت کا پایا جانا شرط ہے، یونکہ استثناء کے ذریعہ جنس کا تیز وں کو ختم کرنا اور مل کرنا ہوتا ہے جو لفظ میں شامل وہ اصل ہوں، اس سے اس میں نیت کی ضد مرت پڑتی ہے، اگرچہ یہ خبری ہو، مستثنیٰ نے مستثنیٰ کا احاطہ نہ کیا ہو، بین اور احاطہ نہ کیا ہو جیسے پانچ کا لڑکیا پھر پانچ کی کا استثناء، یا تو یہ استثناء مالا جانا باطل ہے سو سے س لوگوں کے جنہوں نے شدہ اختیار کیا ہے، یونکہ اس میں کلام کا دل و اثر یک دہرے کے برعکس اور مخالف ہے (۱)۔

حنا بد کہتے ہیں کہ گریسی نے کہا: میرے والد ایک ہمارے میں سوے چھ سو کے ذریعہ لازم ہو جائیں گے، اس لئے کہ اس نے کٹر کا استثناء کیا ہے، اور لغت عرب میں ایسا استثناء نہیں پایا جاتا ہے (۲)۔

۷۔ جنس معنی غلب کا استثناء:

۷۴۔ اگر استثناء خلاف جنس کا ہو (یعنی ایسی چیز کا استثناء ہو جو وہ میں بطور دین ثابت نہ ہوتی ہو) تو حقیقہ کے نزدیک یہ استثناء درست نہیں ہے، اور منظر پر وہ تمام چیزیں واجب ہوں گی جن کا اس نے اقرار کیا ہے، مثلاً گریسی نے کہا کہ فلاں کے میرے والدہ اس درہم میں ۳ نئے یک کپڑے کے، تو یہ استثناء باطل ہوگا، ثانیہ کا اس میں خلاف ہے (۳)۔

اور مستثنیٰ کی چیزوں میں سے ہو جو وہ میں بطور دین کے

ثابت ہو اگر قی میں مثلاً کسی نے کہا: فلاں کے میرے والدہ ایک سو دینار میں سوائے اس درہم کے، یا سوائے ایک لکیر گیہوں کے، تو شیخین (امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف) کے نزدیک استثناء درست ہے، اور جس چیز کا اقرار کیا ہے اس میں مستثنیٰ کی قیمت کے بقدر کم کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اگرچہ لفظ اور نام کے اعتبار سے مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ میں مماثلت نہیں ہے لیکن والدہ میں و بوب کے اعتبار سے مماثلت پائی جاتی ہے، یونکہ درہم اور گیہوں والدہ میں و بوب کے اعتبار سے دینار کی جنس میں سے ہیں، امام محمد اور امام بزرگوار کہتے ہیں کہ استثناء کہتے ہیں ایسی چیز کے نکلنے کو کہ اگر استثناء نہیں ہوتا تو وہ چیز مستثنیٰ منہ کی صراحت کے تحت داخل ہو جاتی، اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ صحت متحد ہو (۱)۔

اور حنا بد کہتے ہیں کہ یہ جنس اور نہ نوٹ کا استثناء صحیح نہیں ہے، یہی اصل مذہب ہے اور اسی پر تمام اصحاب متفق ہیں (۲)۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ خلاف جنس کا استثناء بھی درست ہے، اس لئے کہ کتاب اللہ اور اس کے علاوہ دیگر مآخذ میں اس کی نظیریں موجود ہیں، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لُعْواً اِلَّا سَلَامًا" (۳) (اس (جنت) میں وہ کوئی فضول بات نہ سنیں گے، ہاں البتہ سلام (کی آوازیں سنیں گے))۔ دوسری جگہ ہے: "عَالِهِمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ اِلَّا اتَّبَاعَ الظُّلَمِ" (۴) (ان کے پاس کوئی ظلم (صحیح) تو ہے نہیں، ہاں بس مانتی پیروی ہے)۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ منظر پر بیان بھی لازم ہے، اگر کسی نے دہرے کے سے ایک ہزار درہم کا اقرار کیا سوائے کپڑے کے، تو منظر پر لازم ہوگا کہ

(۱) البدیع ۲/۲۱۱۔

(۲) الاصاب ۱۲/۱۸۲، کتاب القناع ۱/۳۷۰۔

(۳) سورہ مريم ۶۲۔

(۴) سورہ نساء ۵۷۔

(۱) تہذیب النکاح ۵/۱۰۴۔

(۲) کتاب القناع ۱/۱۸۲، ۱/۳۷۰۔

(۳) البدیع ۲/۲۱۱۔

ایسا کپڑا بیان کرے جس کی قیمت ایک ہزار سے کم ہو۔ ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہی مبین کے کسی حصہ کا بھی استثناء درست ہے مثلاً یہ کہا کہ یہ مکان فلاں کا ہے سوائے اس کمرے کے تو یہ استثناء درست ہے (۱)۔

و۔ اقرار کے بعد اس کو ساقط کر دینے والی چیز کا بیان:

۳۸۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اقرار کے بعد ایسی چیز کو بیان کیا جس سے اقرار رائل ہو جائے مثلاً یہ مکان ہمارے میرے ذمہ ایک ہزار میں شرب خمر کے خمر میں سے تو اس شخص پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، ماں گھر مقرر ہے وضاحت کر دی کہ وہ ایک ہزار میں گیسو پر اس جتنی چیز کی قیمت ہے تو مقرر لے کی قسم کے ساتھ دشمن مقرر ہے لازم ہو جائے گا۔ اور اگر یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں اس کے شمس کے پھر کہا کہ میں نے یہ سرورہ میں پر قبضہ نہیں کیا ہے تو اس مقام و مکان وغیرہ کہتے ہیں کہ اس پر شمس لازم ہو جائے گا، اور عدم قبضہ کی بات قبول نہیں کی جائے گی، اور ایک قول یہ ہے کہ اس سلسلہ میں مقرر کی بات مان لی جائے گی (۲)۔

حناہ کہتے ہیں کہ جب کسی نے اقرار کے ساتھ اقرار کو بدل دینے پر ساقط کر دینے والی چیز کو حصلایان کیا مثلاً یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں شرب کی قیمت کے یا یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں جو مال سے موصول کر رہا ہے یا یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں بیٹا فاسد کے خمر کے جس میں خریدہ سرورہ سامان پر میں نے قبضہ نہیں کیا تو ایک ہزار مقرر پر لازم ہو جائے گا اس لئے کہ ایک ہزار کا اقرار کرنے کے بعد اس نے جس چیز کا ذکر کیا ہے وہ اس کو ساقط کر دینے

والی ہے۔ لہذا اسے قبول نہیں کیا جائے گا اور یہ کل کے استثناء کی طرح ہے۔ اور اگر کسی نے اس طرح کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ شرب خمر کے خمر کے خمر میں سے ایک ہزار میں تو مقرر پر کچھ بھی واجب نہ ہوگا (۱)۔ اور اگر کسی نے کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ ایک ہزار میں وہ میں نے اس سے اقرار کیا ہے یا اسوں نے مجھے یہی الذمہ کر دیا ہے یا میں نے اس میں سے پانچ سو اوار کر دیا ہے تو تمام صورتوں میں وہ اقرار کا منکر کہلائے گا، کیونکہ وہ ایسی بات ہے جو صحیح ہو سکتی ہے اور غلطی اعتبار سے اس میں کوئی تضاد بھی نہیں ہے، لہذا اس کا قول مبین کے ساتھ قبول کرنا واجب ہوگا اور یہی مذہب ہے، اور مقرر پر کچھ بھی واجب نہ لازم نہ ہوگا، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ بعض کا استثناء حصلایان، لیکن اگر بعض کا استثناء مصلح ہو تو پھر یہ استثناء اقرار کو ساقط کرنے والا نہ ہوگا، کیونکہ حکمت کی وجہ سے حق ثابت ہو چکا ہے۔ جس کو استثناء وغیرہ ساقط نہیں کر سکتا۔ اور نصف سے زائد کا استثناء معتبر نہ ہوگا البتہ نصف کا استثناء درست ہوگا، اور نصف سے کم تو بابت انتفاء معتبر ہوگا، حناہ کا مسلک یہی ہے اور یہی لغت عرب بھی ہے (۲)۔

ز۔ اقرار کو اجل (وقت مقرر) سے مقید کرنا:

۳۹۔ اگر کسی شخص نے اپنے ذمہ دوسرے کے دین کا اقرار کیا اور کہا کہ یہ موعجل (ایک خاص وقت پر جس کی ادائیگی متعین ہو) ہے اور مقرر لے نے اس کی تو تصدیق کر دی پس تاخیر (وقت مقرر) پر ادائیگی کی تکذیب کر دی تو حنفیہ کے نزدیک وہ فوری لازم ہو جائے گا،

(۱) کتب بیات محسوس کرتی ہے کہ دونوں تعبیروں کے درمیان فرق کو صرف خواص ہی محسوس کر سکتے ہیں۔ عام لوگ اس فرق کو محسوس نہیں کر پاتے گے، لہذا دوسرے قول میں بھی اقرار کو محسوس ہوگا، ورنہ دونوں صورتوں میں اقرار لازم ہوگا۔

(۲) کتاب القضاۃ، ۴/۲۶۸، ۵/۴۷۰، ۶/۱۹۱، ۱۹۰، ۱۹۱۔

(۱) مہذب المحتاج، ۵/۱۰۵۔
(۲) المحتاج، ۵/۲۶۶۔

درہم میں، یہ ایک درہم کا قرض ہے اور یہ یہی چیز ہے جس میں رجوع نہیں ہوا کرتا ہے اور استدراک درست ہے، تو یہ خلاف جنس کے استدراک کے مشابہ ہوا، اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے کہ کسی نے پی بیوی سے کہا کہ تجھ کو ایک طلاق ہے بلکہ دو طلاق، تو ایسی صورت میں تیس طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

۲۔ اور اگر استدراک قرضہ و چیز کے نصف میں ہے تو اس پر دونوں مفتوں میں جو بلند ہو وہ لازم ہوگی، اس لئے کہ وہ اس میں غیر متمم ہے۔ لیکن اگر استدراک ان دونوں مفتوں میں سے کتر میں ہو تو متمم ہوگا زیادتی کی صورت میں وہ صحابی کرنے والا ہوگا اور نقصان میں رجوع کرنے والا ہوگا، لہذا اس کا استدراک درست ہوگا اور اس کا رجوع کرنا درست نہیں ہوگا۔ اور اگر استدراک کو ملز لہ کی طرف منسوب کرے گا یہ کہے کہ یہ ایک ہزار درہم نصاب کے ہیں، نہیں بلکہ فلاں کے ہیں، اور ان دونوں میں سے ہر ایک اس ایک ہزار کا دعویٰ کرے تو یہ ایک ہزار درہم نصاب کے ہوں گے، اس لئے کہ جب اس نے اس کے حق میں ایک ہزار درہم کا قرض کیا تو اس کے حق میں دو قرضے معتبر و درست ہو گیا، لہذا اس کا اس کے سپرد کرنا و جب ہو گیا، اس کے بعد اس کا کہنا پہلے قرضہ سے رجوع ہے، لہذا پہلے شخص کے حق میں معتبر نہ ہوگی، اور دوسرے کے حق میں بھی ایک ہزار درہم کا قرضہ درست ہوگا، لیکن اگر پہلے شخص کو بغیر تصدق و تاضی کے دیا ہے تو دوسرے کی رقم کا ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے پہلے کو دینے والا دوسرے کے حق کو تلف کیا ہے۔

مذکورہ مسئلہ اس مسئلہ کے برخلاف ہے کہ اگر کسی نے کہا: میں نے اس چیز کو فلاں سے غصب کیا، میں بلکہ فلاں سے، تو پہلے شخص کو یہ غصب یا بوالہمال حوالہ دے گا، اور دوسرے کے حق میں اس ماں کا ضامن ہوگا، خو پہلے کو تصدق و تاضی کے درمیان ہو یا بغیر تصدق و تاضی

یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے وصال کا قرضہ دیا ہے، اور اپنے سے یہ حق کا دعویٰ کیا ہے جس کا منکر لہ نے انکار کر دیا و بہت منکرین یہی کہ ساتھ قول کی جاتی ہے (۱)۔

مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ منکر سے قسم لی جائے لی، و مشطوں میں دین کی، و سبکی یہ ایک وقت مقرر میں اس کی، و سبکی کی بات قبول کر لی جائے لی۔ منکر کی قسم کے سلسلہ میں اگرچہ اختلاف ہے لیکن حوط یہی ہے۔ اور اسی پر مصر کے متقدمین قضاۃ فیصلہ لیا کرتے تھے (۲)، و یہی مسلک شافعیہ و حنبلیہ دونوں کا ہے۔

ح۔ اقرار میں استدراک (غلطی کی تصحیح):

۵۰۔ مضیہ کہتے ہیں کہ اگر استدراک مقدم میں ہو تو اس کی ہتھیں ہیں:

۱۔ تو استدراک مقدم کی جنس میں ہوگا مثلاً کوئی کہنے والاں کے میرے غمہ ایک ہزار درہم ہیں، میں بلکہ دوسرا درہم میں، اس سلسلہ میں جمہور کا قول یہ ہے کہ اس پر دو ہزار درہم لازم ہوں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر تین ہزار درہم لازم ہوں گے، یہ قول امام زفر کا ہے، و یہی قیاس کے مطابق ہے، و قول اول احناف ہے۔ احناف کی وجہ یہ ہے کہ قرضہ کا مصدق نہیں دیتا ہے، و منکر عنہ کی مقدم یا صفت میں عموماً غلطی ہوتی ہے، لہذا استدراک قبول کیا جائے گا جب تک کہ وہ اس میں متمم نہ ہو، اس کے برخلاف استدراک برخلاف جس میں ہو تو وہ قبول میں کیا جائے گا، کیونکہ جنس میں عموماً غلطی نہیں ہوتی ہے، و رقیوں کی وجہ یہ ہے کہ منکر کا قول کہ میرے غمہ فلاں کے ایک ہزار

(۱) در مختار ۳/ ۵۳۳، الہدایہ مع التکملة ۱/ ۴۷۷، تبیین الحقائق ۵/ ۸۸۔
(۲) المنہاج و التلخیص ۵/ ۲۲۷، المشرح المختصر ۳/ ۵۳۳، حاشیہ المدونین ۳/ ۴۳۴، و دوحۃ الطالبین ۳/ ۳۹۸۔

مقتضیٰ کہتے ہیں کہ اقرار کا اعتبار اس وقت تک نہیں پایا جائے گا جب تک کہ شخص صورت اقرار ہو، حقیقت نہ ہو، ثانیہ کے قواعد مذکورہ تنبیہات کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

اقرار کے لئے وکیل بنانا:

۵۳- اصول یہ ہے کہ ہر شخص میں وکیل بننا جائز ہے جس میں یا بہت قابل قبول ہو اور اس میں اقرار بھی ہے۔ ثانیہ، مالک اور حجابہ کا مسلک یہی ہے اور یہی ایک قوی ثانیہ کا بھی ہے، اقرار میں وکیل بنانا اس لئے جائز ہے کہ اخبار (کسی کے حق کی خبر دینا) دراصل موکل کی طرف سے ہوتا ہے، اور حکماء وکیل کی طرف سے، یہ نہ کہ وکیل کا فعل موکل کا فعل ہوا کرتا ہے، گویا اقرار اس شخص سے صادر ہوتا ہے جس پر حق ہوتا ہے^(۲)، ثانیہ نے وضاحت کی ہے کہ وکیل با تصرف کے اقرار کا جب موکل انکار کر دے تو وہ مانڈ نہیں ہوگا^(۳)، اسی طرح مالک نے صراحت کی ہے کہ اگر وکیل کو اقرار سپرد کر دیا گیا یا اس کو اس کا حق دیا گیا ہو تو یہ اقرار موکل کے لئے لازم ہوگا^(۴)، ثانیہ کا اصح قول یہ ہے کہ اقرار کے لئے وکیل بننا جائز نہیں ہے، بلکہ موکل کا وکیل بنانے کی وجہ سے اپنے آپ حق کے ثبوت کا اقرار کرنے والا ہو جائے گا^(۵)، جہاں تک "وکیل

کے عمل کا دعویٰ کر رہا ہے اور وہ باطن میں منکر کے ساتھ اس کا موافق ہوتا (اور منکر مجبوراً ظاہر میں باطن کے خلاف اقرار کر رہا ہے) اسی وجہ سے منکر کو قسم دلائی جائے گی لیکن اس کے برخلاف دوسری صورت جس میں کہ اقرار کے جھوٹا ہونے کا دعویٰ ہے قسم نہیں دلائی جائے گی^(۶) جیسا کہ ظاہر ہے۔

موق نے ہب ورن مانع سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے چچا یا بھائی سے کسی مکان میں رہنے کا سول کرے اور وہ جواب میں کہے کہ یہ مکان میری بیوی کا ہے، پھر اس نے کہا کہ دوسرے کا ہے، پھر کہا کہ تیسرے کا ہے، اور اسی طرح کہتا رہے، اس کے بعد بیوی نے اس مکان کا مطالبہ کر لیا تو اس نے بیوی کو جواب دیا کہ میں نے اس سے یہ بات مکان نہ دینے کی غرض سے معذرت کے طور پر کہی تھی، تو اس طرح کے اقرار کی وجہ سے بیوی کو وہ مکان نہیں ملے گا^(۷)، اس لئے کہ اس کی اس طرح کی معذرت وہی بات جو صورت اقرار معلوم ہو رہی ہے، اقرار میں شمار نہ ہوگی۔

شیخ منصور بیہوشی صلی کہتے ہیں کہ جب کسی شخص کو اندیشہ ہو کہ اس کا مال دوسرے شخص ظلماً لے لے گا تو اس کے لئے اس ظلم کو دور کرنے اور مال کو محفوظ رکھنے کے لئے صورت اقرار کرنا جائز ہے: "اگر کسی موجود شخص کے لئے کسی نے اقرار کیا کہ وہ اس کا بیٹا ہے یا اس کا بھائی ہے یا اس پر اس کا تنازعہ ہے، اور وہ اپنے اقرار کی یوں تاویل کرے کہ بیٹا سے میری مراد اس کا چھوٹا ہونا ہے، اور بھائی سے مراد اسلامی بھائی ہے، تو اس طرح کے اقرار اور تاویل کی گنجائش ہے، البتہ احتیاط اس میں ہے کہ منکر کو قسم دینے کے سامنے اس بات پر قادر کئے کہ اس نے ہرچہ مجبوری یہ اقرار کیا ہے، اور اس کی تفصیل ثانیہ اس طرح ہے، اسی بنا پر

(۱) کشاف القناع ۵۵۵/۱ تحت القناع ۵۵۹/۵، ۵۶۰، مفتی القناع

۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۲۔

(۲) الحدائق ۵۳/۳، الصدی علی المشرع المیز ۵۲۵/۳، کشف القناع

۵۳/۱، نہایۃ القناع ۵۲۵/۵، ۶۵، ۲۵۔

(۳) شرح روض الطالب من اسکی الطالب ۲۸۸/۲۔

(۴) الصدی علی المشرع المیز ۵۲۵/۲۔

(۵) نہایۃ القناع ۲۵/۵۔

(۶) حاشیہ ابن عابدین ۵۸/۳۔

(۷) القناع والکلیں ۲۲/۵، تجرۃ القام ۲۰/۳، طبع معصی محمد انجاریہ۔

جس چیز کا دعویٰ کیا گیا ہے اس کا اقرار کر لو، اس صورت میں مؤکل کے خلاف اس کا اقرار درست ہوگا، جیسا کہ فتاویٰ ہند میں مذکور ہے۔ "در بیان ماہدین کہتے ہیں کہ اس نصیب سے محض "توکیل" سے اقرار نہ ہونے کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے" (۱)۔

اقرار پر شبہ کا اثر:

۵۴- شبہ لغت میں اتباس کو کہتے ہیں: "شبه عليه الأمر" معاملہ اس طرح غلط ہو گیا کہ دوسرے کے لئے مشتبہ ہو گیا (۲) فقہاء نے شبہ کی تعریف یوں کی ہے: شبہ کہتے ہیں ایسی چیز کو جو ثابت کے مشابہ ہو حالانکہ وہ ثابت نہ ہو (۳) اس تعریف کے اعتبار سے شبہ کا اثر اثبات پر پڑتا ہے اور اثبات ہی میں سے اقرار ہے، پس اگر اقرار اتباس یا تاویل کا محتمل ہو یا غرض خفا میں سے کسی چیز کے مشابہ ہو تو اس میں شبہ کا اعتبار یا جائے گا۔ درحقیقت اقرار یا پائے دیو تو حقوق اللہ میں سے ہوگی یا حقوق العباد میں سے، اور حقوق العباد شبہ کے باوجود ثابت ہو جاتے ہیں اور حقوق اللہ شبہ سے ثابت نہیں ہوتے ہیں، کیونکہ بعض حقوق اللہ شبہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں، مثلاً زنا، پوری اور شراب پینا، اور بعض حقوق اللہ شبہ کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتے ہیں، مثلاً رفاۃ و رکناؤ، اس مسئلہ کی تفصیل اپنی جگہوں میں آئے گی (۴) (حق اللہ شبہ کی اصطلاح دیکھی جائے)۔

۵۵- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ کوئی کوٹا کر لے کر اس سے اقرار کرے، مگر اگر مسم نہ ہو تو اس اقرار کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اس

بالخصوص "کے اقرار کا تعلق ہے تو دین کے قبضہ میں اس کا اقرار کامل قبول نہ ہوگا الا یہ کہ اس کو اس اقرار کا حق دے دیا گیا ہو، یہ رائے شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ اور ابن ابی لیلیٰ کی ہے، اس لئے کہ اقرار ایسا معنی ہے جو خصومت کو ختم کر دیتا ہے، اور اس کے منافی ہے، لہذا وکیل اس کا مالک نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ خصومت کی اجازت اقرار کا تقاضا نہیں کرتی ہے، پس اگر وکیل کسی چیز کا اقرار کرے تو اس نے جو کچھ اقرار کیا ہے وہ مؤکل پر لازم نہیں ہوگا، وکیل کی حیثیت محض ایک کو دیکھو، امام ابو حنیفہ، امام محمد فرماتے ہیں کہ قساص، حد و کے مل و مسائل میں عدالت میں اس کا اقرار قبول یا حاکمے گا، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس کا اقرار عدالت میں نہ درست ہوگا، میں قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اقرار دعویٰ کا ایک جواب ہے، چنانچہ "وکیل بالخصوص" کا جس طرح انکار درست ہوتا ہے اسی طرح اقرار بھی درست ہوگا لیکن حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ جب مؤکل عقد و کالت میں یہ وضاحت کر دے کہ وکیل کو اقرار کا حق حاصل نہیں تو ظاہر الروایہ کے مطابق وکیل کو حق اقرار حاصل نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ قاضی کے پاس اقرار کرے تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا اور اس کی وجہ سے وہ کالت سے خارج ہو جائے گا۔

اسی طرح حنفیہ سے یہ بھی وضاحت کی ہے کہ "توکیل بلا اقرار" درست ہے، اور مؤکل محض وکیل بنانے کی وجہ سے اقرار کرنے والا نہیں سمجھا جائے گا، امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے (۱) امام ابن ماجہ نے طبرانی سے روایت کی ہے کہ قائل ہے کہ مطلب یہ ہے کہ کوئی "وکیل بالخصوص" بنائے اور یوں کہے کہ تم مختص کر دو، اور جب تم میرے لئے کسی وجہ کے آئے یا مجھے عار لاحق ہوئے گا میں تمہیں محسوس کر دوں تم

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن ماجہ ج ۴ ص ۱۳۵، ص ۵۹۹، ۹۹۰، نہایت الشائع مع حاشیہ ۲۵/۵
(۲) لسان العرب والاصطلاح مادہ (عبر)۔
(۳) البدیع ۶/۳۶
(۴) المہذب ج ۲ ص ۳۳۲، ج ۲ ص ۳۳۲ مختلف کتب فقہ میں باب العہود

(۱) ابن ماجہ ج ۴ ص ۱۳۵، حاشیہ الدر المختار ج ۴ ص ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، نہایت الشائع ۲۳/۵

نہ لے (۱)۔

مذکورہ تمام احکام اقرار میں شہید کرتے ہیں، پس اقرار میں شہید جائے یا کوئی بھی معارض پائی جائے تو اس کو حیران لینا نفس اقرار سے زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ انسان بری الذمہ ہو ورنہ اس اصل سے عدول ہی بقت ہوتا ہے بسبب ثابت شدہ یقینی دلیل ہو ورنہ اس کا کوئی معارض یا کوئی کمزور کرنے والی چیز نہ پائی جائے (۲)۔

اقرار پر طویل مدت گزر جانے کی وجہ سے حقوق اللہ میں شبہ:

۵۷- الہد یہ در فتح القدر میں ہے: قدام (طویل مدت کا گذر جانا) امام محمد کے نزدیک اقرار کو باطل نہیں کرتا ہے، جیسا کہ حد زنا میں قدام اقرار کو بالاتفاق باطل نہیں کرتا۔ دن سماء نے امام محمد سے انوار میں نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں رہائی پر حد قائم کروں گا اگرچہ وہ چالیس سال کے بعد آئے، البتہ شہیدین کے لئے ایک ماہ بھر پر حد قائم نہیں کی جائے گی الا یہ کہ وہ شرب خمر کا اقرار شرب کی بد کی موجودگی میں کرے (۳) پس امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف کے نزدیک قدام شرب خمر کے اقرار پر مؤثر ہوگا، ورنہ ساقط ہو جائے گی۔

الہد یہ فتح القدر اور البحر الرائق میں مذکور ہے کہ قدام حقوق اللہ میں سوائے حد قذف کے شہادت پر مؤثر ہوگا، حد قذف میں قدام اس لئے مؤثر نہیں ہوگا کہ اس میں بندہ کا حق بھی ہے اور اس میں بندے سے ذلت و رسوائی دور کی جاتی ہے، برخلاف اقرار کے، کہ اس میں

قدام مؤثر نہیں ہوگا۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرب خمر کی حد کے علاوہ میں قدام کے باوجود مکر کے اقرار کی وجہ سے حد جاری کی جائے گی، یہ تک شرب خمر میں قدام اقرار کو باطل کرتا ہے۔ امام محمد کا اس میں اختلاف ہے۔

۵۸- البتہ حقوق العباد میں قدام مؤثر نہیں ہوگا، نہ حقوق العباد کے اقرار میں ورنہ اس پر شہادت میں (۱) بن قدامہ کہتے ہیں: "رتدیم زمانا کا اقرار کرے تو حد واجب ہوں۔" ورنہ زنا والی حد (۲) کے عموم کی وجہ سے حنا بلہ، مالکیہ، امام وزائی، امام نووی، امام اسحاق و امام ابو ثریب رائے کے قائل ہیں، اس لئے بھی کہ حد ایک حق ہے جو فوری ثابت ہوتا ہے، پس وہ بینہ و دلیل کی وجہ سے طویل زمانہ کے بعد بھی تمام حقوق کی طرح ثابت ہوگا، امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ اسوں نے فرمایا کہ میں قدیم زمانہ پر کوئی دلیل قبول نہیں کروں گا، بلکہ زمانہ کے اقرار کی وجہ سے اس پر حد جاری کروں گا، یہی قول ابن حنبلہ کا ہے، امام ابن ابی موسیٰ نے ذکر کیا ہے کہ یہی مسک امام احمد کا بھی ہے (۳)۔

اقرار سے رجوع:

۵۹- رجوع کبھی سرایت ہوتا ہے مثلاً کوئی کہے کہ میں نے اپنے اقرار سے رجوع کیا یا میرا اقرار مجھ کو تھوڑا رجوع کبھی نکالتا ہوتا ہے، جیسے کہ جاری کرنے کے وقت مکر بھاگ جائے، اس سے کہ فر رجوع لی، دلیل ہے، پس اقرار اقرار سے حقوق اللہ کا ہو جو شہ کی وجہ سے

(۱) فتح ۱۸/۳، بحر الرائق ۵/۲۲، ۲۳۔

(۲) یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: (الزانیة والزانی فاحطبوا کل واحد منہما مائة جلدہ) سورہ نور ۲۔

(۳) انبی ۸/۲۰۷۔

(۱) اشرع الصبر و صلیبہ المدوی ۵۲۶/۳، صلیبہ المدوی ۳۹۸/۳۔

(۲) الاشارة وانظار للشرح علی ص ۵۹، الطرق مشکوٰۃ ص ۸۲، ۸۳۔

(۳) الہد یہ فتح ۱۸/۵، ۱۸/۸، انبی ۸/۳۰۹۔

اس حدیث میں مقرر کے رجوع کو قبول کرنے کی سب سے واضح دلیل ہے اور اس لئے بھی کہ اقرار حد کی وہ دلیلوں میں سے ایک دلیل ہے، لہذا مقرر کے رجوع کر لینے کی وجہ سے حد ساقط ہو جائے گی، جس طرح حد جاری ہونے سے پہلے کوہان رجوع کر میں تو حد ساقط ہو جائے گی، حضرت ماعز اسلمیؓ کے بھاگنے کے باوجود قتل کرنے والوں پر ضمان اس لئے واجب نہیں ہوا کہ ان کا رجوع صراحتاً نہیں تھا البتہ اگر مقرر صراحتاً رجوع کر لے مثلاً یہ ہے کہ میرا اقرار جھوٹا تھا یا میں اپنے اقرار سے رجوع کرتا ہوں یا میں نے ایسا نہیں کیا جس کا میں نے اقرار کیا ہے تو حد ترک کرنا واجب ہوگا۔ پس اگر اس کے بعد بھی کوئی قاتل اس کو قتل کر دے تو اس کا ضمان قاتل پر واجب ہوگا، اس سے کہ اس کا اقرار رجوع کر لینے کی وجہ سے رائل ہو یا تو یا اس سے اقرار ہی نہیں کیا، اور قاتل پر قصاص نہیں ہوگا، اس لئے کہ صحت رجوع میں اختلاف ہے تو اس میں شبہ پیدا ہو گیا (۱)۔

امام مالکؒ اپنی ایک غیر مشہور روایت کے مطابق یہ قید لگاتے ہیں کہ ایسے حقوق اللہ میں جو شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں ان میں مقرر کا رجوع اس وقت قبول ہوگا جب کہ رجوع شبہ پائے جائے کی وجہ سے ہو، میں اگر مقرر جیسے شبہ کے اقرار سے رجوع کرے تو اس کا رجوع معتبر نہ ہوگا، البتہ اسے یہ صراحت کی ہے کہ یہ قاتل مذکور نہیں سمجھا جائے گا البتہ یہ شبہ کی وجہ سے رجوع کیا ہو، امام مالک سے بھی یہی روایت ہے، ابن المثنیٰؒ بھی اسی کے قائل ہیں (۲)۔

صحیح روایت کے مطابق ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ دو رجوع کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، البتہ یہ کہ رجوع صریح ہو، نقد و نقد کے وقت

ہے اس کی سند حسن ہے۔

(۱) ایسی ۱۸/۱۹۸، البدائع ۷/۱۱۱، المشرح للکبیر وجامعہ الدوسقی ۱۸/۳۳۱۔

(۲) المشرح للکبیر مع جامعہ الدوسقی ۱۸/۳۳۱۔

بھاگ جانے کو دو رجوع نہیں مانتے ہیں چنانچہ مقرر نے کہا کہ مجھے چھوڑ دیا مجھ پر حد جاری نہ ہو یا حد جاری کرنے سے پہلے یہ حد جاری کرنے کے دوران بھاگ جائے تو اس صحت کے مطابق یہ رجوع نہیں کہلائے گا، کیونکہ اس نے رجوع کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ اس وقت اس کو چھوڑ دینا واجب ہوگا پھر اگر وہ صراحت کر دے تو حلیک ہے مرنے اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اور اگر اس کو نہ بھی چھوڑا جائے تو قتل کرنے والے ناواں نہیں دیں گے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ماعز اسلمیؓ والے واقعہ میں قتل کرنے والوں پر کوئی تاوان واجب نہیں کیا۔

۶۰۔ دو امر ایسوں نے ایسے حقوق العباد یا حقوق اللہ کا اقرار کیا جو شبہ سے ساقط نہیں ہوتے ہیں جیسے قصاص، حد نقد اور زکاۃ و کفارات اور اس میں اقرار کے بعد رجوع کر لیا تو بدل اختلاف ان کا رجوع قبول نہیں یا جائے گا، کیونکہ یہ حق ایسا حق ہے جو غیر کے لئے ثابت ہو چکا ہے، لہذا بغیر رضامندی کے وہ اسے ساقط نہیں کر سکتا، اس لئے کہ حق العباد ثابت ہو جانے کے بعد رجوع کی وجہ سے سقوط کا احتمال نہیں رکھتا اور اس لئے بھی کہ حقوق العباد کی بنیاد حق کے حصول کے لئے نزع پر ہے اور جب تک بندہ کا حق ثابت رہے گا اس کا اسقاط بغیر رضامندی کے نہیں ہو سکتا ہے (۱)۔

علامہ قرطبی نے وہ اقرار جو قاتل رجوع ہے اور وہ اقرار جو قاتل رجوع نہیں ہے، دونوں کی وضاحت کی ہے کہ اقرار میں اصل یہ ہے کہ نیک فسانہ و فاسق و فانیہ دونوں کے سے وہ لازم ہو سکتا ہے، اس لئے کہ وہ طبیعت و طوالت کے خلاف ہے، اور رجوع کے عدم جو اصل شابطہ یہ ہے کہ جس چیز میں عذر عادی نہیں ہے اس سے

(۱) نہایۃ الحاج ۳/۱۰۳، مشکوٰۃ فی شرح المصلیٰ ۱۸/۸۲۔

رجوع قائل قبول نہ ہوگا^(۱)۔

کیا ایترار سب ملک ہو سکتا ہے؟

۶۱۔ خیر نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے لئے مال کا ایترار کیا، مقرر لہ کو معلوم ہے کہ وہ اپنے ایترار میں جھوٹا ہے تو اس کے لئے زبردستی مال عطا یا نہ جائز نہیں ہے الا یہ کہ وہ خوش دلی سے سپرد کرے۔ ایسی صورت میں طور سید یہ بتا دینا تسلیک ہوگی۔ علامہ ابن عابدین نے دین الفضل سے نقل کیا ہے کہ ایترار تسلیک کا سبب نہیں بن سکتا۔ مدایہ اور اس کی شروعات میں ہے کہ مقرر لہ جب تصدیق کر لے، ایترار کو رد کرے، تو رد کرنا درست نہیں ہے، اس کا حکم ایترار شدہ چیز کا مقرر پر لازم ہونا ہے، اس کا عمل یہ ہے کہ جس چیز کی خبر دی جائے اس کو غیر کے لئے غلام کرنا ہے، نہ کہ اس کا عمل اتنا مالک بننا ہے، مذکور دیماوی مسئلہ پر یہ مسائل آلات کرتے ہیں:

۱۔ ایترار کسی نے کسی متعین میں کیا تو ایترار اس کا مالک نہیں ہے تب بھی ایترار درست ہے، یہاں تک کہ مقرر نے کسی ان بھی اس میں پہلیت حاصل کر لی تو حکم ایترار کا اس میں کو مقرر لہ کے حوالہ کرے، اور ایترار درجہ بنی تسلیک ہوتا تو یہ درست نہ ہوتا، اس لئے کہ آدمی جس چیز کا مالک نہ ہو اس کی طرف سے اس کی تسلیک درست نہیں ہے، ایترار کے درست ہونے کے سلسلے میں ثانیہ نے خیر فی موفقت کی ہے بین ہم نے ثانیہ کی تحریر میں یہ نہیں پایا کہ مقرر جب ایترار رد کر دے اس میں ثانیہ ایترار کا مالک ہو جائے تو اس کو مقرر لہ کے سپرد کرنے کا حکم ایترار جانے کا، اسی طرح ثالثیہ و رابعیہ کے یہاں بھی اس مسئلہ کوئی تذکرہ نہیں دیکھا۔

۲۔ ایترار کسی نے کسی مسلمان کے لئے شراب کا ایترار کیا تو ایترار

رجوع جائز نہیں ہے، اور رجوع کے جواز کا ضابطہ یہ ہے کہ جس میں عذر عادی ہو اس سے رجوع جائز ہے^(۱)۔ پس اگر کسی وارث نے وراثت کے سے ایترار کیا کہ اس کے والد نے جو کچھ چھوڑا ہے وہ وراثت کے وراثت شرعی قاصد کے مطابق تقسیم کیا جائے گا۔ پھر کچھ کو باقی رہے اور انہوں نے بتایا کہ اس کے والد نے ان کو دیا ہو، ان کو انہوں نے اس مکان کو اس کے بچپن میں اس کو عید دیا ہے اور اس کے سے اس پر قبضہ کیا ہے، لہذا مقرر کو انہوں کے حق میں وجہ سے معذرت کرتے ہوئے اپنے ایترار سے رجوع کرے کہ وہ اس کو نہیں جانتا تھا، تو اس کا دعویٰ اور عذر سنا جائے گا اور وہ اپنا کو پیش کرے گا، اور اس کا سابقہ ایترار بینہ کی تکذیب نہیں کرے گا۔ مرنے والی اس کو معیوب بنائے گا اور اس کا رجوع قبول کرنا جائے گا۔

۳۔ جب مقرر کہہ کہ قادیان کے ایک ہزار دینم میرے ہاں ہیں، اگر وہ قسم کھالے، مقرر لہ سے قسم بھی کھالی پھر مقرر نے رجوع کر لیا، وہ کہہ کہ میں یہ نہیں سمجھتا تھا کہ وہ قسم کھالے گا تو مقرر پہ کچھ لازم نہیں ہوگا، اس سے کہ عرف یہ ہے کہ اس قسم کی شرط کا قاضی یہ کہ ایترار شدہ چیز کے لازم ہوے، تاہم نہ کیا جائے، یہ بھی عرف ہے کہ یہ ایترار نہیں ہے^(۲)، اس پر کسی فرماتے ہیں: ایترار سے کسی حق الہی کا ایترار کیا تو مقرر کا رجوع اس کے لئے مفید نہ ہوگا۔ مرنے والے اللہ کے حق کا ایترار کیا جیسے ربا، شراب، خمر، تو ایترار کی طرف رجوع کیا تو یہ رجوع قائل قبول ہوگا، ورنہ ایترار کے رجوع یا تو اس میں وقول ہیں: ۱۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے مسلک کے مطابق وہ رجوع قائل قبول ہوگا، ۲۔ امام حسن بصری کے قول کے مطابق وہ

(۱) المدخل ۷/۱۱، ۱۳۲، البحر الرائق ۵/۱۸، المہذب ۳/۶۶، الفی

۱۳/۵، ۱۲/۸۔

(۲) الفروق ۳/۸۳، مواہب اللیل للخطاب ۲۲۳/۵۔

(۱) التواہین الفہرہ ص ۲۰۸۔

میراث کا جس طرح جمع مال سے تعلق ہوتا ہے اسی طرح بقیہ مال سے بھی تعلق ہوتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص مال متروک کے بعض حصہ کا مالک ہو یا بعض کو مخصب یا تو حق بقیہ مال سے متعلق ہوگا۔ اور وہ مال جو منکر کے قبضہ میں ہو وہ مال مخصوب کی طرح ہے، لہذا باقی مال کو وہ لوگ جو اسے تقسیم کریں گے جیسا کہ انہوں کو کوئی اجنبی آدمی مخصب کرتا تو یہی حکم ہوتا۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ منکر لے میراث میں منکر کے ساتھ تثناء شریک نہ ہوگا۔ منکر سے بھی یہی منقول ہے۔ (۱) ایم (نقل) کہتے ہیں کہ جب تک تمام ورثہ منکر نہ رہے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ جب اس کا نسب ہی ثابت نہ ہو تو وہ وارث بھی نہیں ہوگا۔ جیسا کہ شریعت میں یہ شخص کے نسب کا قرائر ہے جس کا نسب معروف ہو تو وہ وارث نہیں ہوتا ہے (۲)۔ جب منکر میا بینہ و بین اللہ (۳) صادق ہو تو یا منکر پر یہ لازم آئے گا کہ وہ منکر لے کو اس کا حق حصہ دے دے، ثانیہ کی اس میں دو را میں ہیں: ایک رائے یہ ہے کہ دینہ حصہ دینا لازم ہوگا، دوسری قول صحیح ہے۔ لازم ہوئے کی صورت میں پھر یہ سوال ہوتا ہے کہ منکر لے کو نصف مال ملے گا یا نمٹ (یک تہائی)؟ اس شق میں بھی دو رائیں ہیں (۴)۔

گر تمام ورثہ اس کے نسب کا قرائر رہے جو میراث میں شریک ہیں تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا، خواہ وارث ایک ہو یا چارے، جس صحت، مرد، ہو یا عورت، امام شافعی اسی کے قائل ہیں، نیز امام ابو یوسف اسی کے قائل ہیں اور انہوں نے امام ابو حنیفہ سے یہی قول

غل یا ہے، کیونکہ وارث میت کے مال متروک میں اس کے دیہ میں میت کے قائم مقام ہوا کرتا ہے، اسی طرح نسب میں بھی وارث میت کے قائم مقام ہوگا، حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زعمہ دونوں کے درمیان رمعیہ کی باندی کے بچہ کے بارے میں اختلاف ہوا حضرت سعد نے فرمایا کہ میرے بھائی قتادہ نے مجھے حیمت کی تھی کہ جب مکہ آؤں تو میں زعمہ کی باندی کے بچہ کو دیکھوں اور اس کو اپنے قبضہ میں کر لوں، کیونکہ وہ اس کا بیٹا ہے، اس پر عبد بن زعمہ نے کہا کہ وہ میرا بھائی ہے اور میرے باپ کی باندی کا لڑکا ہے جو میرے باپ کے فرانس میں پیدا ہوا ہے، اس کا زعمہ میں رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ دیا: ”ہو لک یا عبد بن زعمہ“ (۱) (اے عبد بن زعمہ یہ بچہ تمہیں ملے گا) (۲)، اور اس لئے بھی کہ سب ایسا حق ہے کہ جو قرائر سے ثابت ہوتا ہے، اس میں عدل کا اعتبار نہیں ہوگا، نیز یہ ایسا قول ہے جس میں عدل کا اعتبار نہیں ہے تو اس میں عدل کا اعتبار بھی نہیں ہوگا۔ امام ابو حنیفہ سے مشہور روایت یہ منقول ہے کہ نسب کا اثبات مرد یا ایک مرد اور عورتوں کے قرائر سے ثابت ہو گا، امام مالک فرماتے ہیں کہ سب کا اثبات وہ افراد کے قرائر سے ہوگا، اس لئے کہ اس میں سب کو دھرمے پر ڈالا جاتا ہے، لہذا شہادت کی طرح اس میں بھی عدل کا اعتبار یہاں لے گا (۳)۔

اقرار نسب کی شرطیں:

۶۳۔ منکر کا اپنے خلاف قرائر نسب کے درست ہونے کے سے کچھ شرطیں:

- (۱) عدیۃ عائشہؓ ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: هُوَ لَكَ يَا عَبْدَ رَمْعَةَ“ کی روایت بخاری (صحیح ۱۲۷/۱۲) سے کی ہے۔
- (۲) انہی ۱۹۹/۵، ۲۰۰۔

- (۱) انہی ۱۹۹/۵، ۲۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ۶۶۸۳، ابوداؤد و الترمذی ۱۹۱۳/۱۹، الدر المنثور علی المشرع الکبیر ۱۵۳/۱۵۳، المشرع المکبیر ۵۳۰/۵۳۰، ۵۳۲، المہذب ۳۳۵/۳۵۲، ۵۳۳، نہایۃ المحتاج ۱۵۶/۱۵۵، کشاف القناع ۶۰/۶۰، ۶۲/۶۲، الاوصاف ۱۲/۱۲، ۱۵۰/۱۵۰۔
- (۲) انہی ۱۹۹/۵، نہایۃ المحتاج ۵۳/۵۳۔

مقررہ کو قسم دلائی جائے اس بات پر کہ اقرار صحیح ہے (۱)۔

۶۵- دو رشتوں میں سے ایک غیر مکلف ہو جیسے بچہ یا مجنون، اور رشتہ مکلف کسی تیسرے کے بھائی ہونے کا اقرار کرے تو اس کے اقرار سے نسب ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ تمام میراث کا مالک نہیں ہوتا، پھر اگر بچہ بالغ ہو جائے یا مجنون صاحب عقل ہو جائے اور دونوں اس نسب کا اقرار کر لیں تو پھر اس کا نسب تمام مرثیہ کے متعلق ہو جانے کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا۔ اور اگر وہ دونوں مکلف اپنے سے قبل انتقال کر جائیں تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا، کیونکہ یہ اقرار تمام مرثیہ کی طرف سے اقرار پایا گیا، اس لئے کہ مقررہ کی حیثیت حکماً جمیع مرثیہ کی ہوگئی ہے، یہ مسئلہ اس صورت میں ہے جب مقررہ انتقال کر جانے والوں کے بعد کل میراث کا مالک ہو جائے، لیکن اگر مقررہ کے مدد و میت (مورث) کا کوئی اور وارث ہے یا میراث میں کوئی شریک ہے تو پھر نسب ثابت نہیں ہوگا، اور میت کا وارث میت کے قائم مقام ہوگا، لہذا جب وہ مقررہ کی موافقت اقرار میں کرے تو نسب ثابت ہو جائے گا، اور اگر مخالفت کرے تو پھر ثابت نہیں ہوگا (۲)۔ اور جب وارث کسی ایسے شخص کا اقرار کرے جو اس کو محبوب (محرّم) بناوے مثلاً میت کا بھائی میت کے بیٹا ہونے کا اقرار کرے تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا اور وہ وارث ہوگا اور مقررہ ساتھ ہو جائے گا، یہ ابن حامد، قاضی اور ابو العباس بن مرتیٰ کا مختار قول ہے، اس سے کہ مقررہ یہ ثابت نہ کرے کہ اس کا بچہ جس کے حق میں کوئی مانع رشتہ میں پیدا ہوا، لہذا وہ وارث ہوگا، جس طرح اس کا نسب اگر بیٹہ (دلیل) سے ثابت ہوتا تو وہ وارث ہوتا اور اس لئے بھی کہ نسب کا

ثبوت سبب میراث ہے، لہذا اس کے حکم (میراث) کا اس سے جدا کرنا درست نہیں ہے اور مقررہ کی موجودگی میں مانع رشتہ کے نہ پائے جانے کی صورت میں اس کی وجہ سے محبوب ہونے والا شخص وارث نہیں ہوگا (۱)۔

۱۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ مقررہ کا سبب تو ثابت ہوگا لیکن وہ وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو وارث بنانے کی وجہ سے مقررہ بحیثیت وارث ساتھ ہو جائے گا، اور اس کا اقرار باطل ہو جائے گا، اسی نے ہم نے نسب کو ثابت قرار دیا اور اقرار کو معتبر نہیں مانا۔ شیرازی کہتے ہیں: اگر مقررہ مقررہ کو محبوب قرار دے، ایک شخص مر جائے اور بھائی چھوڑ جائے پھر بھائی کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرے تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا لیکن وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ اگر ہم نے اس کے لئے وارث کو ثابت کیا تو اس کی وجہ سے مقررہ کی وارث ساتھ ہو جائے گی، کیونکہ مقررہ کا مقررہ کو وارث بنانا مقررہ کی حیثیت وارث کو ختم کر دیتا ہے، لہذا اس کا اقرار بھی باطل ہوگا، اس لئے کہ یہ اقرار غیر وارث کی طرف سے ہوگا (۲)۔

۶۶- اگر عادل شخص خواہ وہ دونوں بیٹے ہوں، یا بھائی ہوں یا بیٹی ہوں کسی تیسرے کے سب کا اقرار کریں تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا، لیکن اگر وہ دونوں غیر عادل ہوں تو مقررہ کو وہ ملے گا جو ان کے اقرار کی وجہ سے ان کے حصہ میں کم ہو جائے گا، اور نسب ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہاں اقرار سے مراد شہادت ہے، کیونکہ نسب اقرار سے ثابت نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اقرار کبھی ظن سے بھی ثابت ہوتا ہے اور اس میں عدالت کی شرط نہیں ہے، اور اگر ایک عادل وارث بنے، مقررہ کا اقرار کرے تو اقرار کے ساتھ ساتھ مقررہ

(۱) انہی ۲۰۲، ۲۰۱/۵

(۲) المہذب ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰/۵

(۱) جامعہ فہرست ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰/۵

(۲) انہی ۲۰۲، ۲۰۱/۵

میں زیادہ احتیاط برتی جاتی ہے (۱)۔

بیوی کا کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرنا:

۶۸- حنفیہ کے نزدیک اگر بیوی کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرے اور لڑکا اس کی تصدیق بھی کرے، بچہ بھی اقرار قابل قبول نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں نسب کو دھڑلے پر ڈالنا جاتا ہے۔ یونکہ لڑکا باپ کی طرف منسوب ہوتا ہے، لہذا یہ کہ شوہر بیوی کی تصدیق کرے کہ یہ بیوی کوئی بیٹہ پیش کر دے، عورت نے اگر مطلقاً بچہ کا اقرار کیا (یہ کہا کہ یہ بچہ میرا ہے) اور نہ ہی کی بیوی ہے اور نہ ہی معتدہ ہے یا اگر کسی کی بیوی ہے، مین وہ دعویٰ کر رہی ہے کہ بچہ شوہر کے علاوہ دوسرے کا ہے، تو اقرار درست ہوگا، لیکن اس بچہ کا نسب اس کے شوہر سے ثابت نہ ہوگا، اگر عورت کا کوئی معروف وارث نہ ہو تو بچہ اور عورت دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اس لئے کہ ولد الزما صرف ماں کی جانب سے وارث ہوتا ہے (۲)۔

بن رشد، لکھی ”لمد ونہ“ سے نقل کرتے ہیں کہ اگر کوئی عورت کسی مرد کو دیکھ کر کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے، اور اس کی عمر کے اس کے بچے ہو سکتے ہوں اور وہ شخص اس عورت کی تصدیق کرے، تب بھی اس شخص کا نسب اس مذکورہ عورت سے ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہاں کوئی باپ نہیں ہے جس کی طرف وہ منسوب کیا جائے، اور اگر عورت کوئی ایسا بچہ لاتی جو وہ چھوڑ چکا ہو اور عورت دعویٰ کرے کہ وہ اس کا لڑکا ہے تو وہ بچہ میراث میں عورت کے ساتھ شریک نہ ہوگا اور اس بچہ کی وجہ سے اس عورت پر تہمت لگانے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی (۳)۔

(۱) ایسی ۶/۵۔

(۲) ایسی ۶/۵۔

(۳) ایسی ۶/۵، لکھنؤ ۳۳۸/۵، قطاب ۳۳۹/۵۔

متبادلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر عورت کسی بچہ کا اقرار کرے اور اس کا کوئی شوہر بھی نہ ہو اور نہ ہی اس کا کوئی نسب ہو تو اس کا اقرار قبول کیا جائے گا۔ اور اگر عورت کا کوئی شوہر ہو تو ایک روایت کے مطابق اس کا اقرار قبول نہیں کیا جائے گا، یہ تک اس طرح مڑ کے کہ نسب کو شوہر پر انکار لازم آئے گا حالانکہ شوہر نے اس کا اقرار نہیں کیا ہے، انی طرح اس کی بیوی سے ہونے والی ولادت کو غیر کی طرف منسوب کر کے عار لانا لازم آئے گا، دوسری روایت کے مطابق اس کا اقرار قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ عورت ایک عورت ہے جس نے بچہ ہونے کا اقرار کیا ہے اور اس کا احتمال ہے کہ بچہ اسی سے ہو، لہذا اس کی طرح اس کا بھی اقرار قبول کیا جائے گا۔

اگر کوئی عورت کسی لڑکے کا دعویٰ کرے تو اس سلسلہ میں امام احمد بن حنبل کی رائے ابن منصور کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ اگر اس عورت کے کچھ بھائی ہیں یا مشیہ نسب ہے تو صمدی ہے کہ وہ یہ ثابت کرے کہ وہ اس کا بیٹا ہے، اگر عورت کی طرف سے کوئی دفاع کرنے والا نہیں ہے تو لڑکے اور عورت کے درمیان کون سا حل ہوگا؟ اور یہ اس وجہ سے کہ جب عورت اہل و عیال والی ہوگی تو ظاہر ہے کہ لوگوں پر اس عورت کی ملاقات پوشیدہ رہے گی، لہذا وہ عورت جب کسی بچہ کا دعویٰ کرے اور لوگ اس بچہ کو نہ جانتے ہوں تو یہ ظاہر ہے کہ اس کا دعویٰ مجبوت ہے، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ اس کا دعویٰ مطلقاً قبول کیا جائے، یونکہ نسب کے سلسلہ میں احتیاط برتی جاتی ہے، لہذا اس دعویٰ میں عورت مرد کے مشابہ ہوں (۱)۔

بجائزہ حیات کا اقرار:

۶۹- اگر کسی نے چھوٹے بچے کے نسب کا اقرار کیا تو وہ اس کی ماں

(۱) ایسی ۶/۵، لکھنؤ ۳۳۸/۵، قطاب ۳۳۹/۵۔

زوجیت کا اقرار کرنے والا نہ ہوگا، شافعیہ اسی رائے کے قائل ہیں، اس لئے کہ زوجیت نہ اقرار کے لفظ کا مفہوم ہے اور نہ اس کا مقتضی ہے، لہذا وہ زوجیت کا اقرار کرنے والا نہ ہوگا۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ عورت بحیثیت آزاد کے مشہور ہو تو وہ شخص اس کی زوجیت کا اقرار کرے گا، کیونکہ مسلمانوں کے مناسبات و اصول کو صحت پر محمول کرنا واجب ہے^(۱)، اور زوجیت کا اقرار اس شرط کے ساتھ درست ہے کہ وہ موانع سے خالی ہو^(۲)۔

وہدین و شوہر سے متعلق عورت کا اقرار:

۷۰۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ والدین اور شوہر سے تعلق عورت کا اقرار درست ہے، اس لئے کہ جنس عورت ہونا اپنے اقرار کی صحت کے لئے مانع نہیں ہے، امام القفاجی نے اپنی کتاب ”نزع الغش“ میں بیان کیا ہے کہ کسی عورت کے حق میں ماں ہونے کا اقرار درست نہیں ہے، بی طرف ”ضوء المسرین“ میں بھی ہے، اس لئے کہ نسب آباء کے لئے ہوا کرتا ہے، امہات (مادوں) کے لئے نہیں^(۳)۔ اور اس اقرار میں زوجیت کو غیر کی طرف منسوب کرنا لازم آتا ہے، صاحب الدر المختار فرماتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ ماں بھی برادرست ہو پ کے ساتھ شریک ہوتی ہیں، اس لئے باپ کی طرح ماں کے متعلق بھی اقرار درست ہوگا۔ اور اصول یہ ہے کہ جس نے کسی سے نسب کا اقرار کیا ہو تو، اسی پر لازم ہو، غیہ پر نہیں، تو اس صورت میں اس کا اقرار مقبول ہوگا، جس طرح مقرر کا اقرار تمام حقوق میں تو اس کے حق میں قبول کیا جاتا ہے^(۴)۔

(۱) مسند ۵/۲۰۷

(۲) الہدایہ و تکرار النسخ ۱۳/۱۶، الدر المختار و حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۵۸

(۳) مسند ۵/۲۰۷

(۴) الہدایہ و تکرار النسخ ۱۳/۱۶، حاشیہ الدسوقی ۳/۱۵۸، مواہب الجلیل ۳/۲۳۸، مواہب ۳/۵۲۲، النسخ ۵/۱۹۹

موت کے بعد نسب کی تصدیق:

۷۱۔ مقرر کی موت کے بعد نسب کی تصدیق درست ہے، کیونکہ نسب موت کے بعد باقی رہتا ہے، اسی طرح زوجہ کی تصدیق درست ہوئی، اس لئے کہ نکاح کا حکم موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے، اسی طرح بیوی کی موت کے بعد شوہر کی تصدیق درست ہے، اس سے کہ وراثت احکام نکاح میں داخل ہے، بین امام ابوحنیفہ کے نزدیک زوجہ کی موت کے بعد زوج کی تصدیق درست نہیں ہے، کیونکہ موت کی وجہ سے نکاح ختم ہو جاتا ہے^(۱)۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقرر یہ میت ہو اور وہ صحیح ہو یا مجنون تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا، اس لئے کہ اگر وہ مرد ہو تو اس کے تعلق اقرار قبول کیا جاتا تو مرنے کے بعد بھی قبول کیا جائے گا، بین ائمہ مقرر بہ باطل و عاقل ہو تو اس میں دورا میں ہیں؛ ایک رائے یہ ہے کہ نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ باطل کا نسب صرف اس کی تصدیق سے ثابت ہوتا ہے، اور موت کے بعد تصدیق ممکن نہیں۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس کا نسب ثابت ہوگا، مرنے تک مسلک یہی ہے۔ اس لئے کہ وہ کچھ کہنے پر قادر نہیں ہے لہذا بچہ و مجنون کی طرح اقرار سے اس کا بھی نسب ثابت ہو جائے گا^(۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نسب اس شخص کے حق میں ثابت ہو جاتا ہے جو مجہول النسب کا بیٹا ہونے کا اقرار کرے، جبکہ سب شرطیں پوری جا میں اور یہ نسب بقت علق (نطفہ) سے شمار کیا جائے گا^(۳)۔

حنفیہ و مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ دوا اور پوتا ہونے کا اقرار درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں نسب کو دوسرے کی طرف منسوب

(۱) الہدایہ و تکرار النسخ ۱۳/۱۶

(۲) مواہب ۳/۵۲۲، مسند ۵/۲۰۷

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۵۸

اقراض، اقراض

میا جاتا ہے، مین، لیدہ کہتے ہیں: "مقر یہ ہے کہ اس شخص کا اپ
میر جیٹا ہے تو تصدیق کی جائے گی، یہ نکتہ آئی کی تصدیق اس وقت
کی جائے گی، جب کہ وہ پڑ کے کو اپنے فراموش کی طرف منسوب
کرے، مین جب وہ غیر کے فراموش کی طرف منسوب کرے تو اس کی
تصدیق نہیں کی جاتی ہے (۱)۔

اقراض

نکھنے: "قرض"۔

ثانیہ: "قرض" میں ہے کہ جب مقر اور مقر سے کے درمیان کوئی
یک فرد ہو اور وہ زندہ بھی ہو تو "سب اس کی تصدیق کے بغیر ثابت
نہیں ہوگا۔ ہر سب وہوں کے درمیان وہ یا وہ سے راہ فراموش تو
نسب اس وقت ثابت ہوگا جب کہ اس وہوں کے درمیان جو فراموش
وہ تصدیق کر دیں، کیونکہ نسب کا حقیق مقر سے اس ہی فراموش کی جانب
سے ہے، لہذا سب کی تصدیق کے بغیر نسب ثابت نہ ہوگا (۲)۔



اقراض

نکھنے: "قرض"۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۵۵ (۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۵۵۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۵۵۔

سے ایک صاع، یا جو میں سے ایک صاع یا مہجور میں سے ایک صاع یا
حنگ مہجور میں سے ایک صاع، یا مہجور میں سے ایک صاع نکالا کرتے
تھے۔

لیکن خلیفہ نے پیڑ میں قیمت کا اعتبار کیا ہے اور یہ کہ ہے کہ نفس
پیڑ کو صدقہ فطر میں نکالنا کافی نہیں ہے بلکہ اس کو قیمت کے حساب
سے نکالا جائے گا، اس لئے کہ پیڑ سے صدقہ فطر نکالنے کے بارے
میں ماہذقی نفس موجود نہیں ہے اور جو چیز منصوص نہ ہو اس میں سے
زکوٰۃ نکالنے کے لئے قیمت ہی کا اعتبار کیا جائے گا، جیسا کہ ان تمام
چیزوں میں یہی حکم ہے نہ کہ سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کی طرف
سے کوئی ہر امت نہیں ہے^(۱)۔
تفصیل ”زکوٰۃ الفطر“ میں دیکھی جائے۔

ب۔ شریعہ فطرہ صحت:

۳۔ پیڑ کو ان رویہ مال میں شمار کیا جاتا ہے جن میں تامل اور محسوس
میں تقاضا شرط ہے، اگر نہ تامل چیز سے شریعہ فطرہ صحت ہو رہی ہو۔
پیڑ کی باہمی شریعہ فطرہ صحت کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے،
مالکیہ اور مالک تامل اور تاملی (برہنہ) کے احکامات کی وجہ سے اس
کی شریعہ فطرہ صحت کو جائز قرار دیتے ہیں، ثانیہ اس کی شریعہ فطرہ صحت
کو جائز کہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے جزو جمعہ سے جاتے ہیں، اور
اس وجہ سے بھی کہ اس میں تکمیل مل جاتا ہے، لہذا اس میں
مماثلت نہیں پائی جائے گی^(۲)۔

= حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث کی روایت بخاری (بخاری ۳۷۷۳) میں
انتقلی ہے۔

- (۱) بدائع الصنائع ۲/۲۷۳ طبع مولد شرک المطبوعات اقصیہ۔
(۲) اقلیوی ۲/۲۷۳ طبع مجلس، انفسی ۳۶۳ طبع مصریاض، الشرح البصیر ۳۸۴

اَقْط

تعریف:

۱۔ اَقْط اَقْط اَقْط اَقْط چاروں طرح مستعمل ہے۔ ”اَقْط اَقْط“
یہ چیز کو کہتے ہیں جو پھٹے ہوئے دھڑ سے تیار کی جاتی ہے، اس
طرح سے کہ اس کو پکا کر چھوڑ دیا جاتا ہے تاکہ پانی اس سے ماحضہ
ہو جائے، اس کے ٹکڑے کو ”اَقْطہ“ کہتے ہیں^(۱)۔
فقہاء کے یہ ایک بھی یہی متعارف ہے^(۲)۔

جمال حکم:

”اَقْط سے تحقیق رتھ میں ختم ہیں“

غف۔ صدقہ فطر:

۲۔ جمہور فقہاء کے نزدیک صدقہ فطر میں پیڑ نکالنا جائز ہے، یہ کہ
اس کا اعتبار غنوں اور خوراک میں ہوتا ہے، حضرت ابو سعید خدریؓ
کی روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”کنا مخرج زکوٰۃ المظفر۔ اِد
کان لبنا البسی مَسْتَعْمَلًا۔ صاعاً من طعام، او صاعاً من شعیر،
او صاعاً من تمر، او صاعاً من ربیب، او صاعاً من
اَقْط“^(۳) (ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں صدقہ فطر تلہ میں
رکھتے تھے۔)

- (۱) معنی اکتاج ۱/۲۷۳ طبع معطلی نجف، الشرح البصیر ۱/۲۷۳ طبع دار المطابع
۲ معنی اکتاج ۱/۲۷۳ طبع اکتاج ۲/۲۷۳ طبع مصریاض، اقلیوی ۲/۲۷۳۔

اِقط ۴، اِقطاع ۱-۲

اس میں بہت تفصیل ہے جو ”بیق“ اور ”ربا“ کی بحث میں دیکھی

جائے۔

بحث کے مقامات:

۴- بیق کے حکام کا تذکرہ متعدد مقامات میں آیا ہے جن میں صدق
اور ربو بیق مسلم وغیرہ ہیں، اس کے مباحث ان باب مذکورہ میں
دیکھ جائیں۔

اِقطاع

تعریف:

۱- لغت میں ”اِقطاع“ مالک بنانے یا فائدہ پہنچانے کے معنی میں
مستعمل ہے، کہا جاتا ہے: ”استقطع الإمام قطعة لقطعہ
لہا“ (ملاں نے حاکم سے زمین کا ٹکڑا نکالا تو اس نے اس کو ٹکڑے کا
مالک بنالیا، جس کا وہ تھا مالک بنالیا، اس پر قابض ہو گیا)، اور
”کہا جاتا ہے: ”اِقطع الإمام العبد العبد“ (حاکم نے غلام کے
لئے زمین کا ٹکڑا بطور عطیہ مقرر کر دیا) (۱)۔

”اِقطاع“ شریعت میں زمین کے اس ٹکڑے کے سے بولا جاتا ہے
جو حاکم کسی کو بطور ملک دے دے یا اقطاع کے سے منیت
کرے (۲)۔

مختلہ الفاظ:

الف- اِحياء الموات:

۲- ”اِحياء الموات“ ثنائیہ کسی میراث اور غیر آباد زمین کے آباد
کرنے کو کہتے ہیں جس کا کوئی مالک ہو مرنے والی اس سے کوئی فائدہ
حاصل نہ کر رہا ہو (۳)۔



(۱) لسان العرب، تاج المعرف، المصباح الحیر: ۱۰۰ (قطع)۔

(۲) من مایہ بن ۳۴۲ طبع بلاق۔

(۳) البیہ کی علی الخلیب ۳۴۲۔

اقطاع ۳-۷

ہوتی کہ اس کی "لا" اس کی وارث ہو یا جس طرح چاہے، و شرف کرے (۱)۔

شرعی حکم:

۶- "اقطاع" اپنی شرائط کے ساتھ جائز ہے خواہ زمین ملکیت میں ہو، یا فی ہوا یا صرف اقطاع کے سے دی گئی ہو، بہرہ و صورت جائز ہے، اس کی دلیل سنت نبوی میں موجود ہے کہ "ان المہاجرین قطع الزبیر و کھس فہمہ من موات المہاجرین" (نبی کریم ﷺ نے حضرت زبیرؓ کو فتح کی افتاء، وہ زمین گھوڑے کی دوڑ کے بقدر روئے دی تھی)، اسی طرح آپ کے بعد خلفاء راشدین نے بھی یہ (۲)۔

اقطاع کی انواع:

۱۔ اقطاع فی تسمینیں ہیں:

۷- پہلی نوع: اقطاع لافراق: (اس کو اقطاع لامتناہ یا اقطاع لا اقطاع بھی کہتے ہیں)؛ لوگوں کو باز رکھیں، سڑکوں کے میدان، شہروں کے ارد گرد کی وسیع جگہوں، مسافر خانوں اور اس طرح کی چیزوں سے قاعدہ پہنچانے اور قاعدہ اٹھانے کی اجازت کو اقطاع لافراق کہتے ہیں (۳)، اس کی بھی تین قسمیں ہیں:

(۱) ابن ماجہ بن ۳۶۶، ۳۹۲ طبع بروقی، لسان العرب، المصباح۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامام ابوہدی رحمہ ۱۹۰، الاحکام السلطانیہ لابی یوسف رحمہ ۲۔ حدیث: "قطع الرسول ﷺ الزبیر و کھس فہمہ من موات المہاجرین" کی روایت ابوہدی (۳/۳۵۳ طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے، ابن حجر نے التلخیص (۳/۳۳ طبع دارالمحاسن) میں کہا ہے کہ اس کے روئے میں ابھری لکیر ہیں جو ضعیف ہیں۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامام ابوہدی رحمہ ۱۸۷ طبع مصلحتی لجنہ، الاحکام السلطانیہ لابی یوسف رحمہ ۲۰۸، ابن حجر رحمہ ۵۷۷ طبع دارالمحاسن، بروقی ۳۷۷ طبع دارالمحکرات۔

ب۔ اعطیات السلطان (بادشاہ کے عطایا):

۳- عطاء و عطیہ یہ دونوں الفاظ ایک چیز کے لئے بولے جاتے ہیں جو کسی کو دی جاتی ہے، عطاء کی جمع عطایا، و عطیہ کی جمع اعطیہ ہے، ہر جمع جمع اعطیات ہے، اعطیات السلطان یعنی وہ چیز جس کو بادشاہ بیت المال سے اپنی رعایا میں سے کسی کو عمومی مصلحت کے پیش نظر عطا کرے۔

مذکورہ بغوی تحقیق کی بنا پر زمین کی تسلیک کبھی تا بطور عطیہ و بخش ہوئی ہے اور کبھی اس سے جدا، بین زیادہ تر یہ موال متقولہ میں ہو کرتی ہے (۴)۔

ج۔ چکی (سرکاری چر، گا):

۴- شریعت کی اصطلاح میں "چکی" ایسی افتادہ زمین کو کہتے ہیں جس کی حاکم حفاظت کرے، اور لوگوں کو اس میں جانور پانے سے روک دے، تاکہ وہ مصالح عامہ کے لئے خاص ہو مثلاً زکاة کے جانور اس میں چریں۔

د۔ ارضاد:

۵- "ارضاد" لغت میں تیار کرے کو کہتے ہیں، اصطلاح میں حاکم کا بیت المال کی بعض زمینوں کے اند کو اپنے بعض مصارف کے لئے خاص کرے، یہ کو کہتے ہیں۔ تفصیل کے لئے "ارضاد" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ارضاد و اقطاع کے درمیان فرق یہ ہے کہ ارضاد میں مرصود (یعنی جس کے سے وہ زمین خاص ہو) کی ملکیت اس طرح نہیں

(۴) لسان العرب فی اللغۃ ۱۶۲، ۱۶۵، ابن ماجہ بن ۵۱۱ رحمہ ۲۳۳ فقرہ (۵۶۹)۔

اقطاع ۸-۱۰

پہلی قسم:

۸۔ جس میں منفعت صحرائوں اور جنگلات کے ساتھ خاص ہیں، جہاں مسافر ٹھہرا کرتے ہیں اور پانی کا نظم ہوتا ہے، یہ بھی، طرح کی ہوگی، ایک یہ کہ راستہ طے کرنے اور مسافروں کے آرام کے لئے ہو، اس میں بادشاہ دوری کی وجہ سے نگرانی نہیں کرتا البتہ بادشاہ کے ذمہ اس سلسلہ میں جو چیز ہے وہ اس جگہ کی حفاظت، اس کے پانی کی حفاظت، لوگوں کے لئے آزادی سے وہاں اترنا، ٹھہرنا اور جو منزل پر پہنچے اترے وہ جہد میں آنے والے سے زیادہ اس جگہ کا مستحق ہوگا تاکہ نہ کوئی کر جائے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مسیح مناع من سبق“^(۱) (منی میں جو اپنا پاؤں پہلے ڈال لے اس کو جگہ کا استحقاق پہلے حاصل ہوگا)۔ اور اگر وہ سب ایک ہی ساتھ منزل پر اتریں تو بادشاہ کی ذمہ داری ہے کہ تدارک دے اور اس کے لئے نہ ہی کا معامدہ کرے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ مسافرین وہاں ملن بنائے کی غرض سے پڑاؤ ڈالیں، اگر ایسی صورت حال ہو تو حاکم کو اختیار ہوگا کہ مسلمانوں کے مصالح کے پیش نظر ان کو منع کر دے یا چھوڑ دے^(۲)۔

دوسری قسم:

۹۔ اقطاع الارفاق کی دوسری قسم کا تعلق گھروں اور مملوک زمینوں کے اطراف کی کھلی جگہوں سے ہے، اس میں یہ دیکھا جائے گا کہ اگر اقطاع صاحب مکان و ملاک کے لئے نقصان دہ ہے تو بالاتفاق اقطاع ممنوع ہوگا، ہاں اگر وہ لوگ خود نقصان برداشت کرتے ہوئے

(۱) حدیث: ”مسیح من سبق“ کی روایت ترمذی (۲۲۸/۳ طبع النجفی) سے کی ہے اور متاوی نے فیض القدیر (۲۲۳/۱ طبع المکتبۃ البیروتیہ) میں لکھا کہ روایت کی جہالت کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے۔
(۲) الاحکام السلطانیہ للامور دہلی ۱۸۷۷ء، ج ۱، صفحہ ۵۷۷۔

اقطاع کی اجازت، اسے دین تو اس کی اجازت ہوگی۔

اور اگر خفا سے اقطاع میں صاحب مکان و ملاک کے سے نقصان نہیں ہے تو صاحب مکان و ملاک کی اجازت کے بغیر اقطاع کے مباح ہونے میں خفا کی اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ اس لوگوں کے سے اس سے اقطاع ملا اجازت مباح ہے کیونکہ حریم (و جگہ جو مکان و غیرہ کے اطراف میں کی ملک نہ ہو) صاحب مکان اس سے فائدہ اٹھائے (منفعتی میں شمار یا جانا ہے جہد مکان و لے چہ حقوق حاصل نہیں تو دیگر لوگ ان کے حقوق کے علاوہ حصوں میں اقطاع میں برآمد ہوں گے، امام شافعی کا ایک قول یہی ہے، امام احمد و امام زہری کی بھی ایک روایت یہی ہے، دوسری رائے حنفیہ اور مالکیہ کی بھی ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ صاحب مکان کی اجازت کے بغیر اقطاع جائز نہیں ہے، کیونکہ حریم ان کی ملاک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ مستحق ہیں اور اس میں تصرف کے زیادہ حق دار ہیں، یہ حنا بلہ اور ثنائیہ کی ایک رائے ہے۔

تیسری قسم:

۱۰۔ اقطاع الارفاق کی تیسری قسم کا تعلق مڑکوں اور راستوں کے اطراف کی جگہوں سے ہے، تو یہ اقطاع حاکم کی رائے پر مبنی ہے، اور حاکم کی رائے کے تعلق اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ حاکم کی نگرانی و رائے محض تعدی و زیادتی اور نقصان سے روکنے اور تنازعہ کے وقت اصلاح تک محدود ہوگی۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس میں حاکم کی نگرانی مجتہدانہ ہوگی، جس کے بٹھانے یا روکنے یا آگے بڑھانے میں وہ جو بہتر سمجھتا ہو وہ

اقطاع ۱۱-۱۳

رے ۱-

کے بعد پھر زیا، وکی لاج میں کوزے کو گے پچینک دیو، چنانچہ رسول
ﷺ نے فرمایا "اعطوه مہی سوطہ" (۱) اس کا کوز
جہاں تک پہنچ گیا، وہاں تک اس کوز میں دے دے۔

اور جس کو افتاد زمین کا مالک نہیں بنایا ہے اس کے بعد اس کو
اس زمین کے آباد کرنے سے روک دیا جائے گا یہ تک یہ زمین جس کو
"بی بی" ہے اس کی ملک ہے یہ کو تعریف کا حق نہیں ہوگا بین
مقابلہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ افتاد زمین کا محض
مالک بنانے سے ملکیت نہیں ہوتی ہے، البتہ سے دوسرے کے
مقابلہ تعریف کا حق زیا، اور پہلے ہوگا اس سے کہ اس طرح کی زمین
میں ملکیت آباد کرنے سے ثابت ہوتی ہے، محض دینے سے نہیں
ہوتی ہے۔ اور جب اقطاع مطلق ہو یعنی ملک یا منفعت کی ضمانت
نہ ہو یا مشلک ہو تو اس سے اقطاع رفاق پر محمول یا جائے گا، تسلیک پر
نہیں، اس لئے کہ منفعت تو مطلق ہوتی ہے لیکن تسلیک میں (۲)۔

۱۳- اقطاع الموات کی دوسری صورت یہ ہے کہ زمین پہلے آباد رہی
ہو پھر موغیر آباد ہوئی جس کی وجہ سے وہ قفا، و بیوتی، اس کی بھی وہ
تسلیم ہے۔

ایک تو موغیر جو عادی یعنی قدیم اور رہ چلی کی ہو تو اس کی حیثیت
اس افتاد زمین کی ہوگی جس کی آبادی ثابت ہی نہ ہو، البتہ یہ زمین
اسی کو، دے دینا اور مالک بنانا جائز ہے، رسول اللہ ﷺ نے
ارشاد فرمایا: "عادی الارض لله وللرسول، ثم هي لكم"

(۱) حدیث ۳۳۷۷ مطبوعہ مہی سوطہ کی تاریخ فقہ (۶) میں گذر چکی۔

(۲) الاحکام اسلامیہ للامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، ج ۱، ص ۱۹۰، الاحکام اسلامیہ لابن قیم رحمہ اللہ، ج ۲، ص ۱۲۲،
من مایہ ابن سیرین، ج ۳، ص ۲۶۵، الخراج، ص ۶۵، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جامعہ اسلامیہ، مدینہ منورہ،
۱۴۱۸ھ، انشی ۵/۹۷، حاشیہ قلیوبی، ص ۹۷، شرح الغنیہ، ص ۱۹، فتاویٰ
الامامیہ، ج ۱، ص ۵۲۳، ۵۲۵، المدنی، ج ۱، ص ۱۰۵، البیہقی، ج ۱، ص ۳۸۶، نہایت
الخراج، ص ۳۲۸، طبع المآب، بیروت۔

دوسری نوع: اقطاع تسلیک:

۱۱- عام کی جانب سے خیر کی عوض کے بی کو افتاد زمین یا اس کے
مطابق دیگر زمینوں کی طرح آباد کرنے وغیرہ کے ذریعہ مالک بنادیا جانا
اسی کو اقطاع تسلیک کہتے ہیں (۳)۔

قسم ۲ حکام:

۱۲- اقطاع تسلیک میں وہی بی برابری کی تین قسمیں ہیں: موات،
عام و مہمل۔

اقطاع موات:

اس کی دو صورتیں ہیں:

۱۳- پہلی صورت یہ ہے کہ زمانہ قدیم سے مسلسل افتادہ ہو، اس کو بھی
اسی نے آباد نہ کیا ہو، نہ ہی اس پر کسی کی ملک پائی گئی ہو، اس میں
حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ اس زمین کو، جسے محض کو عنایت کر دے جو
اس کو آباد کرے، اور بساے، حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
حضرت زبیر بن ابی موہب کو فتح کی افتادہ زمین ان کے گھوڑے کی دوڑ کی
مسافت کے برابر عنایت فرمائی تو انہوں نے اپنا گھوڑا دوڑایا، اس

(۱) ابن ماجہ، ج ۱، ص ۵۷۵، السنن، ج ۳، ص ۶۷، الاحکام اسلامیہ للامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، ج ۱، ص ۱۸۸، الاحکام اسلامیہ لابن قیم رحمہ اللہ، ج ۲، ص ۲۱۰۔

تسلیم کی طرف سے یہ بات قابل توجہ ہے کہ یہ تقسیمات اور تفصیلات اس
صورت میں ہیں جب کہ حاکم کی جانب سے کوئی ایسی تنظیم اور ادارہ نہ ہو جس
کے سامنے معاملہ رکھا جائے اور جو مصلحت کی رعایت کرے اور اس کے حکم کی
پابندی کرنا شرعاً واجب ہوگا، اس لئے کہ امیر کی اطاعت ہر اس چیز میں جس
میں غمناک ہو اور ہر اس تعریف میں جو مصلحت پر مبنی ہو، واجب ہے۔

(۲) السنن، ج ۳، ص ۶۸، الخراج، ص ۶۶، الاحکام اسلامیہ للامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، ج ۱، ص ۱۹۰۔

اِقطاع ۱۵-۱۶

مسی“ (۱) (تقدیم یعنی دور جاہلیت کی زمینیں اللہ اور اس کے رسول کی ملک ہیں پھر یہ میری طرف سے تمہاری ملک ہیں)۔

دوسری طرح ن در زمین ہے جو عہد اسلام کی ہو مسلمانوں کی ملک رہی ہو پھر غیر آباد ہوئی ہو یہاں تک کہ افتادہ ہوئی اور نہ اس کے مالک ورنہ ہی اس کے وراثت کی کوئی چیز ہو تو اس کے بارے میں شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ یہ مال ضائع ہے جس کے سلسلہ میں حاکم وقت کی رائے کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ آباد کرنے کی وجہ سے آباد کرے ۱۰ مالک ہو جائے گا جب کہ زمین نامزد نہ کی گئی ہو، اور اگر کسی کے لئے نامزد کر دی گئی ہو تو اس سلسلہ میں مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ آباد اور کاشت کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والے کی ملک نہیں ہوگی۔ حنفیہ کا خیال ہے کہ اگر زمین کا مالک معلوم و معروف نہ ہو تو آباد کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والے کی ملک ہو جائے گی، لیکن یہ شرط ملحوظ رہے گی کہ حاکم دوزمین اس کے پوتے کی ہو، یا کسی رائے متبادل کی بھی ہے (۲)۔

آباد زمین کا مالک بنانا:

اس کی بھی دو قسمیں ہیں:

۱۵۔ پہلی قسم یہ ہے کہ اس کا مالک متعین ہو تو اس کے اِقطاع اور مالک بنانے کا حق سلطنت کو بالاتفاق حاصل نہیں ہے، بلکہ یہ کہ اس زمین سے بیت المال کا کوئی حق وابستہ ہو یا مصالح عامہ اس کے

(۱) حدیث: ”عَنْ أَبِي الْأَرْضِ عَنْ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: ”لَكُمْ مَسِي“ کی روایت، مسلمانوں نے اپنی مسجد (۳۳/۲ طبع مکتبہ نشر و تہذیب اسلامیہ) میں کی ہے، ابن حجر نے ارسال کی وجہ سے اس کو مطرول قرار دیا ہے (۱۳/۲ طبع دار الفکر)۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۸۶، ۵/۱۰۵، الاحکام السلطانیہ للماورئی ص ۱۹۰، ۱۹۱، الاحکام السلطانیہ لابی یوسف ص ۲۱۳۔

مستثنیٰ ہوں، اور یہ اس وقت ہے جب کہ یہ زمین دار الاسلام میں ہو، جو یہ مسلمان کی زمین ہو یا کسی کی اور اگر یہ زمین دار الحرب میں ہو جہاں مسلمانوں کو کوئی قبضہ حاصل نہیں ہوتا اور امام المسلمین کا ارادہ ہو کہ کامیابی اور فتح کے وقت اس کو نامزد کر دے گا تو یہ قطعاً جائز ہے، روایت میں ہے: ”سَأَلَ قَعِيمُ الدَّارِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِي يَفْطُمَهُ عَيْنُ الْبَلَدِ الَّذِي كَانَ مِنْهُ بِالْشَّامِ قَبْلَ فَتْحِهِ فَعَلَّ“ (۱) (حضرت قعیم الداری نے رسول اللہ ﷺ سے ملک شام کے اس شہر کے چشموں کا مطالبہ کیا جو ابھی مسلمانوں کے قبضہ میں نہ تھے تو آپ ﷺ نے ان کو وہ عطا کر دیا)۔

۱۶۔ آباد زمین کی دوسری قسم وہ ہے جس کے مالکان متعین نہ ہوں اور نہ ہی اس کے مستحقین کا امتیاز ہو سکے، جس زمین کو حاکم نے بیت المال کے لئے خاص کر لیا ہو، اسی طرح شرجی زمین جو بیت المال میں داخل ہو گئی ہو یا وہ زمین جس کا مالک مر گیا ہو، اس کا کوئی وارث نہ ہو، نہ ذوی القربی میں سے اور نہ ہی عصبہ میں سے تو ان کے اقطاع میں دوزمین ہیں:

ایک رائے عدم جواز کی ہے، جو مالکیہ، شافعیہ، حنفیہ کی ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ زمین بیت المال کے لئے خاص ہے جو تمام مسلمانوں کی ملک ہے، اسے دوسروں کو مالکانہ طور پر دے دینا درست نہیں ہے، لہذا یہ زمین لہدیہ وقف کے حکم میں داخل ہوگی اور اس کی ملک پر وقف مؤجد کا حکم جاری ہوگا۔

دوسری رائے جواز کی ہے اور یہ حنفیہ کی رائے ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس شخص کو بیت المال سے مستفید ہونے کی اجازت دے جو اسلام کے سے شیعہ بخش ہو، مگر جو

(۱) حدیث: ”اَقْطَعَ قَعِيمُ الدَّارِ“ کی روایت ابو سعید القاسم بن سلام سے لاسوئل (ص ۲۷۳ طبع المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ) میں کی ہے، اور اس کی سند میں ارسال ہے۔

قطاع ۱۷-۱۹

وہیں کیا کہ آپ میری طرف سے صدقہ فرمادیں گے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہو منک صدقہ، وهو مثل الماء العذب من وردہ اخلہ“^(۱) (وہ تمہاری طرف سے صدقہ ہے، وہ جاری پانی کی طرح ہے، جو ماں آئے گا وہ اس کو لے گا)۔

یہی رائے خلیفہ ثنائیہ اور تائبیہ کی ہے۔ مالکیہ نے ظاہر و باطن کا فرق سے بغیر حکم کے قطع معادوں کو جائز قرار دیا ہے۔

۱۸- باطنی معدوں کی کان کو کہتے ہیں جس کا جوہر اس میں پوشیدہ ہو اور اس کو جودہ جسد کے بغیر حاصل نہ کیا جاسکتا ہو، جیسے سونے، چاندی، پتیل، رلوہ کی کانیں، یہ اور اس قسم کی جتنی بھی کانیں ہیں وہ باطنی معدوں کہلاتی ہیں، خود حاصل شدہ مال کو اس لئے درصاف کرنے کی ضرورت ہو یا نہ ہو، فقہاء حنفیہ نے اس کے قطع کی اجازت دی ہے، یہی ایک رائے ثنائیہ کی بھی ہے، مالکیہ و حنبلیہ نے اس کو منع قرار دیا ہے، اور ثنائیہ کا رجحان قول یہی ہے^(۲)۔

سرکاری زمینوں میں تصرف:

۱۹- حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ سرکاری زمینوں کو زرعہ کے سے لوگوں کو دے دے، خود لوگوں کو شیعہ میں مالک کا قائم مقام بنادے اور وصومت کو شراعت میں یا بقدر خراج اس کی اجرت لے کر کاشت کاروں کو دے دے، اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

جہاں تک ان زمینوں میں اقطاع اور ملک کا تعلق ہے تو مالکیہ،

(۱) حدیث: ”سقطع ابیہ بن حمال النبی ﷺ کی روایت، ”مناہج“ نے لام (۳۲۳ طبع شرکت الطباعة الخیر) میں اور یحییٰ بن آدم نے الخراج (۱۱۰ طبع استقبر) میں کی ہے اور اس کے حاشیہ پر جو ملاحظہ کرے اس کو صحیح قرار دے گا۔

(۲) الاحکام للہدوی ۱۹۷۷ء، ۱۹۸۰ء، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۲۰۰، ۲۰۱، اقلیو لابی یوسف ص ۶۳، ۶۵، ابن ماجہ ص ۵۷۵، الخرج ص ۲۰۸۔

اس مال کی وجہ سے دشمن کے مقابلہ کے لئے حاکم ہو جائے اور حاکم اس میں ہر وہ کام کر سکتا ہے جس کے تعلق ہو بگھتا ہو کہ یہ مسلمانوں کے لئے بہتر اور مسلمانوں کے معاملات کے لئے سودمند ہے اور خلیفہ کے ہر ایک بیت المال و زمین مال کے درجہ میں ہیں جن کی ملکیت و تدبیر درست ہے، یہ یہی ہے حسیا کہ کبھی کبھی مصلحت کے پیش نظر ماں دیا جاتا ہے^(۱)۔

کانوں کی تمسک:

معدوں زمین کے حصوں کہتے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ نے زمین کے جوہر کو محفوظ و پوشیدہ رکھا ہے اس کی قسمیں ہیں: ایک عامہ و دوسری خاصہ۔

۱- ظاہری کان: وہ ہے جس میں زمین کے محفوظ جوہر ظاہر ہوں، جیسے سرمہ، نمک اور پٹرول کی کانیں، یہ اس پانی کی طرح ہیں جن کا قطع جائز نہیں ہوتا ہے، تمام لوگ اس میں برابر کے حق دار ہوتے ہیں، جو ماں آجائے گا وہ اس کو لے لے گا، اس لئے حدیث میں ہے کہ: فیض بن حمال سے رسول اللہ ﷺ سے تبارک کے نمک کی کان کا سوال یا تو آپ ﷺ نے اس کو اس مالک کا یا تو اس وقت قرع بن حمال سے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! میں تو نمک کی اس کان پر زمانہ جاہلیت میں آیا ہوں، یہ سب زمیں ہے جس میں نمک کے مالودہ کوئی نہ دیکھ سکتا تھا، یہ ہے، اور جو مانتا ہے وہ اس کو لے جاتا ہے، یہ جاری پانی کی طرح ہے، تو آپ ﷺ نے فیض بن حمال سے نمک کی اس کان کو وہاں مالک یا تو نہیں سے کہا ہے کہ میں نے آپ ﷺ کو اس طور پر

(۱) حاشیہ الرسول علی شرح الکبیر للہدوی ۶۸/۳، الاحکام السلطانیہ للہدوی ص ۲۹۳، ۲۹۴، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۲۱۶، ۲۱۵، الخرج لابی یوسف ص ۶۳، ابن ماجہ ص ۲۱۵۔

۲۱-۲۰. وقایع

مشارف کا اقصاء:

۲۰۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حاکم کا مسلمانوں کی عام منفعت اور ضروری کام کی چیزوں کا اقتطاع کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح نمک، تارکول وغیرہ کی زمینوں اور آبادی سے قریب جگہوں، اسی طرح وہ زمینیں جن سے مسلمانوں کی عام مصالح متعلق ہوں جیسے راستے، پانی کے کنوئیں، کھجور، انار، لٹے اور مٹی کی برتنوں کی برتنیں، تمام کا اقتطاع بالاتفاق جائز نہیں ہے اسی طرح وہ زمینیں جن سے گاؤں کی مسالمتیں متعلق ہوں جیسے اس کے میدان، جانوروں کی چارواکی، کھاد، نہریاں چننے کی جگہ، راستے اور پانی پہنچنے کی جگہ ان کا بھی اقتطاع جائز نہیں ہے (۱)۔

افتادہ زمینوں کو کرایہ یا عمارت پر دینا:

۲۱۔ جس چیز کو حاکم نے لوگوں کو بطور ملک کے، یعنی بی بیعت انہماں سے جائز طریقہ پر پیش کیا تو اس کو اتمت یا عاریت کے طور پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان اشخاص کی ملک ہے جن کو ملّی ہے اور وہ اس میں مالک نہ تصرف کر سکتے ہیں، مگر جس شخص کو حاکم نے سرکاری زمین انتفاع کے لئے اس کی عام خدمت کے عوض میں جو وہ انجام دے رہا ہے، دیا، اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کی اس استعداد، صلاحیت کے عوض جو اس نے کسی کام کے لئے مہیا کر رکھی ہے، تو اس شخص کو اس زمین کو زیر عاریت پر دینے کا حق حاصل ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کی منفعت کا مالک ہے، اور جب کرایہ پر لگانے، مٹا کر جانے یا حاکم جائیداد میں کوئی لے لے، تو معاملہ اجارہ ختم ہو جائے گا، اس سے کہ اس کی ملک موت (کرایہ پر دینے والے) سے نکل کر دوسرے کی طرف منتقل

(۱) انقلابی و غیرہ ۹۰،۸۹۳، مطالبہ کوئی اٹھ ۸۰/۳، ان کے بعد یہ ۵۸۰،۵۶۶/۵ اٹھ ۵۷۸/۵، طبع السودیب

شافعیہ اور حنبلیہ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ نکتہ یہ مسلمانوں کی عام طبیعت ہے، حنفیہ نے اس منیہ پر سے جاڑ مڑا دیا ہے کہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بیت المال سے اس شخص کو نادمہ وینچا سکتا ہے اور دے سکتا ہے جو اسلام کے لئے نفع بخش ہو جیسا کہ اس کو کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مسلمانوں کے لئے جو بہتر اور درست صحیحہ و ذریعہ اور حنفیہ کے نزدیک زمین مال کی طرح ہے (۱)۔

یہی وجہ ہے کہ جو لوگ ان معادن کے اقطاع کو باطل قرار دیتے ہیں وہ اس کی تسلیک یا اس کے وارث بنانے یا اس سے اقطاع و اختصاص کی وارثت کی جائز نہیں دیتے ہیں، بلکہ ان کے ایک طرف اس کے منافع پر طبعیت ہوتی ہے، اسی لئے حاکم ان معادن کو کر یہ پرے سے لے سکتا ہے، اور جب چاہے کرایہ دار کو اس سے بنا بھی سکتا ہے، البتہ محنت غنائیہ میں اس کا رواج تھا کہ اگر کوئی شخص اپنے بیٹے کو چھوڑ کر مرے، تو اس کی زمین کا اقطاع و اختصاص اس کے بیٹے کے لئے جبر کسی عوض کے ہو جاتا تھا، ورنہ بیٹ لہال کے لئے ہوتا اور اگر مرنے والے کی کوئی لڑکی ہوتی یا باپ شریک بھائی ہوتا تو وہ اس کو جادو نامہ کی بنیاد پر لے سکتا تھا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ سرکاری راضی نہ ہو، ہوں میں گرا باوند ہوں بلکہ افتادہ پڑی ہوں تو باوند کے لئے اس کی طبعیت ہو جائے گی، اور اقطاع کے رعبہ ان کو لیا جاسکتا ہے جیسا کہ گدہ رچنے ہے کہ مر جائے ہے اس زمین میں وارثت بھی جاری ہوگی، اور اس کو بیچنا بھی درست ہوگا، اور اس پر بشر یا خرچ کی، نیگی بھی لازم ہوگی (۲)، اس فی تحصیل "ارض اجور" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) حاشیہ الدسوق علی المشرح الكبير ۶/۳۶۸، الاحکام السلطانية للماوردي رص
 ۴۹۲، ۴۹۳، الاحکام السلطانية لابن قتيبي رص ۲۱۵، ۲۱۶، الخراج لابن يوسف
 رص ۳۳، ابن ماجه رص ۲۶۵۔
 (۲) التمهيد في احوال الاملاء، ابن ماجه رص ۲۵۶، الاحکام السلطانية لابن قتيبي
 رص ۳۱۸۔

اقطاع ۲۲-۲۳

ہوگئی ہے، لہذا "جارہ" فتح ہو جائے گا^(۱)۔

اقطاع کو واپس لینا:

۲۲- جب حاکم کسی شخص کو بے کار اور افتادہ زمین کا مالک بنادے اور اس کی آباد کاری پوری ہو جائے یا آباد کاری کی مدت جو فتہا کے نزدیک مقرر ہے، نہ گزری ہو تو حاکم کو اس شخص سے وہی ہونی زمین و اس پینے کا حق نہیں ہے اسی طرح سے افتادہ زمین جب کہ بیت المال سے جائز طریقہ سے خرید کر حاصل کی گئی ہو یا کسی شخص کو کسی خدمت کے عوض میں ملی ہو، امام و حاکم کو اس زمین کے لوٹانے کا حق نہیں ہوگا اس سے پہلی صورت میں تو تملیک کا شتکاری و آباد کاری کی وجہ سے ہوگی، اور دوسری صورت میں خریداری کی وجہ سے طبیعت ثابت ہوگی، لہذا اس زمین کو اس سے بلا کسی سب کے چھین دینا و اس کو راست نہیں ہے^(۲)۔

جاگیر کی زمین کو پادشہ کرنا:

۲۳- جس کو افتادہ زمین دی گئی ہو اگر وہ طویل مدت گزرنے سے قبل ہیر آباد کے چھوڑ دے تو اس سے کوئی عارضہ نہیں یا جائے گا، منطوق اس کو (غیر آباد چھوڑے) کی مدت میں سال مقرر کی ہے، مالکیت کی ایک رائے یہی ہے، منطوق کہتے ہیں کہ اگر اس زمین کو کسی دوسرے شخص سے اس مدت سے قبل آباد کر دیا تو وہ وہی کی ملک ہوگی جس کو افتادہ تھا و بجا گیر کے طور پر وہی گئی تھی، آباد کرے والے کی ملک نہ ہوگی۔

مالکیت کہتے ہیں کہ اگر دوسرے شخص نے جائیداد میں کو جانے کے بعد ہیر آباد کیا تو پہلے شخص کی ہونی، جس کو بطور جائیداد دی گئی تھی،

(۱) من صاحب ج ۳ ص ۶۶، اقلیو فی عمیرہ ص ۹۳۔

(۲) من صاحب ج ۵ ص ۷۸، مجمع و الاکلیل علی لفظ ص ۱۲،

مدون ج ۳ ص ۶۹، اقلیو فی عمیرہ ص ۹۰، ۹۱۔

لیکن اگر اسے جائیداد کاظم نہ تھا "اس کو آباد کر دیا تو بجا گیر کو اختیار دیا جائے گا۔ چاہے تو وہ اس زمین کو لے لے کر آباد کرنے والے کو اس کا جو شرف اس میں ہوا ہے دے دے، اور چاہے تو آباد کرنے والے کو چھوڑ دے، اور آباد زمین کی قیمت اس سے لے لے۔

عنوان ملکی کہتے ہیں کہ وہ زمین آباد کرنے والے کی ملک سے نہیں چلی، خود اس کو بے کار چھوڑنے کی مدت طویل ہو جائے، اور اگر دوسرے شخص نے اس زمین کو آباد کیا ہے تو پہلے شخص کی ملک سے وہ زمین نہیں چلی۔

فتاویٰ ثنائیہ "مقابلہ نے کوئی مدت متعین نہیں کی ہے، و مدت کے بجائے آباد کرنے کی قدرت کا اعتبار کیا ہے، اگر ترقی مدت گزر جائے جس میں وہ زمین کو آباد کر سکتا تھا، تو اس سے بجا جائے گا کہ یہ تو تم اس کو آباد کر، کہ زمین تمہارا قصہ میں رہے یا پھر یہاں قبضہ ہٹا لو تاکہ وہ زمین اپنی اس حالت پر لوٹ آئے جو اقطاع اور جاگیر میں دینے سے قبل تھی، مقابلہ نے ایسے معقول انداز کا اعتبار کیا ہے جو ملک کو باقی رکھنے کا جو ادغیر آباد رکھنے کی صورت میں بھی لازم آریں تاکہ آنکھ غدر زائل ہو جائے، حنفیہ نے حضرت عمرؓ کے اس اثر سے استدلال کیا ہے جس میں انہوں نے اقطاع کی مدت میں سال مقرر کی ہے، ثنائیہ کہتے ہیں کہ مدت مقرر ممانعہ دہی نہیں ہے، و حضرت عمرؓ نے جو مدت مقرر کی تھی، وہ ہوتا ہے کہ اس وقت کے تقاضے کے سبب سے مقرر کی ہو^(۱)۔

جاگیر میں دی ہوئی زمینوں کا وقف:

۲۴- جائیداد میں زمینوں کے وقف کی صحت و عدم صحت کا رد و مدد وقف کی طبیعت کے ثبوت عدم ثبوت پر ہے، جس نے جائیداد کے

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی بطلی ص ۲۱۲، الاحکام السلطانیہ مدونہ ص ۲۰

طبع التوفیق، المدون ج ۳ ص ۶۶، ابن ماجہ ج ۵ ص ۷۸۔

اِقطاع ۲۵، اِقطاع ۲-۱

اِقطاع

لئے ملکیت کو کسی سبب سے ثابت مانا ہے اس نے وقف کو درست کہا ہے ورنہ جس نے ملکیت سے انکار کیا ہے اس نے وقف کی صحت سے انکار کیا ہے بین حاکم وقت اُمریت المال کا کچھ بھی حصہ ہی خاص مصرف میں یا کسی خاص شخص پر وقف رہے تو باوجود اس کے کہ اس پر اس کی ملکیت نہیں ہے جس کو وقف کر رہا ہے بین سب اس میں مصدق ہو تو حاکم کو یہ حق حاصل ہوگا^(۱)۔

تعریف:

۱- اِقطاع لغت میں کئے ہوئے ہاتھ والے کو کہتے ہیں^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اِقطاع اس شخص کو کہتے ہیں جس کے ہاتھ و پاؤں کئے ہوں^(۲)، ناقص اور کم برکت والے عمل کے معنی میں بھی مستعمل ہے^(۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ”کل امر لا یبدأ فیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو قطع“^(۴) (ہر وہ کام جس کی ابتدا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نہ ہو وہ ناقص ہے) جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

۳- مکلف انسان کے اگر ہاتھ یا پاؤں کئے ہوں تو اس سے جبراً

عوض کی شرط کے ساتھ فائدہ زمین دینا:

۲۵- فائدہ زمین کے مالک بنانے میں اصل قاعدہ تو یہی ہے کہ وہ عوض سے خالی ہو لیکن اگر حاکم کسی کو یہ زمین اس شرط کے ساتھ دے کہ اس پر اس قدر رقم ہوگی یا ہر سال اتنا عوض ہوگا تو یہ جائز ہے اور اس پر عمل بھی کیا جائے گا، لیکن یہ عوض بیت المال میں جمع کیا جائے گا اور یہ عام مسلمانوں کی چیز ہوگی، حاکم کی ملک اس پر نہیں ہوگی، چونکہ یہ کسی چیز کا عوض ہے جو حاکم کی ملک نہیں ہے، یہی رائے منصفانہ لگائیہ ورنہ ناچہ کی ہے، ورنہ ثانیہ کی یک رائے یہی ہے چونکہ امام کو حق حاصل ہے کہ جس چیز میں عام مسلمانوں کی منفعت دیکھ کر رکھے وہی کرے، لیکن ثانیہ کی دوسری رائے اس کے برخلاف ہے، وہ یہ دلیل بیان کرتے ہیں کہ قطع کی حیثیت عطیہ بہ ہر مصدر نمی کی ہے، نہ بچ کی، ورنہ عوض بچ کی صفت ہے (اس لئے امام کا عوض لینا درست نہیں ہے)^(۲)۔

(۱) لمصابہ کبیر بارہ (قطع)۔

(۲) جامعہ ابی اسحاق و مسکن ۲/۱۸۸ طبع جمعیت طعارف، القاویہ ۱۳۶۳ھ طبع الفیج، القاویہ ابن قدامہ ۲/۲۵۲۔

(۳) المشرح البیضاوی ۳/۱۸ طبع دار طعارف، شرح الارواح ۳/۱۸ طبع المکتبہ، منار السبیل شرح الدرر ۵/۱۸ طبع مؤسسۃ دارالاسلام۔

(۴) ماہدہ مراجع۔

حدیث ”کل امر لا یبدأ فیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو قطع“ کی روایت عبد القادر ارہاوی نے کی ہے جیسا کہ فیض القدیر (۵/۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے متاوی سے ابن حجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ اس میں کلام ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۶۱، ۴۲۳ تحفۃ المصنف ۲۳۷/۱، ۲۳۳ طبع دار احیاء التراث العربی ۱۸۳۶ طبع مکتبۃ المصنف، المثنیٰ ۲۲۷/۵ طبع مکتبۃ القامریہ۔
(۲) المخرج راوی یوسف ص ۱۹، الدرر ص ۱۸۳، الاحکام السلطانیہ لابن قسطل ص ۲۱۶، الاحکام السلطانیہ لماروری ص ۲۲۰۔

اِقتاء

تعریف:

۱- عربوں کے نزدیک دونوں سرین کو زمین سے ملا دینا، دونوں پنڈلیوں کو کھڑا کر دینا اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ دینا تھا، کہلاتا ہے۔ ابن قنطاط کہتے ہیں: ”الْقَمْعُ الْكُتْبُ“ یعنی کٹا ہونے والوں سرین کے مل بیٹھا اور اپنی دونوں رانوں کو کھڑا کر دیا، اور ”الْقَمْعُ الرَّحْلُ“ انسان کا اسی طرح بیٹھنا (۱)۔

فقہاء اِقتاء کی تشریح کرتے ہیں:

پہلی تشریح لغوی معنی کی طرح ہے، حنفی میں امام غامدی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۲)۔

دوسری تشریح یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے دونوں سرین کو پنی دونوں بازوؤں پر رکھے اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے، حنفی میں سے امام ربیع نے اسی کو اختیار کیا ہے (۳)۔

اِقتاء کے بیٹھنے کی صورت ”تورک“ اور ”افتراش“ سے ملگ ہے، افتراش کی صورت یہ ہے کہ انسان چنے بول میں چیر کے کھڑے پر اس طرح بیٹھے کہ اس بائیں چیر کا ظاہری حصہ زمین سے مل جائے، اور

ساتھ ہو جاتا ہے فرض کذا یہ ہو، تاکہ جب کھڑے کے دم سے جب ساتھ ہو جاتا ہے تو ہاتھ پاؤں کھڑے انسان سے جدا ہو جاتا ہے ساتھ ہو جائے گا، دوسری بات یہ ہے کہ چلنے میں، دونوں پاؤں کی ضربت پڑتی ہے، اسی طرح دونوں ہاتھوں کی ضربت پڑتی ہے تاکہ ایک سے پیو کیا جائے اور دوسرے سے وار اور تملہ کیا جائے (۱)۔

بعض فقہاء نے بعض ایسے امراض کو جو ہاتھ پاؤں میں ہو جائیں ان اعضاء میں شمار کیا ہے جو جہاد میں جانے سے مانع ہوا کرتے ہیں۔

۴- جس کا ہاتھ پاؤں کٹا ہو ہو اس سے وضو اور غسل میں کچے ہوئے اعضاء کے وضو کی فرضیت ساتھ ہو جاتی ہے، کیونکہ اصطلاح ”وضو“ اور ”غسل“۔

۵- ہاتھ اور پاؤں کا کٹا ہونا نماز کے امام میں ایک نقص ہے، اسی وجہ سے بعض فقہاء نے ایسے شخص کی امامت کو مکروہ کہا ہے اور بعض فقہاء نے ممنوع قرار دیا ہے، اس کی تفصیل ثر امامت میں ہے (۲)۔

۶- اگر کوئی قطع شمس کسی امر سے یا کسی عضو کاٹ دے جو اس کا کٹا ہوا ہے یا کوئی دوسرا عضو کاٹ دے تو اس مسئلہ کی تفصیل ”قصاص“ کی بحث میں دیکھی جائے، اسی طرح کچے ہوئے ہاتھ یا پاؤں لے شخص سے چوری کی تو اس پر حد جاری کرے فی تفصیل ”سرقہ“ کی بحث میں دیکھی جائے۔

(۱) المصباح و تفسیر اصطلاحات (مجلد ۱)۔

(۲) شرح المروصہ ۱/ ۳۷۱، الحاشیہ علی الحجۃ ۱/ ۳۷۱، ص ۳۷۱، ص ۳۳۳ طبع اوس

بلاقہ جوہر لا کلیل ۱/ ۵۳۲ طبع کردہ مکہ۔

(۳) جوہر لا کلیل ۱/ ۵۳۲، الحاشیہ مع جامعہ فقہیہ ۱/ ۳۹۳ طبع کردہ بیروت

من جامعہ بیروت ۱/ ۳۳۲ شرح المروصہ ۱/ ۳۷۱، الحاشیہ ۱/ ۵۳۳ طبع بیروت۔

(۱) جامعہ بیروت علی مسکنین ۱/ ۱۸۱، المروصۃ ۱/ ۵۳۲ طبع کردہ دار الفکر

بھائی بیروت ۱/ ۲۱۶، الکافی ۱/ ۲۵۲ طبع کردہ ۱/ ۲۵۲۔

(۲) الحاشیہ ۱/ ۳۹۳، الحاشیہ ۱/ ۳۷۱، الحاشیہ ۱/ ۳۷۱، الحاشیہ ۱/ ۳۷۱۔

اقعاء ۲

و یوں پیر پنے نیچے سے نکالتے ہوئے کھڑا کر لے^(۱)۔ اور اس کی انگلیوں کے باطنی حصہ پر ٹیکہ لگاتے ہوئے زمین پر رکھے تاکہ اس کی انگلیوں کے کنارے قبلہ کی طرف ہو جائیں^(۲)۔

تورک کی شکل یہ ہے کہ سرین اور بائیں پیر کی چوٹی کو زمین سے ملے اور دائیں پیر کو بائیں پیر پر اس طرح رکھے کہ دائیں پیر کے انگوٹھے کا باطنی حصہ زمین سے مل جائے، اس صورت میں دونوں پاؤں ایک ساتھ دائیں جانب ہو جائیں گے^(۳)۔

جمال حکم:

۲- اقعاء کی پہلی صورت اکثر فقہاء کے نزدیک نماز میں مکروہ ہے^(۴)، اس لئے کہ روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الإقعاء في الصلاة"^(۵) (رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اقعاء سے منع فرمایا ہے)، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اقعاء کی یہ شکل حرم ہے، لیکن اس کی وجہ سے نماز باطل نہ ہوگی^(۶)۔

اقعاء جو دوسرے معنی کے لحاظ سے ہے، یہ بھی حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے، البتہ حنفیہ کے نزدیک تراویح میں ہوگی^(۷)۔

حنابلہ نے اپنی اس رائے کا استدلال حارث کی اس روایت سے

(۱) المجلس علی المسیح ۳۸۳۔

(۲) المغنی ۵۳۳۔

(۳) جوہر لولکیل ۵۱۱۔

(۴) شرح الروض ۱۷۷، ابن ماجہ ۳۵۰، المغنی ۵۲۳۔

(۵) شرح الروض ۱۷۷۔

حدیث: "لہی عن الإقعاء في الصلاة" کی روایت حاکم (۲۷۲/۱ طبع دارۃ المعارف اشعریہ) نے کی ہے اور اس کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور یہ بھی اس کی موافقت کی ہے۔

(۶) جوہر لولکیل ۵۳، جامعہ السنن والشرح للکبیر ۲۳۳۔

(۷) ابن ماجہ ۳۳۲، جوہر لولکیل ۵۳، الخرش ۲۴۳، المغنی ۵۲۳۔

کیا ہے جو حضرت علیؓ سے مروی ہے: "قال رسول اللہ ﷺ لا تُقَع بين السجنتين"^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو سجدوں کے درمیان اقعاء نہ کرو)۔

شافعیہ کے نزدیک اقعاء کی دوسری صورت دو خدوں کے درمیان سات ہے۔ مسلم شریف کی روایت ہے: "الإقعاء سبعة بيضاء بحتة"^(۲) (اقعاء ہمارے نبی ﷺ کی سات ہے)، ورماء نے اس کی یہی تفسیر بیان کی ہے، امام شافعی نے ابو یوسف اور لاماء میں دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی یہی شکل بیان فرمائی ہے^(۳)، امام احمد بن حنبل سے اس سلسلہ میں یہ قول منقول ہے کہ میں نے اس کو کرنا ہوں اور یہی اس کو برا سمجھتا ہوں اور فرمایا: حضرات عبادہ (عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن الزبیر) اس کو کیا کرتے تھے^(۴)۔

جہاں تک بات ہے کھانے میں اقعاء کی تو یہ مکرہ نہیں ہے^(۵)، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "رأيت رسول اللہ ﷺ حالما مقعيا ياكل تمر"^(۶) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اقعاء کی حالت میں پینے کو کھجور کھاتے ہوئے دیکھا ہے)۔

(۱) المغنی ۵۲۳۔

حدیث: "لا تُقَع بين السجنتين" کی روایت ابن ماجہ (۳۸۹/۱ طبع المجلس) اور ترمذی (۷۲۴ طبع المجلس) نے کی ہے ترمذی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو ہم حضرت علیؓ کے واسطے سے نہیں جانتے ہیں، البتہ ابو اسحاق عن طارق عن علیؓ وہی سند سے جانتے ہیں، ورماء نے بخاری لاہور کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث: "الإقعاء سبعة بيضاء بحتة" کی روایت مسلم (۳۸۱، ۳۸۰ طبع المجلس) نے کی ہے۔

(۳) شرح الروض ۱۷۷۔

(۴) المغنی ۵۲۳۔

(۵) دلیل القائلین ۲۳۲، طبع سوم مصنف المجلس۔

(۶) حضرت انسؓ کی حدیث: "رأيت رسول اللہ ﷺ حالما مقعيا ياكل تمر"

کرنا۔ اس کی تفصیل ”ختان“ کی بحث میں آئے گی۔

ثانیہ اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ ختنہ فرض ہے، اور
یہی قول عبد اللہ بن عباس، حضرت علی بن ابی طالب، فضیل، ربیعہ
الراعی، اور اقی، یحییٰ بن حمید اور ان کے بعد دیگر حضرات کا ہے،
انہی بنا پر اُکلف (غیر محتوں) تارک فرض کہہ دے گا بعض فقہاء اس کو
سات کہتے ہیں جیسے امام ابو حنیفہ اور مالکیہ، اور یہی قول جس بصری کا
ہے (۱)۔

۳۔ اُکلف کے بعض خصوصی احکام ہیں:

الف۔ خنیہ کا مسلک یہ ہے کہ شرعی نے یہ عذر دیا ہے کہ اگر تو
اس کی شہادت دے کر دی جائے گی، ثانیہ اور حنابلہ کے مسلک سے
بھی یہی مفہم نکلتا ہے، چونکہ یہ حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ
ختنہ کرنا واجب ہے، اور ترک واجب فاسق ہے اور فاسق کی شہادت
قائل رد ہے، مالکیہ کا خیال ہے کہ ایسے شخص کی شہادت مکروہ
ہے (۲)۔

ب۔ اُکلف کا ذبیحہ اور شکار جائز ہے، اس لئے کہ ذبیحہ اور شکار
میں فسق موثر نہیں ہو سکتا ہے، اسی بنا پر جمہور فقہاء، مردانہ کاتھج قوں
یہ ہے کہ اُکلف کا ذبیحہ اور شکار انہوں کو کھانے چاہیے گئے، اس سے کہ
جب نصرانی کا ذبیحہ کھایا جاتا ہے تو مسلم غیر محتوں کا ذبیحہ تو بد رہہ اہل
کھایا جائے گا۔

(۱) دیکھئے تحفۃ الودود فی احکام الملوک ص ۱۱۶، اسی الطائفہ ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳،
۱۵۵، اسئل الملوک شرح ادب الدعاک ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳،
الجللی، اقر اللہ فی الاذی ص ۵۰۰، طبع دوم معطلی لابی الحسن، حاشیہ اس ص ۵۰۰،
۲۷۸، طبع اول بوق۔

(۲) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ص ۳۷۷، ص ۳۷۷، ص ۳۷۷، ص ۳۷۷، ص ۳۷۷،
الطائفہ ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳، ص ۳۳،
فی مسائل الخلاف ص ۲۷۸، ص ۲۷۸، ص ۲۷۸، ص ۲۷۸، ص ۲۷۸، ص ۲۷۸، ص ۲۷۸، ص ۲۷۸،

اُکلف

تعریف:

۱۔ ”اُکلف“ کہتے ہیں مرد کو جس کا ختنہ نہ ہوا ہو (۱)، عورت کے
لئے ”قلفاء“ کا لفظ آتا ہے، فقہاء اُکلف کے احکام کو مرد کے ساتھ
خاص کرتے ہیں، نہ کہ عورت کے لئے۔

”اُکلف“ کے مد مقابل ”مختون“ کا لفظ آتا ہے۔

اُکلف کے تشدد کی کمال کو در کرنا مرد میں ”ختان“ کہلاتا ہے
اور عورت میں ”خفص“ کہتے ہیں۔

شرعی حکم:

۲۔ ختنہ کا اس پر تعلق ہے کہ مرد سے تشدد کے پڑے کو اہل نما
سنن اطہرت میں سے ہے، اس کے ثبوت میں بہت سی احادیث ہیں،
ن میں سے ایک حدیث یہ ہے: ”الفطرة خمس الحتان،
والاستعداد، وقص الشارب، وتقليم الاظفار، وسنن
الابطال“ (۲) (۳) کی چیزیں پانچ ہیں: ختنہ، رانا، ناف کے پیچے
کے بال موڑنا، مونچھ، ناخن تراشنا، اور غل کے بال صاف

= لہذا۔۔۔ کی روایت مسلم (۱۶۱۶) طبع الجلی نے کی ہے۔
() المصباح لمیر، ص ۱۰۵، طبع دار الفکر بیروت۔
(۲) تحفۃ الودود فی احکام الملوک ص ۱۱۶، طبع مطبعۃ الامام۔
حدیث: ”الفطرة خمس الحتان، والاستعداد، وقص الشارب۔“
کی روایت مسلم (۲۲۱۸) طبع الجلی نے کی ہے۔

کلف ۳

اس کے باوجود اگر لوگوں نے کلف کے نیچے نہ زپڑھ لی تو پٹی نماز نہیں ہوگی (۱)۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ، عکرمہ اور احمد بن حنبل سے منقول ہے کہ غیر مٹتوں ذیچہ نہیں کھایا جائے گا، فقہاء نے اس کو "کتاب الذبائح" و "الحصید" میں بیان کیا ہے (۲)۔

حق جب حق نہ رہا فرض یا سنت ہے تو اگر کوئی شخص دھرم کا حق نہ کرے اس کی جارت کے غیر تو اس پر عذاب لازم نہ ہوگا (۳)۔

و- نقب و ہا اس پر تعلق ہے کہ جب قلف کے نیچے کا حصہ جوڑنے میں حرج و تکلیف ہو تو حرج و زرع کے لئے اس کی تطبیق کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا البتہ اگر حرج و تکلیف کے اس کی تطبیق ممکن ہو تو شافعیہ و حنابلہ فہم و استنباط میں قلف کے نیچے کے حصہ کی تطبیق کو واجب قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ قلف کا ازالہ جب واجب ہے تو جو اس کے نیچے کا حصہ ہے وہ ظہر کے حکم میں ہوگا۔

مفسر کا خیال ہے کہ فہم و استنباط میں قلف کا دھواؤں تب ہے (۴) موہب الجلیل کی عبارت سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مالکیہ قلف کے نیچے کے حصہ کو دھواؤں جب نہیں سمجھتے ہیں (۵)۔

ج- شافعیہ، حنابلہ و دھرمات جو قلف کے نیچے کی حصہ کی تطبیق کے واجب کے قائل ہیں، ان تمام کی رائے یہ ہے کہ کلف اگر قلف کے حصہ کو نہ دھوے تو اس کی طہارت درست نہ ہوگی، اسی بنا پر اس کی امامت بھی درست نہ ہوگی، مفسر کے نزدیک امامت قریبی کے ساتھ اس کی امامت درست ہوگی، مالکیہ کلف کی امامت کو جائز تو سمجھتے ہیں میں یہ شخص کی مستحق امامت کو مکرر ذکر کرتے ہیں،

(۱) ابن ماجہ میں ۱۸۹۵، المساجد و المکمل ۳/۴۰۷، المجموع ۸/۷۸، تاریخ کردہ المکتبۃ المنقوبہ، المجلد ۵/۵۶۷، تحفہ الوردیہ ص ۳۳۔

(۲) اس کی الطالب ص ۶۹۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ میں ۱۰۳، اس کی الطالب ص ۶۹، حاشیہ المجلد ۱/۱۱۱، الوصاف ۲/۵۶۱۔

(۴) ص ۲۰، المجلد ۱/۵۵، طبع دوم۔

(۱) تحفہ الوردیہ ص ۱۱۹، موہب الجلیل ۲/۵۰۵، جوہر لا ظیل ۸/۷۸، الوصاف ص ۲۵۷، المسائل الخلاف ۲/۵۶۱، ۲۵۷۔

اقل جمع

تعریف:

۱- جمع لغت میں مفرقات کو جوڑنے اور معنی کے بعض حصوں کو بعض سے قریب کر کے ماننے کا نام ہے (۱)۔

نحویوں اور صرفیوں کی اصطلاح میں ”جمع“ ایسے اسم کو کہتے ہیں جو مفرد کے حرف میں کچھ تبدیلی کے ساتھ مطلوبہ فرما یوں کے مجموعہ پر دلالت کرے (۲)۔

تعداد کے اعتبار سے اقل جمع کتنے عدد پر دلالت کرتی ہے؟ اس سلسلہ میں چند آراء ہیں:

الف- نحویوں و صرفیوں کی رائے:

۲- رضی کا فیہ میں یوں یا ہے کہ جمع کا اطلاق ایک یا ۱۰۰ پر کرنا درست نہیں ہے، ایک یا ۱۰۰ آدمیوں پر ”رجال“ کا اطلاق نہیں ہوگا (۳)۔ اس پیشکش سے صراحت کی ہے کہ وہ قلیل جس کے سے جمع قدرت مانی ہے، اس سے لے کر اس تک ہے (۴)۔

ب- صولیہین و فقہاء کی رائے:

۳- اصولیہین نے کم سے کم تعداد میں جس پر جمع کا عین بولا جائے

(۱) تاج العروس ص ۱۸۱ العرب۔

(۲) کشاف ص ۱۸۱ ح ۱۱۱۱۔

(۳) شرح الکافی ص ۲۸۲ طبع مشہور۔

(۴) شرح المفصل ص ۱۸۵۔

اختلاف کرنا ہے جیسا کہ تلوخ اور مسلم مشہور ہیں تو یہ ہے کہ شہ صحابہ کرام، متابعین اور اہل سنت کی رائے ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد تین ہے، اس لیے اس سے کم پر جمع کا عین بولا نہ درست نہیں ہے البتہ حجاز بولا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ترکی نے قسم کھانی کہ وہ عورتوں سے نکاح نہیں کرے گا تو عورتوں سے نکاح کرنے کی وجہ سے وہ حائض نہیں ہوگا۔

لہٰذا بعض علماء جیسے امام حنفی، ورنہ یوں میں سیویہ کا خیال ہے کہ جمع میں کم سے کم بعد امر ”عینا“ کی صورت پر بھی درست ہے، یہی وجہ ہے، عورتوں سے نکاح کرنے کی وجہ سے حائض ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کہ بعد امر کے لیے جمع کا استعمال کرنا نہ دقیقہ درست ہے اور نہ بخار۔

ہدایہ کے دلائل پیش کرنے اور ان کو رد کرنے کے بعد صاحب تلوخ اور صاحب مسلم مشہور نے کہا ہے کہ اختلاف میں نہیں ہے لفظ جمع جو کہ (ج، م، ن) سے بنا ہے، بلکہ صرف اختلاف قسمی یعنی اس معنی میں ہے جن کو جمع کہا جاتا ہے جیسے رجال، مسلمین (۵)۔

حافظ قرطبی نے اس آیت کریمہ: ﴿لَا تَجِدُ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّأَنَّهُمْ﴾ (۶) میں امر مورت کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے، کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جمع کا کم سے کم عدد ۱۰۰ ہے، اس لیے کہ ”شعبہ“ کسی چیز کو اس کے اہل کے ساتھ ماننے کو کہتے ہیں، ورنہ اس نے اس سلسلہ میں سیویہ کی اس رائے کو جس کو وہ ظلیل نحوی سے روایت کرتے ہیں مستند بنایا ہے۔

غالب بات یہ ہے کہ امام قرطبی کی مراد (کہ جمع کا عدد کم سے کم دو ہے) میراث کے سلسلہ میں ہے، کیونکہ اس کے بعد امام قرطبی یوں

(۱) سورۃ نساء ص ۱۱۔

(۲) التلوخ ص ۱۱۱ ح ۵۰ طبع مسجد، مسلم مشہور ص ۲۶۹۔

اقل جمع ۴-۶

کے حکم کی طرح ہے۔ دو بیٹیوں اور دو بہنوں کا حکم ٹین کے متعلق
میں اسی طرح جب میں تین یا تین سے زائد بیٹیوں اور بہنوں کے حکم
میں ہے^(۱)۔

اس حکم کے سلسلہ میں سوائے ابن عباسؓ کے کسی کا بھی اختلاف
نہیں ہے۔

اس قاعدہ پر متفرع ہونے والے حکام:

۱۔ فقہاء کے نزدیک:

۵۔ اس قاعدہ کے اعتبار سے ک جمع کی کم سے کم تعداد تین ہوتی ہے،
فقہاء نے بہت سے احکام متفرع سے ہیں، اور جمہور فقہاء کے
نہ ایک مسائل میراث کے علاوہ مختلف مسائل فقہیہ میں اس قاعدہ
کا اعتبار ہے، تنبیہ نے مسائل میراث کے ساتھ ہیئت کو بھی شامل کیا
ہے، چنانچہ ہیئت میں احکام اس پر مبنی ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد
۳ ہے، مذکورہ تفصیلات فوائد فقہاء کی مباحثوں سے معلوم ہوتی ہیں۔

یہاں یہ لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ جمع میں مقصد جمع نکرہ ہے جیسا
کہ انہی مثالوں میں دیکھیں گے، اس لئے کہ اسی جمع کے افراد میں
سے تین یا اہل باق ہونے سے یہ حکم مکمل ہو جائے گا، کہ اقل جمع میں
تین کا اعتبار یا کیا ہے۔

غیر میراث کی مثالیں:

۶۔ الف سہ صیت: نسبی نے قسم کے کدو کی وصیت کی، تو اس
وصیت میں کم سے کم جو ۳ واجب ہے وہ یہ ہے کہ اس کی طرف سے
تین قسموں کا کفارہ دیا جائے گا، اگر یہ مسلک جمہور فقہاء کا ہے^(۲)،

کرتے ہیں کہ بعض حضرات جیسے عبد اللہ ابن مسعود، امام شافعی، امام
ابو حنیفہ اور س کے علاوہ دیگر فقہاء نے کہا ہے کہ جمع کا کم سے کم عدد
تین ہے، مگر چہ یہاں میراث میں انہوں نے یہ بات نہیں کہی
ہے^(۱)۔

فقہ کے مختلف ابواب پر نظر ڈالنے سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء
کے نزدیک اقل جمع سوائے میراث کے ہر جگہ تین یا اس سے
زائد ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل غفر اللہ عنہ آئے گی۔

ج۔ علمہ فی النقص کے ماہرین کی رائے:

۴۔ سوائے ابن عباسؓ کے علمہ فی النقص کے تمام ماہرین "جمع" کی کم
سے کم مقدار دو کو کہتے ہیں، چنانچہ کتاب "الغذب القاضی" میں
بھائیوں کے ساتھ ماں کی میراث پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جمع
کا سب سے کم عدد ۲ ہے، بن سراقہ کہتے ہیں کہ یہی بات قرآن کی
اس آیت میں آئی ہے: "ھن حصص ھن حصصوا" سے مراد
رہیم^(۳) (یہ فریق میں "ہوں" کے اپنے پروردگار کے باب
میں اختلاف کیا)۔ اس آیت میں "احتصوا" سے مراد
"احتصوا" ہے (تثنیہ کا صیغہ)۔ آگے اس بات فرماتے ہیں کہ
لغت کے ماہرین میں سے بعض ۲ کو حیضہ جمع میں شمار کیا ہے،
فرغی سے منقول ہے، وہ کہتے ہیں کہ پہلی جمع تثنیہ ہی ہے، اور
لغت میں اصل یہی ہے۔ اور وہ بھائیوں کے حصہ کو سہوں کی طرف
لٹاتے ہیں^(۴)۔ اور سراجیہ میں آیا ہے کہ میراث میں دو کا حکم جمع

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۴۲، ۴۳ طبع دارالکتب۔

(۲) نسبی لا روایت ۴/۵۱۳، ۵۱۴ طبع دارالکتب، ۵۲/۴۳۳ طبع
دارالعرف، تلخیص ۱/۱۷۷، ۱۷۸ طبع الجاہلیہ، ابن ماجہ
۳۱۱۳، ۳۱۱۴ طبع سوم بلاق۔

(۳) سورۃ حج ۱۹۔

(۴) غیب القاضی شرح حمۃ القاضی ۵۶۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) شرح سراجیہ ص ۱۳۹ طبع لکھنؤ۔

(۲) نسبی لا روایت ۴/۵۱۳، ۵۱۴ طبع دارالکتب، ۵۲/۴۳۳

اقل جمع

یہاں حنفیہ کے نزدیک اس میں دو یا اس سے زائد قسموں کا کنارہ اور اسے کہنا واجب ہوگا، اس لئے کہ جمع کے معنی کا اعتبار اسی کو چاہتا ہے، یونکہ وصیت میں بھی میراث کی طرح جمع کی کم سے کم تعداد دو مافیہ جہ ہے، اس سے کہ وصیت میراث کی ایک جزو ہے، اور میراث میں اقل جمع دو ہے (۱)۔

ب۔ وقف: کسی نے کسی جماعت یا اپنے قریبی لوگوں کے مجموعہ پر کچھ وقف کیا تو وقف کی آمدنی میں ہر طرف کی جائے کی اس سے کہ یہی کم سے کم جمع ہے، "راثر ریشہ" اور اس کی تعداد تین نہ ہو رہی ہو تو اس کے بعد کے ریشہ اور اس سے یہ تعداد پوری کی جائے کی، مثلاً وقف کے دو بیٹے ہر چند پوتے ہوں تو پوتوں میں سے ایک کو تمام کے ریشہ منتخب کیا جائے گا اور وہ بیٹوں کے ساتھ دو جائے گا اور وقف ان پر ترقی کیا جائے گا (۲)۔

ج۔ اقرار: اگر کسی نے کہا کہ میں نے پاس چند درام ہیں تو اس پر تین درام لازم ہوں گے، اس لئے کہ یہ تعداد جمع ہے، اقل جمع کا طاق تین پر ہوتا ہے (۳)۔

د۔ قسم: اگر کسی شخص نے کسی چیز کے ترک کرے یا کسی سے بات نہ کرے کی چند دن یا چند مہینے یا چند سال کے لئے قسم لیا، لفظ "یوم" شہور و رستہ کی کوکروہ کے ساتھ استعمال کیا تو اس پر تین یا تین مہینہ یا تین سال لازم ہوں گے، اس لئے کہ اقل جمع کا طاق تین پر ہوتا ہے (۴)۔

۷۔ جہاں تک میراث کی بات ہے تو اس میں احکام کی بنیاد اس

اعتبار سے ہوتی ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد دو ہے، یہ مسئلہ بھی یوں کے ساتھ اس کے وارث ہونے کی صورت میں واضح ہوتا ہے، اس لئے کہ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے، سوائے عبد اللہ بن عباسؓ کے کہ وصیت کے دو یا دو سے زائد بھائی یا بہن ہوں تو اس کا حصہ بیٹے سے کم ہونا پس ہو جائے گا، فقہاء کے اس متفقہ فیصلہ کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِحْوَةٌ فَلَكُمْ السُّدُسُ" (یہاں وارث کے وارث کے بھائی یا بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ لفظ "إِحْوَةٌ" جمع ہے، اس کا ترجمہ ایک سے زائد یعنی دو یا دو یا بہن اس لئے یا کہ جمع کی کم از کم تعداد یہاں دو ہے، حدیث بخاری میں مذکور ہے کہ یہاں لفظ "إِحْوَةٌ" "خوین" کے سے آیا ہے، اس لئے کہ جمع کا لفظ اثبات سے ہے، اور شخص کے اثبات سے جمع کا تعلق ہو جاتا ہے، اور یہی وجہ یہ بھی ہے کہ "جمع" تشبیہ کے معنی میں بھی استعمال کی جاتی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "لَقَدْ ضَعُفَ قُلُوبُنَا" (۱) (تو تمہارے دل (اسی طرف) مائل ہو رہے ہیں)، یہ ائے جمہور علماء کی ہے۔

اس سلسلہ میں حضرت ابن عباسؓ نے اختلاف کیا ہے، انہوں نے دو بھائیوں کو ایک کے حکم میں قرار دیا ہے، "اور میں سے کم بھائی بہن ماں کے حصہ کو کم میں کریں گے۔" انہوں نے یہ بات ظاہر آیت کو دیکھ کر کی ہے، اس موضوع پر حضرت عثمانؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے درمیان گفتگو بھی ہوئی ہے، حضرت ابن عباسؓ سے حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ آپ کی قوم (قریش) نے ماں کا حصہ کم کر دیا ہے حالانکہ وہ لوگ اہل نصاحت و بلاغت ہیں (۲)۔

(۱) سورہ تحریمہ ۳۰۔

(۲) شرح اسراجہ ۱۲۹، شرح الموعودہ ۲۰۹، دود لافاں ۵۶، حافیہ الموعودہ ۱۹، القریطی ۲/۵۲۷، مجمع الجلیل ۳/۵۰۳، المہذب ۲/۲۷۲، اختصار ۹۰/۵، تفسیر دارالافتاء ۵۸۵/۲۔

(۱) الاثر ۵/۸، طبع دارالمعرفۃ، مہدیہ ۲۵۱/۳۔

(۲) تفسیر دارالافتاء ۵۳۳، المہذب ۱/۵۲۳۔

(۳) مجمع الجلیل ۳/۵۱۳، المہذب ۳/۹۷۲، المحرر فی القواعد للزرقانی ۱۲/۲ طبع دارالافتاء، ابن ماجہ ۱۹/۵۰۳، تفسیر ۵/۵۲۷۔

(۴) مجمع الجلیل ۱/۷۷، ابن ماجہ ۳/۱۱۲۔

دوم - اصولیین کے نزدیک:

۸- اصولیین نے جمع کے مستحق کے سلسلہ میں اختلاف ذکر کیا ہے، یا اس کا اطلاق تین اور اس سے زائد پر ہوتا ہے یا ۱۰ پر ہوتا ہے جیسا کہ پیشہ بیان کیا جا چکا ہے۔

یہ حضرات اس بحث کو عام اور اس کی تخصیص کی بحث میں نہ کرتے ہیں، اور بیان کرتے ہیں کہ جمع اتفاق عموم میں سے ہے۔ اور عام جب جمع ہو جیسے لفظ ”رجال“ تو اس کی تخصیص تین تک جاز ہے، اس مسئلہ کی تفریع اس پر کی ہے کہ تین جمع کی کم سے کم تعداد ہے، اس لئے کہ تین سے کم تک کی تخصیص لفظ کو جمع پر لا کر لے کر لے کر خارج کر دیتی ہے، ایسی صورت میں یہ تخصیص سنہ کے درجہ میں ہوگی (۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

بحث کے مقامات:

۹- اقل جمع کا استعمال ان مسائل میں ہوا کرتا ہے جن میں جمع مکروہ مستعمل ہوتی ہے، جیسے: راہب، حلق، طاق، وغیرہ۔



اقل ماقیل

تعریف:

۱- اصولیین کے نزدیک اقل ماقیل اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کسی چیز کی مقدار کے بارے میں کسی پ کے چند مختلف اقوال ہوں تو ان میں سب سے کم مقدار کا جس قول میں ذکر ہو وہی قول اختیار کیا جائے، مگر اس شرط کے ساتھ کہ زیادہ پر کوئی دلیل نہ ہو، اس کی مثال یہودی کی دیت کے سلسلہ میں صحابہ کرام کا اختلاف ہے، کہ یہ مسلمان کی دیت کے مساوی ہوگی؟ یا نصف یا ثلث، ان میں سب سے کم مقدار، ثلث یعنی ثلث کا قول اختیار کرنا ”اقل ماقیل“ اختیار کرنا کہائے گا (۱)۔ اسی سے قریب ”نصف ماقیل“ کا اختیار کرنا ہے۔ دونوں میں فرق کثرت، کیفیت کے متہر سے ہے۔ اس کے مقابل تعبیر ”ما قیل“ کا اختیار کرنا ہے۔

اجمائی حکم:

۲- اصولیین کا ”اقل ماقیل“ کے اختیار کرنے کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ یا اس کو ایسی دلیل مانا جائے گا جو ثبوت حکم کی بنیاد بن سکتے، امام شافعی، مالکیہ میں باقائدی، مرتاضی عبد الوہاب نے اس کو اثبات حکم کی دلیل مانا ہے، بعض اصولیین نے اس پر اہل نظر کا

اُقل ماقیل ۳، اکتحال ۱-۲

جرعہ نقل کیا ہے، لیکن ایک جماعت نے اس کی نفی کی ہے، اس میں علامہ ابن حرم ہیں، بلکہ انہوں نے ایک ایسا قول نقل کیا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ”اُقل ماقیل“ کو اختیار کیا جائے گا تا کہ مکلف شرعی ذمہ داری سے یقینی طور پر بھل سکے۔ ”اُقل ماقیل“ کے اختیار کرنے میں جیسا اختلاف ہے اسی طرح ”اُخف ماقیل“ میں بھی اختلاف ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ کی بحث میں ہے۔

اکتحال

تعریف:

۱- ”اکتحال“ مفوی اکتار سے ”اقتحل“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے ”اقتحل“ یعنی جب کوئی اپنی آنکھ میں سرمہ لگائے^(۱)، اصطلاح میں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔

اجمالی حکم:

۲- ثانیہ ”در حنابلہ نے سرمہ لگانے میں حاق عد کو تحب قرار دیا ہے، یہ نکتہ حنفیہ کے خلاف ہے؛ ”من اکتحل لیسو تو“ (جو کوئی سرمہ لگائے تو وہ حاق عد کا خیل رکھے)^(۲)۔ مالکیہ کے دو اقوال میں سے ایک قول کے مطابق مردوں کے لئے سرمہ لگانا جائز اور درست ہے، ”وہ مرد“ کے قول کے مطابق ”سبحہ بالنساء“ کی وجہ سے مردوں کے لئے مکروہ ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مرد ریخت کے ”وہ“ سے سرمہ نہ لگاتا ہو تو جائز ہے، بلکہ ریخت اس کی اجازت نہیں ہے، بعض حنفیہ نے مزید مناسحت کی ہے کہ تلہ کی غرض سے جو ریخت ہو وہ ممنوع ہے، میں وہ ریخت جو جمال اور وقار کی غرض سے ہو وہ ممنوع نہیں ہے۔



(۱) المصباح الحنفی فی مادة (اقتحل)۔

(۲) حنفیہ میں اکتحل۔ ”کی روایت ابو داؤد (۳۳/۱) ص ۳۳ عزت علیہ (دعائے) نے کی ہے اور ابن حجر نے ذکر کیا ہے کہ اس کی اسناد میں جہالت ہے (الفتح فی شرح مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۰۰)۔

اکتال ۷-۹

ہے^(۱)، اور مذہب فقہ (میں کوئی صراحت تو نہیں مگر ہے اللہ ان کے قواعد و اصول شافعیہ کی مذکورہ صراحت کے منافی بھی نہیں ہے، دیکھئے: "اعتکاف"۔

یوم عاشورہ میں سرمہ لگانا:

۹- حنفیہ نے یوم عاشورہ میں سرمہ لگانے اور اس کے مستحب ہونے پر "تنگوئی" ہے اور وضاحت کی ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی صحیح نص نہیں ملتا ہے۔ "رضی اللہ عنہ" نے اس کو بدعت قرار دیا ہے^(۲) (دیکھئے: "بدعت")۔



اگر سرمہ تو اس میں اصل بھی ہے کہ اس کا استعمال بیوہ کے لئے جائز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے ضرورت و حاجت اس کی اجازت دی، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ضرورت کی بنا پر سرمہ کا استعمال بیوہ رت میں سرمہ لگانے میں دن میں اس کو ضرور دھو لے^(۱)۔

مطلقہ عورت کا عادت طلاق میں سرمہ لگانا:

۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ طلاق رجعی، مطلقہ عادت میں سرمہ لگانا مباح و جائز ہے بلکہ مالکیہ صراحت کرتے ہیں کہ ایسی معتدہ کے شوہر پر اس زحمت کی قیمت فرض ہے جس کے ترک کرنے پر عورت ناقص ہو۔

طلاق بائن والی عورت کے عادت میں سرمہ لگانے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کہتے ہیں "ہر ایک ایک رات شافعیہ و حنابلہ کی ہے کہ سرمہ روز عادت کا ترک کرنا واجب ہے شافعیہ و حنابلہ کی یک رات یہ ہے کہ اس عورت کے لئے بھی سرمہ لگانا احسن ہے، مالکیہ کے نزدیک مطلقہ عورت کے لئے سرمہ استعمال کرنا مکمل مباح و جائز ہے^(۲)۔ دیکھئے: "عادت" کی بحث۔

حالت اعتکاف میں سرمہ لگانا:

۸- اعتکاف کی حالت میں سرمہ لگانے "در رت اختیار کرے کے سلسلہ میں شافعیہ کے یہاں "تنگوئی" ہے، اور انہوں نے صراحت کی ہے کہ اس حالت میں سرمہ استعمال کرنا اور زحمت اختیار کرنا معتبر نہیں

(۱) ابن ماجہ ص ۶۷۲، شرح البیہر ۶۸۶/۲، قلیبی ص ۵۳، انہی ۵۹۵/۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۶۷۲، شرح البیہر ۶۸۵/۲، الدرر ۵۱۰/۲، قلیبی ص ۵۳، انہی ۵۲۷/۲۔

(۱) قلیبی ص ۷۷/۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۳/۲۔

اکتاب ۱-۴

۱۔ بیوں و سال اکتساب میں ہیں خود کتب نہیں، یہ تکہ کتب بھی
کسی اہل حق (پیشہ اختیار کرنے) سے حاصل ہوتا ہے، اور کبھی کبھی
بغیر اہل حق کے حاصل ہو جاتا ہے جیسے کوئی شخص ایک دن بڑھئی کے
پاس کام کرتا ہے اور ایک دن لوہار کے پاس، اور یہی دن قلی کا کام رہتا
ہے، پس اس کو کام سے مقصد ہوتا ہے اس کے بغیر کہ اس کو کسی کام میں
مبارکت حاصل ہو یا یہ کہ وہ اس کو مستقل بنائے۔

اکتاب

تعریف:

۱۔ ”کتب“ رزق حاصل کرنے اور کسی طرح مال حاصل کرنے کو
کہتے ہیں^(۱)۔ فقہاء نے اس کی تشریح میں جو اضافہ کیا ہے اس سے
اس کا حکم بھی واضح ہو جاتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حامل طریقے سے مال
حاصل کرنے کو کتب کہا جاتا ہے^(۲)۔

متعلقہ غلط:

نفس-کسب:

۲۔ کسب اور کتب میں فرق ہے، جس مال اور رزق کے حصول
میں محنت و مشقت ہو اسے کتب کہا جاتا ہے، اور کسب کے مفہوم
میں صرف مال کا حصول ہے^(۳) کہا جاتا ہے: ”کسب مالا“ جبکہ
آدمی کو کوئی مال حاصل ہو، خواہ وہ جدوجہد سے ہو جیسے کہ محنت کر کے
کمائے یا بغیر جدوجہد حاصل ہو جائے، جیسے مال وراثت جو بغیر محنت و
مشقت کے حاصل ہوتا ہے۔

ب۔ احتراف یا عمل:

۳۔ احتراف (پیشہ اختیار کرنا) یا عمل، کتب سے جدا ہے، یہ

شرعی حکم:

۴۔ الف۔ فقہاء کا خیال ہے کہ جس شخص کو مال کی ضرورت ہو اور
وہ مال کمانے پر قادر ہو تو اس پر مال کمانا فرض ہے، تاکہ اس سے وہ
اپنے اپنی بیوی، اپنی مبالغہ اولاد، در تک دست والدین کے
اجازت جو اس کے ذمہ واجب ہیں انہیں پورا کر سکے، اسی طرح
دینی جدوجہد کے سلسلے کے اخراجات^(۱) اور اس کے علاوہ دیگر جو مالی
ذمہ داری اس پر واجب ہوگی، اس کی بھی ادائیگی کر سکے۔

ب۔ ابن مفلح ضبلی نے مال کمانے والے کے حال کے مطابق
کتب کے حکم کی تفصیل بیان کی ہے، ان کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ
ملک کسب کے لئے بقدر کفایت مال رہنے کے باوجود کدنا مسنون ہے،
مروارثی کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو امام احمد بن حنبل سے کہتے
ہوئے سنا ہے، وہ کہہ رہا تھا کہ میں خود غنیل ہوں، امام احمد بن حنبل
نے فرمایا کہ تم بازار جاتے رہو تاکہ اپنی کمائی سے صلہ رحمی کر سکو اور خود
اپنے کو فائدہ پہنچاؤ۔

فقہاء کہتے ہیں کہ دیں، عزت و مروت کی ساتھی، و حفاظت
اور ذمہ داری کی ادائیگی کے ساتھ مال و جاہ کے اضافہ اور اہل و عیال

(۱) دیکھئے المصوبہ ۳۰/۲۲۲ھ اس کے بعد کے صفحات، منی الکتاب
۳۸/۲۲۲ھ جمع الجوامع ۲۳/۶۲ طبع المکتابی ۱۳۵۶ھ

(۲) لغتوس الحیۃ، المصباح فی معانی العربیۃ مادہ (کسب)۔

(۳) المصباح فی معانی العربیۃ ۳۰/۲۲۲ھ شرح کردہ دار المعرف

۳۔ سار العرب، مفردات العربیۃ لابن العربیۃ۔

کتاب ۵-۶

جہاں تک بڑے کا تعلق ہے تو وہ مافیہ تکلف ہے جیسے کہ پہلے
مذکور ہوا^(۱)۔

حصولِ رزق کے طریقے:

۶۔ چونکہ کتاب میں جدوجہد ضروری ہے، یہ خداف کسب کے کبھی
اس میں محنت پڑتی ہے اور کبھی محنت نہیں پڑتی پڑتی ہے، اس سے
کتاب محنت و مشقت ہی سے ہوگا اور یہ وقت میں عمل کا حال اور
جا رہا ہو ضروری ہے لہذا شراب پینے والوں کو شراب پینے کے
روزی حاصل نہ کرنا جائز نہیں ہوگا خواہ وہ اس کا پیشہ اختیار کرے یا پیشہ
اختیار نہ کرے، اسی طرح گھٹیا پیشہ اختیار کر کے روزی حاصل کرنا
معمود ہے، اور اس میں کچھ اور قیدی اور شرطیں ہیں جن کا تذکرہ
”اتر ف“ کی اصطلاح میں آیا ہے۔



پر توسیع و خوشحالی کی غرض سے مالِ نمائے کی کوشش کرتے رہنا مباح
ہے۔

۷۔ جس شخص کے پاس کھانے کو نہ ہو اور اس پر فی کا نفقہ لازم ہو
اور جس پر دین ہو یا جائز نہ ہو رزق، اسب ہو یا کفارہ لازم ہو اس
پر مال کمانا واجب ہے^(۲)، فقہاء نے نفقہ کے جواب میں اس کی
تفصیل بیان کی ہے۔

۸۔ وہی شافعی اپنی کتاب ”أوب الدنیا والدین“ میں یہ رائے
پیش کرتے ہیں کہ کتاب کا بقدر کد زرق کے لئے مافیہ کرنا اور
ضرورت کے مطابق اس کی جدوجہد کرنا طالبین کے احوال میں سب
سے زیادہ قائل ستائش اور قاصدین کے مراتب میں سب سے زیادہ
عمدہ مقام ہے^(۳)۔

جو نمائے کے مکلف نہیں:

۵۔ نف۔ عورت چاہے بڑے بڑے بڑے کے لئے نمائے
کی مکلف نہیں ہے، اگر وہ محتاج ہے تو اس کا نفقہ بڑے پر ہے، خواہ
وہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ۔

ب۔ وہ چھوٹا بچہ جو نمائے کا اہل نہیں، وہ نمائے کا مکلف نہیں
ہے، اس اہلیت کے سبب میں سے وہ جسمانی، فکری قوت ہے
جس کی وجہ سے حال حرم میں فرق پایا جاتا ہے، چنانچہ امام مالک
سے موطا میں حضرت عثمان بن عفانؓ سے نقل آیا ہے کہ انہوں نے
فرمایا کہ چھوٹے بچوں کو نمائی کا مکلف نہ بناؤ، اس لئے کہ جب وہ
مافیہ میں نہ رہیں گے گا تو پوری کرے گا^(۴)۔

(۱) اہدایہ شرح فتح القدیر ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹،

نے اختیار کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ شوم کو نصف (۱/۲) ماں کو تہائی (۱/۳) کو چھٹا، اور بہن کو نصف ملے گا پھر ۱/۳ کے حصہ کو بہن کے حصہ کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ اور دونوں حصوں کے مجموعہ کو ال (دونوں کے) میں "للدکر مثل حظ الانثیین" کے قاعدہ کے تحت تقسیم کیا جائے گا^(۱)۔

اصل مسئلہ ۶ سے ہوگا اور ۹ سے مول ہوگا: اس طرح شوم کو تین ماں کو ۱۰، ۱۰ کو ایک اور بہن کو تین اور دونوں حصوں کا مجموعہ چار ہوگا، پھر ۱۰ اور بہن کے اس مجموعہ کو دونوں کے "للدکر مثل حظ الانثیین" کے قاعدہ کے تحت تقسیم کیا جائے گا، اور ۲۷ سے ملے گی جو کہ جس میں سے شوم کو ۹، ماں کو چھ، اور بہن کو چار حصے ملیں گے۔

یہاں حضرت زید نے بہن کو شروع میں صاحب فرض (ذوی اقریش) بنایا تا ناکہ وہ پہلی مرتبہ میں میراث سے محروم نہ ہو جائے، اور اخیر میں اس کو عصب بنایا تا ناکہ اس کا حصہ (وہا کے حصہ) جو کہ بھائی (کدر چش) سے زائد نہ ہو جائے^(۲)۔

اور اسلک حضرت ابو بکر، اور حضرت بن عباس کا ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ شوم کو نصف، ماں کو تہائی، اور باقی سب کو ملے گا، اور بہن محروم ہو جائے گی، اسی کو امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے^(۳)۔

تیسرا مسلک حضرت عمرؓ اور حضرت بن مسعودؓ کا ہے کہ شوم کو نصف، بہن کو نصف، ماں کو سب اور ۱۰ کو سب ملے گا، اور اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور آٹھ سے مول ہوگا، جس سے شوم کو تین، بہن کو

اکدریہ

تعریف:

۱- "اکدریہ" نام فرض کا ایک مسئلہ ہے اور وہ یہ ہے کہ ماں میں شوم، ماں، دو دختریں، بہن، یا بیٹی بہن ہوں۔

اس مسئلہ کو "اکدریہ" اس لئے کہا گیا ہے کہ قبیلہ اکدری ایک عورت کا واقعہ ہے جو مرنے والی تھی، اس سے مذکور بالا مرثیہ چھوڑا، اس مسئلہ کا طریقہ حضرت زید پر مشتبہ ہوتا تھا تو اس مسئلہ کو اپنی قبیلہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، ایک قول یہ ہے کہ اس قبیلہ کا ایک شخص علمہ انش میں حضرت زید کے مسلک کو چھی طرح جانتا تھا، چنانچہ ان سے عبدالملک بن مروان نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو اس کے جواب میں غلطی ہو گئی، اس بنا پر اس مسئلہ کو اس شخص کے قبیلہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، ایک سبب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس واقعہ نے وراثت میں اس کے اصول کو رد پر اس ثابت پر اجما کیا، ایک قول یہ ہے کہ چونکہ اس مسئلہ میں ۱۰ سے بہن کے حصہ کو کم کر دیا، اہل عراق اس مسئلہ کو اپنے یہاں مشہور ہوئے کی وجہ سے "اکدریہ" کہتے ہیں^(۱)۔

اس مسئلہ میں علماء کے تین مسلک ہیں:

۲- ایک مسلک حضرت زید بن ثابتؓ کا ہے اسی کو ثانیہ اور ثانیہ

(۱) شرح المرحومہ ص ۱۵۲، اہدب القاص ۱/ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۲۲۲ طبع المباحث۔

(۲) شرح المرحومہ ص ۱۵۲۔

(۳) شرح المرحومہ ص ۸۳۔

(۱) المصباح، ترتیب القاص، مادہ (کدر) شرح المرحومہ ص ۱۵۳ طبع مصنفی، مکتبی، اہدب القاص ۱/ ۹۰، شرح المرحومہ ص ۸۳ طبع مکتبی۔

۱۔ کدریہ ۳، باکراہ ۱

بھی تیں، وروہ ماں کو یک یک حصہ ملے گا^(۱)، ان حضرات نے
ماں کا حصہ سدس اس لئے مقرر کیا ہے تاکہ ماں کو دوا سے نہ بربھا
دیں۔

۱۔ کراہ

مسئلہ: کدریہ کا دوسرے ملقب مسائل سے تعلق:

۳۔ کدریہ میں اگر شوہر نہ ہو تو اس کو ”خرقاء“ کہیں گے، اگر نہ ہو تو اس کو ”مہبلہ“ کہیں گے، اور اگر بچن نہ ہو تو ”احد القربین“ کہیں گے، ان تمام کے احکام ”بارٹ“ کی بحث میں بیان کئے گئے ہیں۔

تعریف:

۱۔ لسان العرب میں ہے: ”اکرہنہ، حمتہ علی امر ہو لہ کاردہ“ (میں نے اسے ایسے کام پر مجبور کیا جس کو وہ ناپسند کرتا تھا)، ”معر، ات راغب“ میں بھی اسی طرح کا معنی مذکور ہے، ”صاحب اللسان“ نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لفظ ”اکرہ“ (بالفتح) ”اکرہ“ (بالضم) کا استعمال کئی جگہوں میں کیا ہے۔ قراء کے درمیان اس لفظ کے ”کاف“ کو مفتوح یا مضموم پڑھنے میں اختلاف ہے، احمد بن حنبل فرماتے ہیں: عربی زبان میں اور نہ ہی کسی رائج کلمہ میں ان حروف کے درمیان میں کوئی فرق پایا ہوں جن کو ان لوگوں نے مضموم یا مفتوح پڑھا ہے۔

”المصباح المہیر“ میں ”اکرہ“ (بالفتح) مشقت اور ”اکرہ“ (بالضم) تہر و زہدتی کے معنی میں مستعمل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ”اکرہ“ (بالفتح) آروہ و زہدتی کے معنی میں اور ”اکرہ“ (بالضم) مشقت کے معنی میں ہے، اور ”اکرہنہ علی الامر اکرہا“ میں نے اس کو زہدتی فلاں کام پر مجبور کیا، کہا جاتا ہے: ”لعمتہ کرها“ (بالفتح) میں نے اس کو مجبور کیا، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی ہے: ”طوعاً و کرہاً“^(۱) یہاں ضدین کو جمع کر دیا ہے^(۲)۔

(۱) سورہ کلمتہ ۳۱۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہیر: مادہ (کرہ)۔

مندرجہ بالا تصویحات کا خلاصہ ہمارے فقہاء نے یوں بیان کیا ہے "اکراہ لغت میں انسان کو کسی ایسی چیز پر مجبور کرنے کو کہتے ہیں جس کو وہ ناپسند کرتا ہے" (۱)، کہا جاتا ہے "اکرہت فلاحا اکرہا" جنی میں نے نکال کو ایک ایسے کام پر مجبور کیا جس کو وہ ناپسند کرتا تھا۔ "اکرہ" (بالفتح) اسی کا اسم مصدر ہے (۲)۔

اصطلاح فقہاء میں "اکراہ" ایسے کام کو کہتے ہیں جس کو انسان غیر کی وجہ سے کرے خود بخیر رضا مندی کے کرے یا اختیار میں خلل کے ساتھ کرے۔ علامہ بریلوی نے "اکراہ" کی تعریف یوں کی ہے: آدمی جس کام سے باز رہنا چاہتا ہو اس کو اس کے نہ کرنے پر ایسی دھمکی کے ذریعہ مجبور کرنا جس کے کر گزرنے پر آمادہ کرنے و ملا قادر ہو ورنہ شخص اس دھمکی سے خوف زدہ ہو (۳)۔

یہ اس کو دہرے غنیمتوں میں سے بھی کہہ سکتے ہیں: "اکراہ" ایسا فعل ہے جس کا وجود اکراہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے اور وہ اس شخص میں جس پر اکراہ کیا جائے ایسی ہیئت پیدا کر دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ اس کام کے کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے جس کا اس سے مطالبہ کیا جاتا ہے (۴)۔

اس تعریف میں اکراہ کے جو معنی "کرے مکے میں، فقہاء اس کی تفسیر "خوف" سے کرتے ہیں (۵)، اگرچہ اس کا تعلق عام وجاہ

(۱) رد المحتار ۵/۸۰

(۲) مجمع لاغیر ۲/۳۲

(۳) کشف القاسر ۳/۱۵۰

(۴) الہدایہ و نکات فتح القدیر ۷/۴۹۲، ۴۹۳، البدیع ۹/۲۷۹، طبع الامام رد المحتار ۵/۸۰

عمر فقہاء شیعہ "راء کے ذمہ کے ساتھ" کی تعبیر "حال" سے اور "اکراہ" "راء کے ذمہ کے ساتھ" کی تعبیر "قائل" یا "محمول" سے کریں تو دور لازم سے کیا جائیگا۔

(۵) رد المحتار ۵/۸۰

حکموں کے اس فعل سے ہو جو مکر فریب میں متہم افراد کے ساتھ وہ کرتے ہیں، لیکن اگر دفع یا محرک (یعنی مجبور کرنے والی چیز) مثال کے طور پر حیاء و شرم ہو یا ہمت و محبت ہو تو اس دفع یا محرک کو "اکراہ" نہیں کہا جائے گا (۱)۔

۲- اکراہ کرنے والے کی طرف فعل کا ذکر کا قول کے خلاف نہیں ہے، جیسا کہ بظاہر سمجھا جاتا ہے، بلکہ یہ یہاں عام ہے اگرچہ کونگا کا اشارہ ہو یا محض تحریر ہو، اس لئے دھمکی کو بھی شامل ہے، کیونکہ دھمکی زبان کا فعل ہے، اور دھمکی عام ہے کہ صراحت ہو یا لالہ ہو خود شخص حکم کی وجہ سے ولایت حال سمجھ میں آئے جیسے بادشاہ امیر کا حکم اور ڈاکو اور گدگد کوٹنے والے کا حکم ہو جو بظاہر اپنی بات و حکم پر مصر ہو (۲)۔

علامہ حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ سبب کا حکم اگرچہ اس میں دھمکی شامل نہ ہو "اکراہ" ہے اور دھمکی کا حکم جب تک کہ ولایت حال سے یہ نہ معلوم ہو جائے کہ اس میں دھمکی شامل ہے "اکراہ" نہیں ہے (۳)۔

حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء مذکورہ اور اشخاص اور اصحاب فقہاء کو خود وہ کوئی بھی ہوں ایک ہی وجہ میں رکھتے ہیں (۴)، حنفیہ میں خود صاحب مبسوط کہتے ہیں کہ ظالموں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ قتل کی دھمکی دیں، دیتے ہیں، لیکن اپنے مخالفین کو قتل کی سزا دیتے ہیں (۵)۔

۳- مذکورہ فعل سے مراد وہ فعل ہے جو "اکراہ" (راء کے فقہ کے

(۱) رد المحتار ۵/۸۰، المحیط علی تحفہ من مام ۲/۳۰

(۲) البحر الرائق ۸/۸۰، ۸۲، رد المحتار ۵/۸۰، تحفہ المحتاج ۷/۳۷، المحیط علی تحفہ من مام ۲/۳۱

(۳) اتحاد البصائر ۳۰، ۳۱، لا سی علی الجبل ۳/۵۶

(۴) قلیوبی ۱۱/۱۰۱، افروغ ابن مفلح ۳/۶۱

(۵) المبسوط ۳/۶۲

ساتھ ہر واقع ہو، خواہ گرفتاری یا قاتل قدرتی مال کی ضبطی کی جھمکی ہو، یا اس کی بیوی سے بدکاری کی جھمکی ہو اگر وہ طلاق نہ دے سین اُتر سے مال کی ضبطی کی جھمکی دی جو قاتل قدرتی نہیں ہے تو یہ اکرہ نہیں کہہئے گا (۱)، اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ جھمکی کے ساتھ وہ عمل پایا جائے جس کی جھمکی دی جارہی ہے، جیسا کہ حضرت عمار بن یاسرؓ کو پکڑا گیا اور ساتھ ہی انہیں پانی میں غوطہ دیا گیا تاکہ وہ مرتد ہو جائیں (۲)، یہ محض جھمکی ہو (یعنی اس پر عمل درآمد کی نوبت نہ آئی ہو) وہ وہ صورتیں اکرہ میں داخل ہیں، اس کے برخلاف بعض حضرات محض جھمکی کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، جیسے شافعیہ میں ابو اسحاق مروزی کی یہی رائے ہے (۳)، اور حنابلہ میں "خرقی" نے ان قول پر اعتماد کیا ہے۔ ان حضرات کا استدلال حضرت عمارؓ کی مذکورہ حدیث ہے، البتہ وہ اسے فقہاء و قیاس سے استدلال اس طرح کرتے ہیں کہ وہ وہ میں کوئی فرق نہیں ہے محض جھمکی ہو یا جھمکی کے ساتھ اس پر عمل بھی ہو۔ اگر محض جھمکی کو بھی اکرہ میں شامل نہیں کرتے ہیں تو عام لوگ محض جھمکی سے بے مقصد حاصل کریں گے یا جن کو جھمکی کی گئی وہ ہلاک ہو جائیں گے اس صورت میں جب کہ وہ ظالموں کی بات ماننے سے انکار کریں تو یہ اپنی موت آپ مر رہے ہوں۔ نیز یہ ممنوع ہیں، اور شریعت میں اس کی مثال نہیں ملتی ہے، بلکہ حضرت عمرؓ کا ایک ٹھہرنا قول ہے "چہ وہ منقطع ہے جس سے یہ عیوب

معلوم ہوتا ہے، وہ مگر یہ ہے کہ ایک شخص ان کے عہد حکومت میں شہد نکالنے کے لئے رن سے "پہ چاہا تو اس کی بیوی نے رن قبضہ میں لے لی اور اسے گئی، مجھے تین طلاقیں دے دو، ورنہ میں رن کاٹ دوں گی۔ شوم نے اسے اللہ اور اسلام کا وظایع اور بزرگ کو کہا"۔ اس نے بامیہ کی بات پر عمل کر دیا ورنہ میں اپنا کام مردوں کی۔" اس نے اس کو تین طلاق دے دی، مقدمہ حضرت عمرؓ کے حضور پیش ہوا تو حضرت عمرؓ نے طلاق کو لغو قرار دیا اور عورت اس مرد کو لوٹا دی (۱)، اسی اثر کو مستدل بناتے ہوئے علامہ ابن قدامہؒ نے انہوں میں فرق نہیں کیا ہے (۲)۔

"اگر وہ" کی مذکورہ تفسیر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر جھمکی کی ایٹ شمس کے قتل کی جی جائے جس کا اس "بی" سے کوئی رشتہ نہیں ہے جس کو جھمکی دی گئی ہے۔ اگر وہ غلاب شمس کے حکم کی نظامہ ہی نہیں کرے گا جس کے قتل کا وہ ہے (تو وہ مذکورہ شمس کو قتل کر دے گا) تو یہ اگر وہ میں کہہ اے گا یہاں تک کہ اس کی طرف سے رہمانی ہوئی جس سے مطالب تھا "وہ غلاب شمس قتل کر دیا" (۳)، تو رہمانی کرنے والا شمس بلا کسی جبر و اکراہ کے اپنی مرضی سے اس قتل میں معاون سمجھا جائے گا جبکہ اسے اس کا علم ہو کہ مذکورہ شخص کی تعیین کا مقصد قتل ہی ہے، لہذا اکثر اہل علم کے نزدیک مخصوص شرائط کے ساتھ یہ معاون شخص بھی قاتل کا شریک سمجھا جائے گا۔ ابو الخطاب صلیبی کی

(۱) حضرت عمرؓ کے اثر: "ان وحلا لدلی محب بشار عسلان" کی روایت صحیح (۳۵۷ طبع دائرة المعارف احسان) نے کہا ہے، ابن حجر نے کہا ہے کہ یہ منقطع ہے اس لئے کہ قدامہ نے حضرت عمرؓ کا زمانہ نہیں دیا ہے (انکس ۲۱۶ طبع دارالکتاب)۔

(۲) انکس ۲۱۱، شرح المیز ۲۳۳، مشکوٰۃ ۲۶۸۔

(۳) الخرش ۲۵۳، الدرر ۲۸، قوہ ابن جبر ۷۷۔

(۱) رد المحتار ۸۰، نخبة الجنح ۷۷، السخنة علی نخبة ابن عامر ۳۱۲، فروع ابن مفلح ۱۷۳۔

(۲) حریث: "أخذ عمار من بأسر و غطه في الماء ليرتد..." کی روایت من معمر نے اپنی حقیقت (۲۳۹ طبع درماد) میں کی ہے اور ارسال کی وجہ سے اس کی سند صحیفہ ہے۔

(۳) روضة اللکین ۵۸۔

۱۔ یہ ہے کہ جن شخص کے سلسلہ میں جہنمی ایمان (قسم کے باب) میں انکراہ میں داخل ہے۔ ان رجب نے جو خطاب کی اس رائے کو پٹی کتاب میں قویٰ تر دیا ہے (۱)۔

۲۔ ورکرہ (راء کے فتح کے ساتھ) کے حق میں عمل خواہ زبان کا ہو یا غیر زہب کا ہو عام ہے، البتہ دل کے فعل انکراہ کو قبول نہیں کرتے۔ لہذا مکرہ کے حق میں فعل قول کو بلاشبہ شامل ہے (۲)۔

ابو بکر بن عمر کے متعلقات میں ہمارے فقہاء جس چیز کو ”مصدورہ“ سے تعبیر کرتے ہیں، درحقیقت یہ وہ فعل ہے جس کا مطالبہ مکرہ سے کیا جاتا ہے یعنی مال اور نادان کی اور انکی بیعت یا قرض وغیرہ لینا جو مال کے حصول کا سبب ہے اس کا مطالبہ نہیں ہوتا ہے، اس لئے اگر مکرہ بیع کرے تو یہ بیع صحیح ہے۔ لازم ہوگی (۱)۔ چہ اس کو علم ہو کہ اس بیع کے بغیر اس کو دھمکی سے رہائی نہیں ملے گی بشرطیکہ مکرہ نے اپنے کراہ میں بیع کرنے کی تعیین نہ کی ہو، اسی لئے فقہاء نے بیان کیا ہے کہ سبب کو ”مکرہ علیہ“ بنانے کا حیلہ یہ ہے کہ ”مکرہ“ کہنے مال کہاں سے لاؤں؟ تو مکرہ حصول مال کا سبب متعین کرتے ہوئے کہے: ”بیع کذا“ (نار بن جیح ۱۰۰)۔ یہ صرف بیع کا حکم ہے۔ مکرہ موت کے جانے والے سامان کی تعیین نہ کرے جیسا کہ اس قسم کے مکرہ ایک ہے جو مذکورہ صورت میں حصول مال کا سبب خاص اور مکرہ کے تحت درج ہوتا۔ اس تفصیل میں صرف مالیہ کا اختلاف ہے، ان میں بھی ابن مائدہ و ابن کثیر متفق ہیں، چونکہ ان کے نزدیک جب مطلقاً ”مکرہ علیہ“ ہے (۳)۔

۱۔ مردوں کو تکلیف پہنچانا بھی دھمکی میں شامل ہے، خواہ وہ س لوگوں میں ہو جن سے تعلق و محبت ہو، لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ انکراہ کی جو شرطیں ہیں وہ پائی جا میں، ساتھ ہی یہ بھی شرط ہے کہ وہ محبوب شخص کی رحم خرم ہو یا دیوی ہو جیسا کہ بعض فقہاء نے اس کا اضافہ کیا ہے (۱)۔

مالکیہ: ”بعض منابہ نے محبوب میں یہ قید لگائی ہے کہ وہ توڑ کا اور اس کے فرات ہوں یا باپ“۔ اس کے اصول ہوں، ثنائیہ نے صرف یہ قید لگائی ہے کہ محبوب یہ ہو جس کی تکلیف دہی مکرہ (باطل) کی سخت مشقت کا باعث ہو جیسے دیوی، دوست و رنہ ام ہیں، حنابلہ میں ”التواہد لا صولیہ“ کے مصنف کی بھی یہی توجیح ہے اور یہی بعض حنابلہ کا بھی رجحان ہے، بعض ثنائیہ نے تو یہاں تک کہا ہے کہ اگر باپ اپنے بیٹے سے یا بیٹا اپنے باپ سے کہے ”طریق روحنک، والا فلتلت نفسی، بیوی کو طلاق دے، ورنہ میں خودکشی کروں گا، تو یہ بھی انکراہ میں شامل ہے لیکن اگر کہے ”والا کھرت“ یعنی طلاق دو ورنہ میں کفر اختیار کروں گا، تو یہ انکراہ نہیں، یہاں تک اس صورت میں کہنے والا نوراً کانز ہو جائے گا (۲)۔

ثنائیہ کے اس قول میں باپ اور بیٹے کی قید ہے لیکن اس قید میں ایک اشغال ہے جو عیاں ہے۔

اسی طرح یہ بات کسی بلند جگہ سے پھینکنے کی دھمکی پر بھی صادق آتی ہے یعنی یہاں ابناء و رنہ اپنے قیمتی معنی میں ہے جو کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قدرت کے منافی مانا جاتا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۲/۴۹۳، رد المحتار ۵/۱۸۱ مجمع و التاجیر ۴/۱۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۸۵ تقریر و التاجیر ۲/۲۰۶۔

(۲) المدون علی المشرع الکبیر ۲/۲۸۸، ۵/۳۱۸، ۵/۳۱۹، ۵/۳۲۰، ۵/۳۲۱، ۵/۳۲۲، ۵/۳۲۳، ۵/۳۲۴، ۵/۳۲۵، ۵/۳۲۶، ۵/۳۲۷، ۵/۳۲۸، ۵/۳۲۹، ۵/۳۳۰، ۵/۳۳۱، ۵/۳۳۲، ۵/۳۳۳، ۵/۳۳۴، ۵/۳۳۵، ۵/۳۳۶، ۵/۳۳۷، ۵/۳۳۸، ۵/۳۳۹، ۵/۳۴۰، ۵/۳۴۱، ۵/۳۴۲، ۵/۳۴۳، ۵/۳۴۴، ۵/۳۴۵، ۵/۳۴۶، ۵/۳۴۷، ۵/۳۴۸، ۵/۳۴۹، ۵/۳۵۰، ۵/۳۵۱، ۵/۳۵۲، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۴، ۵/۳۵۵، ۵/۳۵۶، ۵/۳۵۷، ۵/۳۵۸، ۵/۳۵۹، ۵/۳۶۰، ۵/۳۶۱، ۵/۳۶۲، ۵/۳۶۳، ۵/۳۶۴، ۵/۳۶۵، ۵/۳۶۶، ۵/۳۶۷، ۵/۳۶۸، ۵/۳۶۹، ۵/۳۷۰، ۵/۳۷۱، ۵/۳۷۲، ۵/۳۷۳، ۵/۳۷۴، ۵/۳۷۵، ۵/۳۷۶، ۵/۳۷۷، ۵/۳۷۸، ۵/۳۷۹، ۵/۳۸۰، ۵/۳۸۱، ۵/۳۸۲، ۵/۳۸۳، ۵/۳۸۴، ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۶، ۵/۳۸۷، ۵/۳۸۸، ۵/۳۸۹، ۵/۳۹۰، ۵/۳۹۱، ۵/۳۹۲، ۵/۳۹۳، ۵/۳۹۴، ۵/۳۹۵، ۵/۳۹۶، ۵/۳۹۷، ۵/۳۹۸، ۵/۳۹۹، ۵/۴۰۰، ۵/۴۰۱، ۵/۴۰۲، ۵/۴۰۳، ۵/۴۰۴، ۵/۴۰۵، ۵/۴۰۶، ۵/۴۰۷، ۵/۴۰۸، ۵/۴۰۹، ۵/۴۱۰، ۵/۴۱۱، ۵/۴۱۲، ۵/۴۱۳، ۵/۴۱۴، ۵/۴۱۵، ۵/۴۱۶، ۵/۴۱۷، ۵/۴۱۸، ۵/۴۱۹، ۵/۴۲۰، ۵/۴۲۱، ۵/۴۲۲، ۵/۴۲۳، ۵/۴۲۴، ۵/۴۲۵، ۵/۴۲۶، ۵/۴۲۷، ۵/۴۲۸، ۵/۴۲۹، ۵/۴۳۰، ۵/۴۳۱، ۵/۴۳۲، ۵/۴۳۳، ۵/۴۳۴، ۵/۴۳۵، ۵/۴۳۶، ۵/۴۳۷، ۵/۴۳۸، ۵/۴۳۹، ۵/۴۴۰، ۵/۴۴۱، ۵/۴۴۲، ۵/۴۴۳، ۵/۴۴۴، ۵/۴۴۵، ۵/۴۴۶، ۵/۴۴۷، ۵/۴۴۸، ۵/۴۴۹، ۵/۴۵۰، ۵/۴۵۱، ۵/۴۵۲، ۵/۴۵۳، ۵/۴۵۴، ۵/۴۵۵، ۵/۴۵۶، ۵/۴۵۷، ۵/۴۵۸، ۵/۴۵۹، ۵/۴۶۰، ۵/۴۶۱، ۵/۴۶۲، ۵/۴۶۳، ۵/۴۶۴، ۵/۴۶۵، ۵/۴۶۶، ۵/۴۶۷، ۵/۴۶۸، ۵/۴۶۹، ۵/۴۷۰، ۵/۴۷۱، ۵/۴۷۲، ۵/۴۷۳، ۵/۴۷۴، ۵/۴۷۵، ۵/۴۷۶، ۵/۴۷۷، ۵/۴۷۸، ۵/۴۷۹، ۵/۴۸۰، ۵/۴۸۱، ۵/۴۸۲، ۵/۴۸۳، ۵/۴۸۴، ۵/۴۸۵، ۵/۴۸۶، ۵/۴۸۷، ۵/۴۸۸، ۵/۴۸۹، ۵/۴۹۰، ۵/۴۹۱، ۵/۴۹۲، ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۴، ۵/۴۹۵، ۵/۴۹۶، ۵/۴۹۷، ۵/۴۹۸، ۵/۴۹۹، ۵/۵۰۰، ۵/۵۰۱، ۵/۵۰۲، ۵/۵۰۳، ۵/۵۰۴، ۵/۵۰۵، ۵/۵۰۶، ۵/۵۰۷، ۵/۵۰۸، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۰، ۵/۵۱۱، ۵/۵۱۲، ۵/۵۱۳، ۵/۵۱۴، ۵/۵۱۵، ۵/۵۱۶، ۵/۵۱۷، ۵/۵۱۸، ۵/۵۱۹، ۵/۵۲۰، ۵/۵۲۱، ۵/۵۲۲، ۵/۵۲۳، ۵/۵۲۴، ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵/۱۰۵۸، ۵/۱۰۵۹، ۵/۱۰۶۰، ۵/۱۰۶۱، ۵/۱۰۶۲، ۵/۱۰۶۳، ۵/۱۰۶۴، ۵/۱۰۶۵، ۵/۱۰۶۶، ۵/۱۰۶۷، ۵/۱۰۶۸، ۵/۱۰۶۹، ۵/۱۰۷۰، ۵/۱۰۷۱، ۵/۱۰۷۲، ۵/۱۰۷۳، ۵/۱۰۷۴، ۵/۱۰۷۵، ۵/۱۰۷۶، ۵/۱۰۷۷، ۵/۱۰۷۸، ۵/۱۰۷۹، ۵/۱۰۸۰، ۵/۱۰۸۱، ۵/۱۰۸۲، ۵/۱۰۸۳، ۵/۱۰۸۴، ۵/۱۰۸۵، ۵/۱۰۸۶، ۵/۱۰۸۷، ۵/۱۰۸۸، ۵/۱۰۸۹، ۵/۱۰۹۰، ۵/۱۰۹۱، ۵/۱۰۹۲، ۵/۱۰۹۳، ۵/۱۰۹۴، ۵/۱۰۹۵، ۵/۱۰۹۶، ۵/۱۰۹۷، ۵/۱۰۹۸، ۵/۱۰۹۹، ۵/۱۱۰۰، ۵/۱۱۰۱، ۵/۱۱۰۲، ۵/۱۱۰۳، ۵/۱۱۰۴، ۵/۱۱۰۵، ۵/۱۱۰۶، ۵/۱۱۰۷، ۵/۱۱۰۸، ۵/۱۱۰۹، ۵/۱۱۱۰، ۵/۱۱۱۱، ۵/۱۱۱۲، ۵/۱۱۱۳، ۵/۱۱۱۴، ۵/۱۱۱۵، ۵/۱۱۱۶، ۵/۱۱۱۷، ۵/۱۱۱۸، ۵/۱۱۱۹، ۵/۱۱۲۰، ۵/۱۱۲۱، ۵/۱۱۲۲، ۵/۱۱۲۳، ۵/۱۱۲۴، ۵/۱۱۲۵، ۵/۱۱۲۶، ۵/۱۱۲۷، ۵/۱۱۲۸، ۵/۱۱۲۹، ۵/۱۱۳۰، ۵/۱۱۳۱، ۵/۱۱۳۲، ۵/۱۱۳۳، ۵/۱۱۳۴، ۵/۱۱۳۵، ۵/۱۱۳۶، ۵/۱۱۳۷، ۵/۱۱۳۸، ۵/۱۱۳۹، ۵/۱۱۴۰، ۵/۱۱۴۱، ۵/۱۱۴۲، ۵/۱۱۴۳، ۵/۱۱۴۴، ۵/۱۱۴۵، ۵/۱۱۴۶، ۵/۱۱۴۷، ۵/۱۱۴۸، ۵/۱۱۴۹، ۵/۱۱۵۰، ۵/۱۱۵۱، ۵/۱۱۵۲، ۵/۱۱۵۳، ۵/۱۱۵۴، ۵/۱۱۵۵، ۵/۱۱۵۶، ۵/۱۱۵۷، ۵/۱۱۵۸، ۵/۱۱۵۹، ۵/۱۱۶۰، ۵/۱۱۶۱، ۵/۱۱۶۲، ۵/۱۱۶۳، ۵/۱۱۶۴، ۵/۱۱۶۵، ۵/۱۱۶۶، ۵/۱۱۶۷، ۵/۱۱۶۸، ۵/۱۱۶۹، ۵/۱۱۷۰، ۵/۱۱۷۱، ۵/۱۱۷۲، ۵/۱۱۷۳، ۵/۱۱۷۴، ۵/۱۱۷۵، ۵/۱۱۷۶، ۵/۱۱۷۷، ۵/۱۱۷۸، ۵/۱۱۷۹، ۵/۱۱۸۰، ۵/۱۱۸۱، ۵/۱۱۸۲، ۵/۱۱۸۳، ۵/۱۱۸۴، ۵/۱۱۸۵، ۵/۱۱۸۶، ۵/۱۱۸۷، ۵/۱۱۸۸، ۵/۱۱۸۹، ۵/۱۱۹۰، ۵/۱۱۹۱، ۵/۱۱۹۲، ۵/۱۱۹۳، ۵/۱۱۹۴، ۵/۱۱۹۵، ۵/۱۱۹۶، ۵/۱۱۹۷، ۵/۱۱۹۸، ۵/۱۱۹۹، ۵/۱۲۰۰، ۵/۱۲۰۱، ۵/۱۲۰۲، ۵/۱۲۰۳، ۵/۱۲۰۴، ۵/۱۲۰۵، ۵/۱۲۰۶، ۵/۱۲۰۷، ۵/۱۲۰۸، ۵/۱۲۰۹، ۵/۱۲۱۰، ۵/۱۲۱۱، ۵/۱۲۱۲، ۵/۱۲۱۳، ۵/۱۲۱۴، ۵/۱۲۱۵، ۵/۱۲۱۶، ۵/۱۲۱۷، ۵/۱۲۱۸، ۵/۱۲۱۹، ۵/۱۲۲۰، ۵/۱۲۲۱، ۵/۱۲۲۲، ۵/۱۲۲۳، ۵/۱۲۲۴، ۵/۱۲۲۵، ۵/۱۲۲۶، ۵/۱۲۲۷، ۵/۱۲۲۸، ۵/۱۲۲۹، ۵/۱۲۳۰، ۵/۱۲۳۱، ۵/۱۲۳۲، ۵/۱۲۳۳، ۵/۱۲۳۴، ۵/۱۲۳۵، ۵/۱۲۳۶، ۵/۱۲۳۷، ۵/۱۲۳۸، ۵/۱۲۳۹، ۵/۱۲۴۰، ۵/۱۲۴۱، ۵/۱۲۴۲، ۵/۱۲۴۳، ۵/۱۲۴۴، ۵/۱۲۴۵، ۵/۱۲۴۶، ۵/۱۲۴۷، ۵/۱۲۴۸، ۵/۱۲۴۹، ۵/۱۲۵۰، ۵/۱۲۵۱، ۵/۱۲۵۲، ۵/۱۲۵۳، ۵/۱۲۵۴، ۵/۱۲۵۵، ۵/۱۲۵۶، ۵/۱۲۵۷، ۵/۱۲۵۸، ۵/۱۲۵۹، ۵/۱۲۶۰، ۵/۱۲۶۱، ۵/۱۲۶۲، ۵/۱۲۶۳، ۵/۱۲۶۴،

عمل یعنی لگاؤ کی کمی کو قاتا ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ ظلم ہے، حدیث قدسی میں ہے: ”یا عبادي ابي حرمات الظلم علی نفسي وجعلته بیکم محرما فلا تطالحو“ (۱) (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے میرے بندو! میں نے اپنے اوپر ظلم کو حرام قرار دیا ہے، اور اس کو تمہارے درمیان بھی حرام قرار دیا ہے لہذا تم میں میں ایک دوسرے پر ظلم مت کرو)۔

اگر وہ کی شرطیں

پہلی شرط:

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ مرد (بکسر اراء) اپنی اپنی ہونٹیں کو ہمبلی کرے، اپنے پر کار ہو، صاحب اثر و رسوخ اور صاحب قوت ہونے کی وجہ سے اس پر اسے قدرت حاصل ہو، خواہ وہ بادشاہ اور امیر نہ ہو۔ یہ شرط اس لئے ہے کہ ایسی دھمکی جس پر انسان قادر نہ ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے (۲)۔

دوسری شرط:

۸۔ ملکہ (۱) کے تحت کے ساتھ (ہمبلی کے غدا سے خائف ہو، اگر خوف دلانے والی غص کی صورت نوری ہو تو کراہ کے تحقق میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، اور اگر تاخیر کے ساتھ ہو تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ میں سے ”رقی کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اگر وہ کا تحقق ہو جائے گا، اگر جمہور شافعیہ اس کے قائل ہیں کہ

(۱) نیل الاطار ۸/۸۸، فتاویٰ الکریم بن عمر ۳/۳۷، تفسیر القرآن ۳/۳۱۰۔
حدیث ”یا عبادي ابي حرمات الظلم علی نفسي وجعلته بیکم محرما فلا تطالحو“ (۱) روایت مسلم (۳/۹۹۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔
(۲) البیوط ۳/۹۴۳ رد المحتار ۵/۸۰، المحرر ۳/۵۵، مغنی المحتاج ۳/۴۹۰، انصی لابن قدامہ ۸/۲۶۱۔

مالکیہ (جن کی موافقت اس مسئلہ میں ابن تیمیہ بھی کرتے ہیں) مکروہ (بوجہ) پر ضرر کے غص پر بھی کتاء کرتے ہیں اگر مکروہ سے نجوم نہ دے، فقہاء مالکیہ کی عبارت اس طرح ہے ”یکون (ای الاکراہ) بحوف مؤلم“ (۱) (اکراہ تکلیف دہ چیز کے خوف سے ہو کرتا ہے)۔

متعلقہ غلط:

۵۔ رضا و اختیار:

”رضی“ لغت میں اختیار کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ”رصیت الشیء، ورصیت به ای احتوانه“ (میں نے اس کو اختیار کیا)۔ اختیار لغت میں جس چیز کو بہتہ سمجھتے ہیں، پناہ کو کہتے ہیں (۲)۔ صحاح میں جمہور فقہاء کے نزدیک ”رضا“ اور ”اختیار“ کے مابین کوئی فرق نہیں، میں حنفیہ میں دونوں کے درمیان فرق پایا ہے۔ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک رضام نام ہے، اختیار کے اس طرح پورا ہونے کا کہ اس کا اثر حارت میں ظاہر ہو چکے ہو، میں اثبات ظاہر ہو، رضام نام ہے، کسی چیز کو ترجیح دینے یا بہتہ سمجھنے کا (۳)۔ اور اختیار نام ہے، جو عدم کے درمیان متوجہ چیز میں ایک پہلو کو دوسرے پر ترجیح دینے کے ارادہ کا۔ یہ کسی شے کی طرف قصد و ارادہ کا نام اختیار ہے (۴)۔

اکراہ کا حکم:

۶۔ ناحق اکراہ صرف حرام ہی نہیں بلکہ یہ ناجائز دے، نیز یہ کہ یہ

(۱) رد المحتار علی شرح الکبیر ۳/۶۸، فتاویٰ ابن عثیمہ ۱/۷۶۔
(۲) لسان العرب، المعجم الکبیر، المعرکات للراغب الاصفہانی۔
(۳) کشف الاستار ۳/۸۳، ابن عثیمہ ۳/۴۷۔
(۴) فتاویٰ ابن عثیمہ ۱/۹۶، ابن عثیمہ ۳/۴۷۔

تاجیل کے ساتھ اکراہ کا تحقیق نہ ہوگا اگرچہ آنے والے کل ہی تک کی مدت یوں نہ ہو۔

وہ جسمی سے لاحق ہونے والے خوف کا مقصد مطلب یہ ہے کہ خوف کا غالب نہ ہو جائے، اس لئے کہ دلائل کی عدم موجودگی پر حقیقت تک رسائی ممکن نہ ہونے کی صورت میں ظن غالب کا اعتبار یہ جاتا ہے^(۱)۔

تیسری شرط:

۹- تیسری شرط یہ ہے کہ جسمی قتل کی ہو یا کسی عضو کے ضائع ہونے کی، اگرچہ مصدوقی رہے، بین اس کی قوت زائل نہ رہی جائے، جیسے کچھ تو موجود ہو، بصریت ختم نہ رہی جائے، ماتھ اور پاؤں تو رہے، بین پکڑنے اور چبھنے کی قوت ضائع نہ رہی جائے^(۲)، یا ان کے علاوہ کسی دھمکی ہو جو غم و اندوہ کا باعث ہو جس کی وجہ سے اس کی رضا ختم ہو جائے جیسے عورت کے ساتھ ہرکاری اور مرد کے ساتھ لواطت کی دھمکی ہو۔

بھوکے رکھنے کی دھمکی اگر دی جائے تو اس میں دونوں پہلو (اکراہ و عدم اکراہ) کے تحقق کا امکان ہے، چنانچہ وہ بھوک معتبر ہوگی جو مکرہ کو ہمیشہ ملاکت تک پہنچا دے^(۳)۔

(۱) رد المحتار ۵/۸۰، ۸۸، المسود ۲۳/۸۷، ۸۷، البحر ارادہ بہامش البندیہ ۱۱/۱۳۱، الخرش ۳/۷۳، البحر ارادہ علی الخرش ۲/۱۷۵، فتح المحتاج ۷/۳۶، اسکی الطالب ۳/۲۸۳، مفتی المحتاج ۳/۲۸۹، ۲۹۰، الجمع ۳/۱۳۵، بعض ۸/۲۶۔

(۲) دہشت در فہم جس دھمکی کو مہلک خیال کرے اگرچہ ایسا نہ ہو پھر بھی اکراہ کا تحقق سمجھا جائے گا، جیسا کہ ہم نے پہلے بتا دیا ہے (تکلیفی علی المہاج ۳/۳۳۲) فقہ کا یہ قول کہ وہ ظن جس کی خطا ظہر میں اس کا نکل وہ عمل ہے جس میں نیت کی ضرورت ہے نہ کہ وہ جس میں معاملہ ظہر کے ساتھ مربوط ہے، جیسا کہ یہاں ہے کیونکہ ضمانندی سابقہ ہے اگرچہ ظن کا سب سے ہو۔

(۳) البحر ۴/۸۱، ۸۲، شامی علی ۲/۲۰۹۔

دھمکی ہو ایسے غم و اندوہ کا سبب ہو جو رضائے دہی کو محرم کرے، احوال و اشخاص کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ ثناء، پست طبقہ لوگوں سے مختلف ہوتے ہیں، مرد و عورتوں و حاکموں کے درمیان فرق ہے، ماں پیر (قہور) کا ضیاع مالیش کے ضیاع کے برابر نہیں ہے اس تمام امور میں تحقیق و نظر کا کام حاکم وقت کے یہ ہوگا جو ہر واقعہ کی پوری تحقیق و تفتیش کر کے حکم مانڈ کرے گا^(۱)۔

چوتھی شرط:

۱۰- چوتھی شرط یہ ہے کہ اگر مرد کی صورت نہ ہو تو مکرہ اس کام سے باز رہتا جس پر اسے مجبور کیا جا رہا ہے، باز رہنے کی متعدد صورتیں ہیں: یا تو جو مکرہ اپنے حق کی وجہ سے باز رہتا، جیسے اس کو اپنے ہی مال کے مکرہ مت کرنے پر مجبور یا جائے، یا کسی دوسرے کے حق کی وجہ سے یا حق شرع کی وجہ سے، جیسے اس کو طالب دوسرے کے مال کے ضیاع پر یا دوسرے کی جان کے ضیاع پر یا ضیاع کی خاطر دوسرے تک رہمانی پہنچا کرنا^(۲) یا خالص حق اللہ میں کسی موجب حد فعل کے

(۱) المسود ۲۳/۵۲، الخراج ۲/۱۹۸، رد المحتار ۵/۸۱، الخرش ۳/۷۳، المہذب ۲/۹۷، الخراج ۶/۱۳۱۔

(۲) اس کو اجازت ہے یا اس پر لازم ہے کہ اگر مجبور کرے وہ اس بابت قسم کھائے تو جھوٹی قسم کھالے اور حاکم بھی ہو جائے، اس لئے کہ بینین اور دلائل (دہمائی) کے درمیان اس کو اختیار دیا گیا ہے جیسا کہ حنفیہ اور مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک یہ عامہ مستحضر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کی بینین اصل منعقد ہی نہیں ہوگی، اس کو حاملہ میں ابن دہب نے اپنی کتاب قواعد (ص ۳۷) میں بیان کیا ہے حنفیہ اور مالکیہ کے قواعد کا قصا یہ ہے کہ یہ اختیار اکراہ کے متعلق نہیں، لیکن مکرہ کی بینین حنفی کی رائے کے مطابق منعقد ہوگی اور صحیح ہوگی، اور مالکیہ کی رائے کے مطابق باطل یا حوالہ کے لائق ہوگی، قریب علی بہ بحث آئے گی۔

میں مذکور ہے۔

رتکاب پر مجبور رہنا جیسے زنا اور شراب کا پیانا وغیرہ^(۱)۔

چھٹی شرط:

پانچویں شرط:

۱۲۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ مرد کو جس فعل پر مجبور کیا جا رہا ہے سے چھوڑنے کی گنجائش اس کے لئے نہ ہو اور نہ گنجائش کے باوجود اگر وہ اس فعل کا ارتکاب کر لے تو وہ مرد و مجبور نہیں سمجھا جائے گا کی غیور پر اگر مرد کو دو معاملوں میں اختیار دیا جائے تو ان دونوں معاملوں کے درمیان ہونے یا حالت و حرجت کے اعتبار سے دونوں میں تفریق ہونے کی وجہ سے تیسرے کا حکم مختلف ہوگا، اس سلسلہ کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

تیسرا یا تو وہ ایسی حرام اشیاء میں ہو جن میں نہ تو رخصت ہو سکتی ہے اور نہ ہی اصلاً وہ مباح ہوتی ہیں، جیسے زنا اور قتل کے درمیان تیسرا۔

چوتھا وہ ایسی چیزوں کے درمیان ہو کہ ان میں سے ہر ایک حرام ہو لیکن بوقت ضرورت ان میں رخصت بھی حاصل ہو جیسے کفر اور مال غیر کے ضائع کرنے کے درمیان چوتھا۔

پانچواں ایسی چیزوں کے درمیان ہو کہ ان میں سے ہر ایک نہ تو راست حرام ہو، نہ رخصت کی وجہ سے مباح ہو جیسے مردار کے کھانے اور شراب پینے کے درمیان پانچواں۔

یاد رکھیں کہ ایسی چیزوں کی کہ دونوں میں سے ہر ایک مباح ہوگی یا بوقت ضرورت مباح ہوں جیسے اپنی بیوی کو طلاق دینے اور اپنے مال میں سے کچھ خرچ کرنا، یہ کے درمیان تیسرا ہو یا حج میں سفر کو جمع میں اصلاً نہیں اور رمضان میں روزہ توڑنے کے درمیان تیسرا ہو۔

تو مذکورہ چاروں صورتوں میں جہاں وہ دونوں معاملے جن کے

۱۱۔ جس فعل پر مجبور کیا جا رہا ہے اس کا عمل متعین ہو، یہ ثانیہ اور بعض حنا بلہ کے یہاں مطلق ہے، اگر چند متعین امور میں اختیار دیا جائے تو حنفیہ اور ان کے موافقین حنا بلہ کے نزدیک یہ صورت بھی محل متعین کے حکم میں داخل ہے^(۲)۔

اسی پر معاذرہ کا حکم متفرع ہوتا ہے جس کا بیان فقرہ (۳) میں گذر چکا ہے۔

اسی سے یہ امر بھی مستحکم ہوتا ہے کہ ایہام کی حالت میں مالکیہ کا موقف حنفیہ کے مسلک سے قریب تر ہے، بلکہ ایسی صورت میں انہوں نے اگر وہ زیادہ قہر کیا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک ہام میں امور معینہ کی قید نہیں ہے۔

گرا کر وہ دھوڑوں میں سے کسی ایک کی طلاق یا وہابیوں میں سے کسی ایک کے قتل کے سلسلہ میں ہو تو یہ مسئلہ، نئی مختلف فیہ مسائل کے ذیل میں درج ہوگا جن کے ساتھ پانچویں شرط کا ذکر ہوا ہے۔

صورت مذکورہ میں حنفیہ و مالکیہ اور ثانیہ و حنا بلہ میں جن حضرات نے موافقت کی ہے ان کے نزدیک اس تکلیف کے باوجود اگر وہ کا حلق ہو جائے گا۔

جمہور ثانیہ و کچھ حنا بلہ عدم تحقیق کے قائل ہیں، ان حضرات کا مشہد یہ ہے کہ محال کی تعمیل نہیں ہے، لہذا اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ دوسری کو طلاق دے کر، اسی طرح دوسرے کو قتل کر کے باقی کے حق میں طلاق قتل سے بچ جائے^(۳)، اس مسئلہ کی تفصیل فصل ثانی

(۱) رد المحتار ۵/۸۰، منی الکراج ۳۸۹، ۳۹۰، منی المآرب ۳۸۳۔

(۲) رد المحتار ۵/۸۸، المصنوع ۳۳۳۔

(۳) رد المحتار ۵/۸۸، الشاہ اسماعیل ۲۱۰، مطالب ولی النہی ۳۶۵۔

کے یہاں ہے۔

اگر ادنیٰ خفیہ کے نزدیک اس دھمکی کو کہتے ہیں جس میں جان یا کسی عضو کے تلف کرنے یا سارے مال کے ضائع کرنے کی بات ہو یا یہ شخص کے قتل کی دھمکی ہو جو مکروہ کے لئے باعث پریشانی ہو۔

اس نوب کا حکم یہ ہے کہ یہ مکروہ رضا کو ختم نہ دیتا ہے اور اختیار ختم تو نہیں ہوتا ہے البتہ صحیح نہیں رہتا ہے، مذکورہ نوب میں رضا اس وجہ سے معدوم ہو جاتی ہے کہ رضا نام ہے نہ کسی چیز کی رغبت اور اس کی طرف میلان کا اور یہ چیز ہی بھی اکراہ میں ناممکن ہے۔

مذکورہ نوب میں اختیار ختم تو نہیں ہوتا مگر صحیح نہیں رہتا ہے، اس سے کہ اختیار کہتے ہیں، داخل کی تاریخ سے ہی بھی کے لئے یا نہ کرنے کا قصد کرنا اور اختیار کا یہ مفہوم زائل نہیں ہوتا، چنانچہ مکروہ جس فعل کو کرتا ہے وہ اس کے قصد اور وہ سے ہوتا ہے، یہ بات دھمکی ہے کہ یہ قصد اور وہ بھی تو صحیح اور درست ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ارادہ عمل کی رغبت و رضا کا نتیجہ ہو، اور کبھی قاسد ہوتا ہے، جبکہ وہ رد و خوف اضطرار کے ارتکاب کی غرض سے ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ کسی کو وہ امور میں سے کسی ایک کے ارتکاب پر مجبور کیا گیا ہو، وہ دونوں کے دونوں شر کے قیل سے ہوں، پس اگر مکروہ سے نہ ہو، نوب خیر شدہ امور میں ایسے امر کا ارتکاب کیا جس کا ضرر دھمکی کے بالمقابل کم ہے تو یہ کتاب، اختیار، اختیار صحیح نہیں ہوگا بلکہ اس کا یہ اختیار، اختیار قاسد ہے۔

اور اگر ادنیٰ خفیہ کو دھمکی ہے جو نفس یا کسی عضو کو ماک نہ کرے جیسے معمولی مدت کے سے قید یا کسی پہن جس سے قتل یا بعض اعضاء کے تلف ہو جانے کا خدشہ ہو۔

اس نوب کا حکم یہ ہے کہ یہ مکروہ کی رضا مندی کو تو ختم کر دیتا ہے میں وہ مفید اختیار نہیں ہوتا، یہ مکروہ کو جس چیز پر مجبور کیا گیا ہے

اس پر عمل درآمد پر مکروہ مجبور نہیں ہے اس سے کہ مکروہ دھمکی پر دست کر کے صبر کر سکتا ہے یہ خلاف نوب مال کے لئے۔

۱۷- خفیہ کے مدعا دھمکی کے خفاء نے اکراہ کی مذکورہ تقسیم (مطلبی، غیر مطلبی) نہیں کی ہے، لیکن اس حضرات نے اکراہ کے سبب تحقق اور عدم تحقق پر بحث کی ہے، اس کی بحث سے یہ بات مستند ہوتی ہے کہ جس کو خفیہ اکراہ کی کام، پتے میں اس کے تو سب قابل ہیں، لیکن اگر وہ غیر مطلبی میں ان کا اختلاف ہے، چنانچہ امام شافعی اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق اگر وہ غیر مطلبی کو اگر وہ کہا جائے گا اور دوسری روایت کے مطابق اگر وہ غیر مطلبی کو اگر وہ نہیں کہا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک ایک اگر وہ غیر مطلبی بعض مکروہ علیہ کے اعتبار سے اگر وہ مانا جائے گا اور بعض کے اعتبار سے اگر وہ نہیں مانا جائے گا، چنانچہ چند چیزیں جن میں اکراہ غیر مطلبی کو اگر وہ نہیں مانا جائے گا، ان میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں: قوی یا فعلی کفر، وہ معصیت جس سے کسی مخلوق کا حق متعلق ہو جیسے قتل یا کسی عضو کو کاٹ دینا، کسی عورت سے زنا جو اس ما پسند کرتی ہو یا اس کا شہ، ہو، نبی یا فرشتہ یا صحابی کو کاٹی، یا یا کسی مسلم پر تہمت لگانا۔

اور وہ چیزیں جن میں اکراہ غیر مطلبی کو اگر وہ مانا جائے گا، ان میں سے چند یہ ہیں: شراب پیانا، زنا، قتل، قسم، شرعی لڑائی اور ان کے علاوہ تمام عقود و معاملات اور ان کے اثرات (۳)۔

اکراہ کا اثر:

۱۸- اکراہ کے اس اثر کے بارے میں خفیہ و مرغیہ خفیہ کے درمیان

(۱) البیوط ۳۸/۲۳، ابن ماجہ ۵/۵۸، ۸۹، ۸۱، ۸۰، فتح القدیر ۷/۳۹۸، البدائع ۴۹۸، ۴۳۳۔

(۲) جوہر الاکلیل ۳۸۱/۳، مسانک ۵۲/۵۲، ہرقی ۳/۲۵، ۲۶، ۲۷، الحجۃ الحاج ۶۹/۲۵، شامہ للسیوطی ۵/۲۰۹، منی الحاج ۳/۳۹۰، فروغ ۳/۷۶۳، ۷۶۴۔

خلاف ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اگر اس کا اثر:

۱۹- حنفیہ کے نزدیک وہ قول یا فعل جس پر اگر اس کا قیوت ہوتا ہے اس کے خلاف سے اگر اس کا اثر بھی مختلف ہوتا ہے، اگر مرد علیہ (وہ) اس پر کسی کو مجبور کیا جائے (یا قائل قرار سے ہو تو اگر اس کا اثر یہ ہوگا کہ اگر کو باطل و مفسد کرے گا خود اس کو باطل بنائے گا، جس کو مجبور کیا جائے کہ وہ کسی مال یا عین یا طلاق کا اثر کرے تو اس کا یہ اثر باطل ہوگا اور شرعاً اس کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ اگر مفسد کے حق میں حجت اس وجہ سے ہے کہ صدق کے پیمانہ کو سب پر ترجیح حاصل ہوتی ہے اور یہ ترجیح اگر اس کے ساتھ ممکن نہیں، اس لئے کہ اگر اس کی تردید ہے اس بات کا کہ مفسد اپنے قرار سے قرار شدہ مفسد میں صدق راہ میں رہتا، اس کا اثر وہ شخص جس کی سے لافق ہوئے والے صریح کرنا ہے۔

اور اگر مرد علیہ عقود اور معاہدات شریعہ جیسے بیع، اجارہ، رہن اور اس طرح کے غیر تصرفات میں تو اگر اس کا اثر یہ ہوگا کہ وہ ان عقود و تصرفات کو نہ بدو کرے گا میں باطل نہیں کرے گا، چنانچہ اس پر وہی حکم مرتب ہوں گے جو عقود نامہ پر مرتب ہوتے ہیں اور عقوباء کی رائے ہے کہ اگر مکرہ کی اجازت حاصل ہو تو اگر وہ درست و ملازم ہوگا، اس طرح اگر مکرہ شمس (قیمت) پر قبضہ جاملے اور نہ ضام غربت جمع (نقصت کر دہاں) حوالہ کرے تو اس پر بیع کی صحت اور ملازم کا حکم مرتب ہوگا۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ ان کے نزدیک اختیار کو قائم نہیں کرتا جس سے کسی مفسد کے کرے یا نہ کرنے یا اس کے

برعکس کو ترجیح حاصل ہوتی ہے، البتہ وہ رضامندی کو قائم کر دیتا ہے جس کا حاصل کسی شخص کی طرف میان و رغبت کا ہونا ہے، و رضامندی نہ تو تصرفات کا کوئی رکن ہے اور نہ ہی اس کے شرط انعقاد میں سے کوئی شرط ہے، بلکہ شخص اس کے شرط صحت میں سے ایک شرط ہے، لہذا رضامندی کے فقدان پر فاسد عقود کا حکم مرتب ہوگا بین بنائے حکم مرتب نہیں ہوگا البتہ اس کے رد ایک اس کلیہ سے بعض تصرفات مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ اگر اس کے باوجود اگرچہ وہ مفسد ہو وہ اس تہنیت میں صحت کے قائل ہیں، ایسے تصرفات میں بعض درج ذیل ہیں:

۱۔ طلاق، بیوی سے رجعت، نذر اور عین۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی صحت یہ بیان کی ہے کہ شارع نے ان تمام تصرفات میں لفظ کے استعمال کو معنی کے قائم مقام مانا ہے جب کہ لفظ کا استعمال قصد کے ساتھ ہو، لہذا جب جب لفظ کا جو ہوگا اس پر اس کا اثری اثر مرتب ہوگا، اگرچہ قائل نے اس کے معنی کا رد کیا ہو، جیسے مذاق میں ہوتا ہے، شارع نے ان تمام تصرفات کو باوجود اس کے کہ مکرہ نے اس کا قصد نہیں کیا ہے اور اس پر مرتب ہونے والے اثرات نتائج سے و رضامندی نہیں ہے، پھر بھی اس سے مستثنیٰ مانا ہے جب کہ ان تصرفات کا قصد مفسد و مکرہ سے ہو۔

اور اگر مرد علیہ کا قائل ان افعال سے ہو جیسے اگر اسے شخص کے قتل کا ہو جس کا قائل حامل نہیں ہے یا اگر اس کے مال کے تلف یا شرب کا پیسے اور اس کے مشابہ غیر اشیاء پر اگر وہ تو ان تمام میں مرد کی انوائے مرد علیہ فعل کے مختلف ہونے کی وجہ سے حکم بھی مختلف ہوگا۔

۲۰- اگر اس کو غیر ملکی ہو، یعنی وہ اس میں جان یا بعض اعضاء کا تلف شامل نہ ہو جیسے تھوڑی مدت کی قید یا تھوڑے مال کی ضبطی یا اس طرح کے غیر امور ہوں، تو فعل کا اقدام جائز نہ ہوگا، اور اگر مرد اس کو روٹی بنایا، پر اس کتاب فعل کا اقدام کرے تو اس کی

فمردہ کی صرف مکڑ و پرپوں نہ کہ مکڑ و پر۔

۲۱- اگر مردہ کی ہونے والی ہوتی ہو تو قتل یا بعض اعضاء کے اتلاف یا صاحب جاہ و منصب کے لئے دست آمیز عمل کی جسملی سے متعلق ہوتا ہے اس صورت میں مکڑ و پرپوں کے افعال کی چار صورتیں ہوں گی:

الف- ایسے افعال جن کو مردہ کی وجہ سے نہیں بلکہ ثمارت نے کیا، اس کو مباح یا ہو جیسے کھانا پینا اگر کسی کو اس کے ارتکاب پر مجبور کیا جائے تو مکڑ و پرپوں کے لئے واجب ہوگا کہ وہ "اصف الصدورین" (دو بھڑے میں سے جو ملے ہو) اس کا ارتکاب کرے^(۱)۔

ب- ایسے افعال جن کو ثمارت نے وقت ضرورت مباح قرار دیا ہو، جیسے شرب پینا، مردہ کو زندہ کرنا، اور اس کے مال و تمام چیزیں جو اللہ کے حق کی وجہ سے حرام ہوں، نہ کہ انسان کے حق کی وجہ سے^(۲) تو عقلی و شرعی دونوں اعتبار سے مکڑ و پرپوں واجب ہے کہ وہ کثیف الضررین کا ارتکاب کرے۔

ج- تمام افعال کا ارتکاب مکڑ و پرپوں کے لئے مباح ہے، بلکہ نہ کرنے کی صورت میں اگر جان جانے یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو تو نہ پر عمل واجب ہوتا ہے، کیونکہ اللہ نے ضرورت کے وقت اس کو مباح قرار دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخُزْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ، فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ"^(۳) (اس سے تو تم پر اس مردہ و خوک و سور کا گوشت، اور جو بے نور غیر اللہ کے سے مامزہ یا بیاہوا، حرام یا ہے جس کو مجھ سے مضطرب ہو جائے ورنہ بے جرمی کرے والا ہو، ورنہ نہ سے گل جائے والا ہو) اس پر کوئی گناہ نہیں، بے شک اللہ بڑا بخشنے والا ہے، یہ ارست

(۱) انہوی علی الاشارة ۱۳۳-۱

(۲) انقیری و انقیری ۳۷۴، فتح القدیر ۲/۴۷۷، الموسط ۲/۳۹۲-۳۹۳

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳

ہو (۱)۔

لاشبہ اگر وہ ملکی اس ضروریات میں سے ہے جن پر عند اللہ مباح و نہیں جتنی کے وقت اس کا ارتکاب مباح ہے، ورنہ کسی عضو کی ممانعت سے اس کی خاطر مباح کا ارتکاب واجب ہے، لہذا ایسی صورت میں ترک مباح جائز نہ ہوگا، اگر کسی کو زبردستی شرب پانی جائے تو اس پر حد جاری نہ کی جائے گی، اس سے کہ اس وقت اس کا شراب پینا کوئی جرم نہیں، اور حد کی مشروعیت جنابوں کی روک تھام کی خاطر ہے۔

ج- ایسے افعال جن کے ارتکاب میں بوقت ضرورت شارع نے رخصت قرار دی ہے، لیکن اگر مکڑ و پرپوں کو برداشت کرنا ہے اور اس کے ارتکاب سے باز رہتا ہے تا آنکہ اس کی وفات ہو جاتی ہے تو وہ عند اللہ مباح ہوگا، مثال کے طور پر کفر، اور دین کی توہین، ان میں سے کسی کے ارتکاب پر اگر کسی کو مجبور کیا جائے تو اس کے لئے ارتکاب جائز ہے، بشرطیکہ اس کا دل ایمان پر پورے طور سے مقسم و یکسو ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِلَّا عَنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ"^(۱) (جو اس صورت کے کہ اس پر زبردستی کی جائے اور اس کا دل ایمان پر مقسم ہو)۔

حاکم بیہقی امران کے علاوہ حضرت محدثین نے "محمد بن عبد الرحمن بن یحییٰ" کی صحیح سند سے روایت بیان کی ہے: "أَخَذَ الْمُشْرِكُونَ عُمَارَ بْنَ بَاسِرٍ، فَلَمَّا بَتَرَكُوهُ حَتَّى سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ، وَذَكَرُوا إِلَهُهُمْ بِخَيْرٍ، فَلَمَّا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ قَالَ: مَا وَدَّكَ؟ قَالَ: شَرٌّ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا تَرَكْتُ حَتَّى نَلْتُ مَكَّةَ وَذَكَرْتُ إِلَهُهُمْ بِخَيْرٍ، قَالَ ﷺ: فَكَيْفَ تَحَدُّ قَلْبُكَ؟ قَالَ: مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ، قَالَ ﷺ: فَإِنْ

(۱) سورہ نمل ۱۰۶

عادوا وعدہ^(۱) (مشرکین نے حضرت ثمار بن یاسر کو پتھر یا پیراں وقت تک نہیں چھوڑ جب تک کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ کہہ دیا کہ میں نے تم کو سزا دی ہے، پھر وہ سب خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یا ثمال بن اسی“ انہوں نے جواب دیا: ”ہو یا رسول اللہ، مجھے اس وقت تک نہ چھوڑ“ یہاں تک کہ آپ ﷺ کی پادری نہ لگی اور آپ کے معبودوں (بطل) کی تلاش نہ لی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم نے اپنے دل کو کیسا پایا؟ انہوں نے جواب دیا: انسان پر محسن تھا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مرد، دوبارہ اس پر پتھر کریں تو پھر یہ سب کریموں، ائمہ، روضان کے روضے توڑ دیے، فرض نماز ترک کر دینے اور غیر کے مال کو ضائع کر دینے کو اگر کوئی اس قسم میں شامل کیا ہے، لہذا اگر مکرمہ صبر کرے اور تکلیف کو برداشت کر جائے، اور مکرمہ علیہ قتل کا ارتکاب نہ کرے تو عند اللہ ماجر ہوگا، اور اگر وہ مرتد ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اکتاف کی صورت میں ضمان مکرمہ کے بجائے مکرمہ پر ہوگا، اس لئے کہ مکرمہ کو مکرمہ کا آلہ کار مان کر قتل اکتاف کی نسبت مکرمہ کی طرف بجا طور پر ممکن ہے، لہذا ایسی فرد پر ضمان ثابت ہوگا۔

۱۔ ایسے افعال جن پر اقدام مکرمہ کے لئے کسی بھی حالت میں جائز نہیں، جیسے ناحق کسی کا قتل کرنا یا کسی عضو کو کاٹنا یا ایسی مار پیٹ جو باعث ملاکت ہو، یہ وہ افعال ہیں جن پر اقدام مکرمہ کے لئے جائز نہیں اگرچہ عدم اقدام کی صورت میں خود فرد لی جان ضائع ہو جائے، کیونکہ دوسرے کی جان خود مکرمہ کی جان کی طرح محصوم اللہ ہے، اور کسی انسان کے لئے یہ بالکل جائز نہیں کہ وہ اپنے نفس سے (حدیث نمبر ۱۷۲۱) ”لا ینال عادوا وعدہ“ کی روایت میں حجہ (۱۸۲/۱۳ طبع مکتبی) اور حکم (۳۵۷/۴) طبع دہلیۃ المعارف احسانہ کے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے اس کی موافقت کی ہے۔

ضرر کو، ہر کرنے کی خاطر دوسرے کو اس میں مبتلا کرے اور اگر مکرمہ اقدام کر بیٹھتا ہے تو وہ سزا ہوگا اس فعل پر ابھرنے، لے کی سزا کے، جو بے حق مذہب کے تمام علماء کا اتفاق ہے، یمن سزا کی نیا نوعیت ہوئی اس میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک نہ کسی نوعیت قصاص ہے اس کا مشعل یہ ہے کہ مکرمہ کو آلہ کار بنانے کی وجہ سے قتل کی نسبت مکرمہ (بالکسر) کی طرف کرنا ممکن ہے، اس طرح مکرمہ (بالکسر) قاتل قرار پاتا ہے، اور قصاص قاتل پر واجب ہوتا ہے، نہ کہ قاتل پر۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: دیت واجب ہوگی، کیونکہ قصاص کا تحقق جنایت کاملہ کی صورت میں ہوتا ہے، اور یہاں جنایت کامل نہیں، کیونکہ جنایت کاملہ دونوں میں سے کسی کی طرف سے نہیں ہے۔ اگر مکرمہ (بالفتح) منکلفین میں سے ہے تو مکرمہ کے حق میں یہ قتل مانع اثر ہوگا، اور اگر مکرمہ (بالفتح) منکلف نہیں مثلاً بچہ ہو یا مجنون ہو تو اس صورت میں وہ مانع اثر نہ ہوگا، یہ امام ابو حنیفہ، امام محمد کی رائے ہے لیکن امام ابو یوسف مکرمہ (بالفتح) کے منکلف ہونے کی صورت میں بھی قتل کو مانع اثر نہیں مانتے ہیں۔

البتہ مکرمہ کے حق میں یہ قتل فقہاء حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق مانع اثر نہ ہوگا^(۱)۔

امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک قصاص مکرمہ (بالکسر) پر اسی صورت میں واجب ہوگا جب کہ مکرمہ (بالکسر) اور مکرمہ (بالفتح) کے عداوت کی تیسرے شخص کا قتل مقصود ہو، یمن اگر خود مکرمہ (بالکسر) ہی کا قتل مقصود ہو، مثلاً مکرمہ (بالکسر) قاتل سے بچنے مجھے قتل کر دے، نہ میں بچنے قتل کر دوں گا، پھر اس سے قتل کر دوں تو اس صورت میں قاتل پر قصاص نہ ہوگا، ارشاد پائے جانے کی وجہ سے دیت واجب ہوں، نیز

(۱) البدائع ۴/۳۹۰ رد المحتار ۵/۸۵۔

اس لئے کہ دیت برہ راست وارث کے لئے ثابت ہوتی ہے، نہ کہ مقتول کی میراث کے طور پر ثابت ہوا کرتی ہے۔

۱۔ اگر خود مکرہ (بالمعنی) قتل مطلوب ہو تو اس وقت یہ اگر اکرادہ ہوگا، یونکہ قتل کی جسمی قتل سے بڑھ کر نہیں ہے، لہذا نہ خود اکرادہ کا تحقق ہوگا ورنہ ہی اس کے ی اثر کا، ہی لئے اس قتل سے نہ تناسل ہوگا ورنہ ہی دیت، جب ہوگی بین اثر جسمی قتل کی بدین صورت کی ہو، مثال کے طور پر اگر یہ جسمی دے کہ تم اپنے آپ کو نہ بڑھ ورتگ میں حالہ لو ورنہ میں تمہیں قتل رہاں گا تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: مکرہ (بالمعنی) اپنے مان کے مطابق دونوں میں جو ہلکا ہو اس کو اختیار کرے گا، اور صاحبین فرماتے ہیں: صبر کرے گا ورنہ اپنے آپ کو قتل نہیں کرے گا، کیونکہ بذات خود اس فعل کا ارتکاب اپنے آپ کو ہلاک کرنے کی کوشش کے مرادف ہے، لہذا وہ اس سے احتراز کرتے ہوئے صبر کرے گا، بین اثر مکرہ (بالمعنی) اپنے آپ کو گتگ میں ڈال دیتا ہے، اور عمل حاکم ہے تو جیسا کہ ”رہلمی“ میں، روئے کہ مضیقتیں ہیں کہ مکرہ (بالمعنی) پر تناسل و جب ہوگا۔

میں صاحب مجمع ل نہ سے قتل یا ہے کہ تناسل امام اعظم کے ردیک ہے جبکہ اس میں صاحبین کا اختلاف ہے (۱)۔

زنا ہی نوع میں، ظل ہے کہ جس طرح حاتم اختیار میں اس میں رخصت نہیں، اسی طرح حاتم اگر اس میں بھی رخصت نہیں ہے، اس سے حرمت رمانی حال میں مرفوع نہیں ہوتی، پس جب انسان اگر اس کے دو میں اس کا کتاب کرے تو وہ نہ ہلاک ہوگا، بین اس پر نہ و جب نہ ہو، کیونکہ اگر ایک شہ ہے، اور نہ وہ شہادت کی وجہ سے ساتھ ہو جائے کرتے ہیں، اسی میں سے امام باقری نے اگر اس کے

اثر کا ایک ضابطہ دیا گیا ہے جو یہ ہے:

”اگر کوئی شرعاً معتبر ہے خود قول پر ہو یا فعل پر، اگر اس غیر مصلحتی اثر فعل پر ہو غیر معتبر ہے اور ارتکاب کی صورت میں مکرہ کا یہ فعل بغیر اثر کو کے شمار ہوگا، اور اگر قول پر ہو اور اس میں خبیثی و مذق دونوں برہ ہوں تو اس صورت میں بھی غیر معتبر ہوگا، بصورت دیگر معتبر شمار کیا جائے گا“ (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر اس کا اثر:

۲۲۔ مالکیہ کے ردیک اگر اس کے اثرات مکرہ و عید کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہو کرتے ہیں۔

۱۔ اگر مکرہ علیہ عقد یا فسخ، اقرار یا یمن (قسم) ہو تو مکرہ ہر کچھ لازم نہ آئے گا، مذکورہ امور میں اگر اس وقت معتبر ہوگا جب قتل یا تکلیف آمیز، مکوب یا قید، بند یا سرعام صاحب حیثیت مباد کو لٹا پی مار دینے کا خوف دلایا جائے اگر مکرہ نکاح کے علاوہ مکرہ علیہ اشیاء میں سے کسی بھی کی جارت اگر اس کے متم ہونے کے بعد نہ ضام رغبت دے دے تو بطریق احسن وہ چیز لازم ہوگی، البتہ نکاح میں اس کی اجازت درست میں ہوگی۔

ب۔ اگر اگر کوئی غیر ہو خود اس کی جو صورت ہو یا مسلمان پر مانا کی تمت پر ہو یا غیر ثنائی شد و عورت کے ساتھ اس کی رضا و رغبت سے رہا پر ہو، تو مکرہ کے لئے مذکورہ اشیاء میں کسی بھی پر بھی اقدام ہی صورت میں جائز ہوگا جب قتل کی جسمی دی جائے، پس اگر قید یا کسی عضو کے اسیانف کی جسمی دی جائے تب بھی اس کے سے ایب اقدام جائز نہ ہوگا، اور اگر مکرہ ارتکاب رہتا ہے تو وہ مرتد مانا جائے گا، زنا اور مسلمان کو متہم کرنے کی صورت میں اس پر نہ جب ہوگی۔

ج۔ اگر اکراہ کسی مسلمان کے قتل یا اس کے کسی عضو کے کاٹنے پر ہو یا غیر رضامند عورت کے ساتھ یا ایسی عورت کے ساتھ جس کا شوہر موجود ہو، زنا کرنے پر ہو، تو اس میں سے کسی چیز پر بھی اقدام مکروہ کے سے جائز نہ ہوگا، اگرچہ اس میں قتل کی جسمکی بھی شامل ہو، اور اگر مکروہ قتل رد ہوتا ہے تو اس سے قصاص یا جائے گا، اور یہاں پر قتل قاتل کے حق میں مقتول کی میراث سے مانع ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ شریک فعل ہے، اسی طرح مکروہ بھی واجب القصاص اور میراث سے محروم ہوگا، جب قتل مکروہ اور مکروہ کے علاوہ کسی تیسرے شخص کا مطلوب ہو تو مالکیہ کے نزدیک قصاص مکروہ اور مکروہ دونوں پر واجب ہوگا۔

د۔ اگر قتل خود مکروہ کا مطلوب ہو، مثلاً مکروہ اپنے قاتل سے بدلہ مجھے قتل کر، اور نہ میں تجھے مارنا چاہوں گا پھر مکروہ اس کو قتل کر یا تو مالکیہ کے نزدیک قصاص واجب نہ ہوگا، البتہ میت واجب ہوگی، ایک طرف شہید کی وجہ سے مردہ سے اس بنیاد پر کہ میت میراث کے حق میں ابتداً نکالتی ہوتی ہے، نہ کہ بطور میراث۔

دو۔ اگر قتل خود مکروہ کا مطلوب ہو، تو اصل یہ ہے کہ اس حالت میں اکراہ کا تحقق نہ ہوگا، اور نہ ہی اس میں قصاص واجب ہوگا، اور نہ ہی میت والا یہ کہ بدترین قتل میں قتل کی دھمکی دی جائے جیسے آگ میں جا ڈالنے، مروت تک اعضاء کے کاٹنے رہنے کی دھمکی ہے تو اس صورت میں مکروہ (بافتح) دونوں موت میں سے اس کو اختیار کرے جو آسان ہو، لسانی نے اس کی بجز مصرحت کی ہے^(۱)، اور اگر اسے کرے تو حد جاری کی جائے گی^(۲)۔

(۱) شرح الصیبر و مہیذ الصلوی ۵۳۸/۲، ۵۵۰، الدبونی علی الشرح الکبیر ۲۳۹/۲، الخرش ۶۱، ۷۵، ۷۶۔
(۲) شرح الصیبر و مہیذ الصلوی ۵۳۹/۲، الدبونی علی الشرح الکبیر ۲۴۲، الخرش ۶۱، ۷۵، ۷۶۔

۱۔ اگر اگر کوئی غیر کے سوا کسی معصیت پر ہو جس میں کسی مخلوق کا حق نہیں، جیسے شرب چیا، مردار کھانا، اور کسی عبادت مثلاً نماز، اور روزہ کے ابطال یا ترک پر ہو تو ایسی صورت میں کی بھی ہمد سے خود قتل ہو یا کوئی دوسرا وسیلہ، اگر لو کا تحقق ہو جائے گا، اور روزہ میں کفارہ کے بغیر صرف قضا لازم آئے گی، اور نماز میں یہ اکراہ منقولہ اس مرض کے ہوگا جو نماز کے بعض رکعات کو ساتھ لے لے، یہاں اس کے وجوب کو ساتھ لے لے اور شرب نوشی میں حد قائم نہیں کی جائے گی۔
محمون نے (مسلک مالکی کے برخلاف) ایسی عورت سے زنا کو جو راضی ہو اور اس کا شوہر بھی موجود نہ ہو، اسی نوع میں شامل کیا ہے^(۱)۔

مالکیہ نے یہ بھی اضافہ کیا ہے کہ چوری میں ہاتھ کاٹنے جانے کی حد مطلق اگر کوئی وجہ سے ساتھ ہو جائے گی، خواہ اگر لو مار پیٹ کا ہو یا قید کا، یہاں شہ پایا جا رہا ہے جس کی وجہ سے حد ساتھ ہو جاتی ہے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک اکراہ کا اثر:

۲۴۳۔ ان کے یہاں بھی اکراہ کے اثرات مکروہ علیہ کے مختلف ہونے پر مختلف ہوا کرتے ہیں۔

الف۔ کسی قول پر اکراہ:

اگر مکروہ علیہ عقد یا فتح یا کوئی قولی یا فعلی تصرف ہو تو اس پر عمل کرنا درست نہیں ہوگا، اس کی وجہ حدیث ذیل حدیث صحیح کے عموم پر عمل ہے: "رفع عن أمتي الخطأ والسيئ وما استكرهوا

(۱) شرح الصیبر ۵۲۵/۲، ۵۶۰۔
(۲) شرح الصیبر ۷۶/۳۔

عیبہ“ (میری مت کے لئے سٹی بھول چوک اور جس چیز میں پر نہیں مجبور ہوا جائے موحذہ نہیں)، یونکہ مذکورہ حدیث میں جو لفظ ”رفع“ رد ہوا ہے اس سے واقع شدہ امر کا رفع مراد نہیں ہے، یونکہ ایسا محال ہے بلکہ اس سے مراد اس کے حکم کا مرفع ہونا ہے جب تک کہ اس کے برعکس کوئی دلیل موجود نہ ہو، اور سب دلیل پائی جائے گی تو موضع دلالت میں اس حدیث کے عموم کی تخصیص برائی جائے گی، اور دلائل تخصیص کا جو مقتضی ہے اس کی بنیاد پر ثانیہ کہتے ہیں کہ مکڑہ (بالفتح) کے قول کا اثر نہیں ہوگا سوائے نماز کے کہ وہ باطل ہو جائے گی (۴)، اسی بنیاد پر مکڑہ (بالفتح) کے لئے کلمہ ”کفر“ اور ”مباح“ تو ہے لیکن وجہ نہیں، بلکہ بغض تو یہ ہے کہ سب صالحین کی قتلہ کرتے ہوئے اور دین پر ثابت قدم رہتے ہوئے ظلم کرنے سے باز رہے۔

ور اگر اکراہ مکڑہ (بالکسر) کی بیوی کو حلاق دینے یا اس کے مال کی فروخت کے لئے ہو یا اسی طرح کی ان تمام اشیاء میں سے کسی میں بھی ہو جن میں اکراہ معتبر ہوتا ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ جازت ہے۔

اور اس جھوٹی گوئی میں اکراہ جو قتل یا زنا کا سبب ہو اور باطل فیصد پر اکراہ جس کے نتیجے میں قتل یا زنا ہو، تو جھوٹی گوئی دینے والے اور باطل کا حکم دینے والے سے گناہ مرفع نہیں ہوگا، ان دونوں

(۱) حدیث: ”رفع من امی الخطا...“ مغلوثی نے کہا ہے کہ ابن حجر کی الاذی میں ہے کہ ان الفاظ کے ساتھ یہ روایت نہیں ملتی بلکہ ان الفاظ کے ساتھ ”بنی“ وہ وضع من امی الخطا والسبان وما لم یکرہوا علیہ“ کی روایت ابن ماجہ (۱۵۹۶ طبع اٹلی) کے ہے اور ان کے علاوہ دوسروں نے بھی کہا ہے کہ ان اسانید کے مجموعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس حدیث کی ایک اصل ہے (مناہد ص ۳۳ طبع انجمنی)۔

۲ حاشیہ تصدیق ۵۶۲۳۔

کا حکم اس حالت میں باعتبار ضمان کے مکڑہ (بالکسر) کا حکم ہوگا۔

ب۔ کسی فعل پر اکراہ:

ثانیہ کے ایک اور باب فعل کا کوئی اثر نہیں ہوئے دینے، بلکہ امور کے:

۱۔ فعل مضمر (ایسا فعل جو فاعل کو ضامن قرار دے) جیسے قتل و مال کا اتلاف یا غصب، ان تمام صورتوں میں مکڑہ (بالفتح) پر تو قصاص واجب ہوگا یا ضمان لازم آئے گا، اور ضمان کی تعیین مکڑہ (بالکسر) کے ذمہ ہوگی، اگرچہ ایک قول یہ ہے کہ مکڑہ (بالفتح) نے اتلاف مال میں جوتہ مانا، یا ہے وہ مکڑہ سے نہیں لے گا، اس سے کہ اس نے مال کے اتلاف کو اپنی جان کے ضرر کا فائدہ یہ بتایا ہے، مسئلہ قتل میں قلیوبی فرماتے ہیں کہ مکڑہ (بالفتح) اور مکڑہ (بالکسر) دونوں قتل کئے جائیں گے۔

۲۔ راء اور اس کے تعلقات میں مکڑہ (بالفتح) کتاب زنا کی صورت میں دوبار ہوگا، لہذا یہ بناءً شہہ حد ساقط ہو جائے گی، اور اس پر بھی شہہ کا حکم جاری ہوگا۔

۳۔ اور اگر ارادہ رضائے (۱۰۰۰ پنا) میں ہو تو نکاح اور اس کے تعلقات میں حرمت مؤبدہ ثابت ہوں۔

۴۔ جو فعل حس کی وجہ سے مباح ہو جاتی ہے جیسے قبضہ سے بہت جانا، عمل شہ فریضہ مار میں قتل کے باوجود قیوم ترک کر دینا اور حد شہ راء، ان تمام میں ارادہ کے باوجود نماز باطل ہو جائے گی۔

۵۔ اگر کسی جائزہ کے تحت پر مجبوریاً ہو تو اس مکڑہ (بالفتح) کا وجہ حائل ہوگا جس کا وجہ عام حالات میں حائل ہو رہتا ہے، جیسے مسموم رہتا ہے، وجہ حائل ہو رہتا ہے۔ اگرچہ مکڑہ (بالکسر) مجبوری

یا خرم و رفیع و عظیم و عظیم

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اگر لافسیان کے
مسمومی ہے، یونکہ مذکورہ صورتوں میں رائج قول کے مطابق معاملہ یا
تو مامور کے ترک کے قبیل سے ہے تو اس کا تدارک ساتھ نہیں ہوتا،
ورنہ ہی ثواب حاصل ہوتا ہے، یہ پھر اجماع کے قبیل سے ہوگا تو اس
کا حکم ساتھ ہو جائے گا، اور اس سے متعلق مزید بھی ساتھ ہو جائے گی،
البتہ افسوس کہ مطابق قتل کی سزا ساتھ نہیں ہوتی (۲)۔

جنا بے کے نزدیک ایک اکس کا اثر:

۲۴- اگر ہر کے اثر کا اختلاف حساب کے نزدیک مکرہ علیہ کے
 خلاف کے تابع ہے:

الف۔ تمام مذکورہ قولی تصریحات سوائے نکاح کے اگر وہ کے ساتھ باطل ہیں، البتہ مکہ کو ہازل پر قیاس کرتے ہوئے نکاح اگر وہ کے ساتھ درست ہے^(۳)، البتہ طلاق باطل اگر وہ کا عدم قیودت دلیل حدیث کی بنیاد پر ہے: ”لا طلاق فی بعل“ (انفاق میں طلاق نہیں)^(۴) اور اگر وہ انفاق ہی کی ایک قسم ہے۔

ب۔ جس کو کفر پر مجبور کیا جائے وہ مرتد نہیں ماما جائے گا اور جو نسا
کراد اور یوہ قطبہ ہر سدا م پر ہا مور ہوگا۔ اہل قیہ ہے کہ جس کو غریہ
مجبور کیا جائے وہ اور صہ اختیار کرے (۵) اہل قیہ، ایسے شخص کو اسلام پر

(۲) الاشباح و طهارت منسبہ فی مرض ۱۸۷، ۱۸۴، الفروع علی المسببہ ۳۹۳، الفیجری علی
مکح ۳۵۳، الفروع فی الفیجری ۳۹۳، ۳۹۱۔

(۲) لا شہادہ و تظاہر برہمنی ۱۸۷۹ء۔

(۳) فواصیاد ۸۳۹، الفیاض ۵۳۵، المجمع ۴۲۴، ۴۲۵

(۳) حدیث: ”لا عِلَّاقَ وَلَا عِلَّاقَ لِي بِغِلَاقِ“ کی روایت امام احمد، ۱/۶۷۲ طبع المصحف نے حضرت مائتہ سے کی ہے اور اس کی مختلف اسامہ ہیں (فیض القدیر ۱/۲۳۳ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۵) ۱۲۵/۸۸۵۱۲۶۱۲۶

مجبور کیا جائے جس پر ان کو جاز نہیں جیسے وہی مرستیٰ نہ ہوگا
اسلام ہی لے آئے تو اس پر اسلام کا حکم اس وقت تک ثابت نہ ہوگا
جب تک کہ یہ نہ پتہ چل جائے کہ اس کا اسلام لانا اس کی رضا و رغبت
سے ہے۔

اہل بیت کو اسلام پر مجبور نہ کرنا درست ہے جیسے مرتد کو ترکہ کے
بٹ سے اسلام لے آئے تو ظاہر اہل کا اسلام معتبر ہوگا۔

ج۔ اگر کوئلہ (ماخوذ) سے حدود کو ساقط کر دیتا ہے تو تک یہ موضع شہر ہے، ورنہ وہ اشیاء کی جیاد پر ساقط ہو جاتی ہیں^(۳)۔

۱۔ اگر کسی نے دوسرے شخص کو کسی کے قتل پر مجبور کیا اور اس نے قتل بھی نہ کیا تو قصاص مکبرہ (بالکسر) اور مکبرہ (بالفتح) دونوں پر واجب ہوگا۔ اگر اثر معاملہ بیت پر مل جائے تو دونوں پر بیت واجب ہوگی، اگر اثر مقتول کے دیا یا یہ چاہیں کہ ایک کو قتل کریں دوسرے سے نہف بیت لے لیں یا معاف کریں تو ال کو یہ اختیار ہے (۳)۔ اور یہ قتل ملکہ (بالفتح) اور ملکہ (بالکسر) دونوں کے حق میں مانع میراث ہوگا (۳)۔

منازلہ کے ر: ایک مکروہ (بافتح) اور مکبرہ (بالکسر) پر قصاص اسی
 ہفت واجب ہوتا ہے جب قتل ان دونوں کے علاوہ کسی تیسرے شخص کا
 مطلوب ہو۔

نہیں اُترتے خواہ مکر (بالسر) کا مطلوب ہو تو وہ قائلِ معنی ہوگا، راجح قول ان کے نزدیک یہ ہے کہ اس صورت میں نہ ہی قصاص واجب ہوگا نہ ریعی دیت۔

اور اگر ملکہ (بافغ) قاتل مطلوب ہو تو یہی صورت میں برآو کا

$$-1.5, 1.3, 1.5 \text{ (1)}$$
$$-F_{12}/R_1 \dot{\theta}^2 \quad (F)$$
$$-Y_5/25^2 (r)$$

(۳) ۱۴۰۲/۲

بیج کا ارتکاب خطا ہے، اور مکبرہ (بالکسر) قتل کی خطا میں شریک ہے، اور خطا کار کے شریک سے قصاص نہیں ہوتا ہے۔ البتہ اگر بچہ نمینہ ہو تو قصاص نہ ملے (بالکسر) پر واجب ہوگا اور نہ ہی صبی نمینہ پر رکے۔

تحقق نہ ہوگا اور بعض کے نزدیک نہ قصاص واجب ہے اور نہ دیہت^(۱) لایا کہ دھمکی کسی بدترین طریقے سے قتل کی ہو تو ایسی صورت میں ایک روایت کے مطابق اس کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ وہاں موت میں سے آساں کو اختیار کرے^(۲)۔

دوسرے کے قتل پر بچہ کو مجبور کرنے کا اثر:

۲۵۔ جس کو قتل پر مجبور کیا جائے اگر وہ بچہ ہو تو وہ حنیف کے، ایک مکبرہ (بالکسر) کا ایک آلہ مانا جائے گا، چنانچہ اس پر نہ قصاص واجب ہوگا اور نہ دیہت، البتہ مکبرہ (بالکسر) پر قصاص ہوگا^(۳)، مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مکبرہ (بالکسر) پر تو قصاص ہوگا اور بچہ کے عاقلہ پر نصف دیہت واجب ہوگی^(۴)۔

شافعیہ صاحب رشد و تمیز اور غیر صاحب رشد و تمیز بچہ کے درمیان فرق کرتے ہیں۔

چنانچہ اگر بچہ صاحب رشد و تمیز نہیں ہے تو وہ ان کے یہاں ایک آلہ مانا جائے گا اور اس پر نہ دیہت واجب ہوگی اور نہ ہی قصاص البتہ مکبرہ (بالکسر) پر قصاص واجب ہوگا۔

اگر بچہ صاحب تمیز ہے تو اس کے عاقلہ پر نصف دیہت واجب ہوگی اور مکبرہ (بالکسر) پر قصاص واجب ہوگا^(۵)۔

حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ صبی غیر نمینہ کو اگر دوسرے کے قتل پر مجبور کیا جائے تو اس پر قصاص نہ ہوگا، بلکہ قصاص ملے (بالکسر) پر ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ وہاں پر قصاص نہ ہوگا، اس لئے کہ بچہ کا عاقلہ ہی

(۱) المروغ ۳۸۶ ص ۳۸۶

(۲) قواعد ابن ماجہ ص ۱۲۱

(۳) المسودہ ۳۲ ص ۳۲

(۴) بدیع ۳۶ ص ۳۶

(۵) المرد ۳۷ ص ۳۷

(۱) الجمع ۳۱ ص ۳۱

اکسال ۱-۴

ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک شخص کسی عورت کے حق میں حنین (مادہ) ہوتا ہے، لیکن وہی عورت کے حق میں حنین نہیں ہوتا ہے^(۱)۔
”عنه“ اور ”اکسال“ کے درمیان فرق واضح ہے۔

اکسال

اجہانی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- جماع سے متعلق جو احکام ہیں ”اکسال“ اس میں کوئی تہدیدی نہیں کرتا، اور نہ ہی انزال یا عدم انزال کی صورت میں جماع کا حکم مختلف ہوگا، البتہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے منقول ہے: ”لا غسل علی من جامع فاکسل“^(۲) (جس نے جماع کیا وہ غسل نہ کرے)۔ اس سلسلہ میں اس حضرات صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ سے یہ روایتیں نقل کی تھیں۔

۵- مرقا، کے نزدیک بغیر انزال جماعت سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے۔ ان کا متدل مندرجہ کرم ﷺ کا یہ قول ہے: ”إذا التقى المحتان فقد وجب الغسل وإن لم يورل“^(۳) (جب مرد و عورت دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہے، اگرچہ انزال نہ ہوا ہو) اور مذکورہ حدیث میں التقاء ختنان سے مراد دخول ہے، جو بطور ثبوت مستعمل ہے۔

حضرت اہل بن سعد فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ”الماء من الماء“ (یعنی غسل اسی وقت واجب ہے جب ارال ہو) حضور ﷺ کی جانب

تعریف:

۱- ”اکسال“ ”اکسل“ کا مصدر ہے، اور کہتے ہیں: ”اکسل المجمع“ یعنی مرد نے عورت سے جماع کیا، اور انزال نہیں کیا یا اس نے ولادہ نہ چاہے ہوئے انزال کیا^(۱)۔

فقہاء کے نزدیک ”اکسال“ کا مفہوم یہ ہے کہ مرد نے جماعت کی پھر انزال کے بعد اس کے آخر تاسل میں سستی پیدا ہوئی اور اس کو انزال نہ ہو سکا^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

نف - عتراض:

۲- عتراض کا مطلب ہے: جماع کے لئے عضو تاسل کا کھڑا نہ ہونا اور یہ کبھی تو ایوان (دخول) کے پہلے ہوتا ہے اور کبھی بعد میں^(۳)۔
چنانچہ ائمہ اس کا ”اکسال“ میں نہیں ہے۔

ب- عزم:

۳- عزم کا مفہوم یہ ہے کہ مرد عورت سے جماعت پر قادر نہ ہو سکی

(۱) المصباح (۲۵۵)۔

(۲) المذلل غسل علی من جامع فاکسل کی روایت بخاری (صحیح) ۳۹۶/۱ طبع انتقادی نے کی ہے۔

(۳) عزم: ”جاء النبی الحلال“ ”نہایت مستمرا“ ۳۷۷/۱ طبع انتقادی نے کی ہے۔

(۱) ترتیب القاموس، المصباح (۲۵۵) (کسل)۔

(۲) اہل ۳۰۴/۱ طبع المیزان، المصباح (۲۵۵) (کسل)۔

(۳) المدون علی المشرح الکبیر ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰۔

اک سال ۴

سے یہی رخصت تھی جو آپ نے دی تھی، پھر آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا^(۱)۔

فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس زنا سے حد واجب ہوگی وہ محض حشفہ (سپاری) کے دخول سے تحقق ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔

اسی طرح وہ حضرات جو یہ کہتے ہیں کہ احصان کا تحقق دخول حشفہ کی صورت ہی میں ہوگا^(۲) ان کے نزدیک اکسال کے ساتھ جماع کرنے سے بھی احصان ثابت ہو جاتا ہے۔

اسی طرح علماء کرنے والا اگر اپنی بیوی کے ساتھ جماع کر لے اور خبیثہ بت حشفہ ہو جائے کو کہ انزال نہ ہوا، تب بھی رجوع ثابت ہو جائے گا^(۳)۔

اسی طرح نامردی بغیر انزال کے محض بلی سے مرتفع ہو جاتی ہے^(۴)۔

مطلقہ مثل شہ عورت دوسرے شوہر کے محض دخول ہی سے شوہر اہل کے لئے حلال ہو جائے گی، حضرت عائشہؓ کی اس حدیث کی وجہ سے کہ رثاء ترقیٰ نے ایک عورت سے شادی کی پھر اس کو طلاق دے دی، پھر اس عورت نے دوسرے مرد سے شادی کر لی، تو وہ

نبی کریم ﷺ کی حد مت میں حاضر ہوئی اور اس نے آپ ﷺ سے یان یا کہ شوہر اس کے پاس نہیں آتے ہیں اور اس کا عضو تامل محض کپڑے کے حصار کی طرح ہے (یعنی وہ نامرد ہیں)، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا، حتی ندو فی عسبہ ویدوق عسبتک“ (نہیں، تا آنکہ تم اس دوسرے شوہر کا کچھ مزد نہ چکھو، ورنہ تمہارا کچھ مزد نہ چکھ لے)، اس حدیث کی روایت امام بخاری نے کی ہے^(۱)۔ اور یہی مجہور کا قول ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”مسلمہ“ سے مراد جماع ہے، بلکہ حسن بصری نے مذکور کی روایت رد کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”لا یحللها إلا إذا أنزل“ (اس وقت عورت زوج اہل کے لئے حلال ہے جب جماع میں زوج ثانی کو اس میں جماع ہو جائے)، سعید بن المسیب نے بھی شذوذ اختیار کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”یکفی فی إحلالها العقد“ (شوہر اس کے سے عقد کافی ہے)۔

جماع کے تفصیلی احکام اصطلاح ”وطی“ کے تحت دیکھے جاسکتے ہیں۔

(۱) ابھی ۴۰۳، البدیع ۱۶۲، طبع لغاصرہ، لکھنؤ علی گنج ۱۵۲، طبع احياء التراث العربیہ، الخرجی ۱۶۳، ۱۶۴، طبع دارصادر۔

حدیث: ”النماء من الماء“۔ کی روایت ابو داؤد (۱۳۶/۱) طبع عزت حمید دہلی کے ہے، بھی (۱۶۵، ۱۶۶) طبع دائرة المعارف العثمانیہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اس کو ابو داؤد کے طریق سے روایت کیا ہے۔

(۲) حوں البعد ۱/۷، ثیل المآتب ۳۱۳، طبع المکرم، مفتی الکتاب ۱۳۷، طبع مصطفیٰ نجف، بمبئی ۱۸۱/۸۔

(۳) بغیر ۱/۳، ثیل المآتب ۲۸۲/۲۔

(۴) ثیل المآتب ۵۶۲، فتح القدیر ۳۱۳، طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

(۱) حدیث عائشہؓ، کنز دلائل القوی، کی روایت بخاری (صحیح ۴۶۶) طبع التلخیص نے کی ہے۔

صورت کے کہ تم اسے نہ کھاؤ اور جو جانور ستھنوں پر
بھینٹ چڑھایا جائے، اور نیز یہ کہ قرآن کے تیروں سے تقسیم یہ
جائے۔

کچھ چیزیں ہیں جن کی حرمت سنت سے ثابت ہے، جیسے ارشاد نبوی
ہے: "کل دی ماب من السباع فلاکده حرام" (۱)
(دی ماب درندہ کا کھانا حرام ہے)۔

اور بہت سی چیزیں ایسی ہیں جن کے سلسلہ میں شریعت نے
ملکوت اختیار کیا ہے، اس تمام امور کی وضاحت "اطوبہ" کے عنوان
کے تحت میں کی گئی ہے، اس میں رجوع کیا جاسکتا ہے۔

کھانے والے کے اعتبار سے کھانے کے حکام:
۳- کھانا کبھی فرض ہوتا ہے، ایسی صورت میں انسان اور انسانی فرض پر
مستحق ثواب ہوگا اور ترک اور انسانی پر مستحق مزا، اور یہ اس صورت میں
ہے جب غذا کی مقدار اتنی ہو جس سے بلاکت نکس سے بچ جائے،
یہ تک انسان کو اپنے آپ کو زندہ سلامت رکھنے اور خود کو بلاکت میں
نہ اٹنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اور کبھی واجب ہوتا ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ غذائی
مقدار میں جو جس سے کھانے، اور فرض مار کھڑے ہو کر اور کھانا ہے
اور واجب رہ رہ رہتا ہے، اس لئے کہ یہ کسی چیز میں ہے نہ
کے بغیر، واجب کی اور انسانی مکمل نہیں ہو سکتی ہے، اور کبھی مستحب بھی ہوتا
ہے یعنی اس مقدار میں کھانا جو کھانے والے کے لئے تحصیل رزق،
حصول علم اور ادائیگی فوائد میں معاون ہو۔

اور کبھی کھانا مباح ہوتا ہے کہ انسان کے لئے جائز ہوتا ہے کہ وہ
ایسا کھانا کھائے، اس کی صورت یہ ہے کہ اس قدر سیر ہو کر کھائے

(۱) حدیث: "کل دی ماب من السباع فلاکده حرام" (۳۴/۱۵۳۲ طبع معین
الطبی) کے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

اُکل

جو چیز کھائی جاتی ہے خود اس کا حکم:

۱- اس حرام کھانے کا بیان اس کی معرفت مسماہ: ین میں
سے ہے حرام کھانے پر سخت ہمید آتی ہے آنحضور ﷺ کا ارشاد
ہے: "کل لحم ميت من حرام فلاکدار اولی بہ" (۱) (جو گوشت
حرام سے پیدا ہوتا ہے جسم اس کی زیادہ مستحق ہے)۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن میں چند چیزوں کو حرام قرار دیا ہے جیسا کہ
اس ارشاد میں ہے: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالذَّمْ وَلَحْمُ
الْحَيَّوْرِ وَمَا أَهَلَ لغيرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْحَلَّةُ وَالْمَوْفُورَةُ
وَالْمُتَوَكِّئَةُ وَالطَّيْعَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا
ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَفْسُوا مَا لَا ذَلَامَ" (۲) (تم پر حرام
کئے گئے ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت اور جو جانور غیر اللہ کے
لئے مامور کر دیا گیا ہو اور جو گھٹا کھنے سے مر جائے اور جو کسی ضرب
سے مر جائے، اور جو اونچی جگہ سے تر مر جائے، اور جو کسی کے
سینگ سے مر جائے، اور جس کو درندے کھانے لگیں، سوائے اس

(۱) مہذب النکاح شرح مباح ۱/۸۸، اسی الطالب شرح روض الطالب
۵۶۳/۱۔

حدیث: "کل لحم"۔ "کی روایت ترمذی نے من الفاظ میں کی ہے" اللہ
لا یرو لحم ميت من سعت فلاکدار اولی بہ، ترمذی نے
کہا ہے یہ حدیث اس سند سے حسن غریب ہے (سنن ترمذی ۵۱۲/۲، ۵۳
طبع مشہور)۔

(۲) سورہ مائدہ ۳۳

کہ ضرر لاحق نہ ہو اور کبھی حرام ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب یہ کی طرح سے بھی زندہ کھائے، اسی طرح وہ کھانا جس میں غالب گمان ہو کہ معدہ کو نقصان پہنچ جائے، یونکہ یہ اسراف ہے جس سے منع کیا گیا ہے، ارشاد خداوندی ہے: "وَلَا تُسْرِفُوا" (۱)، لہذا یہ صورت اس سے مستثنیٰ ہے کہ یہ کی طرح سے ضائی کھانا کھانے والے کے لئے مضر نہ ہو، اور کھانے والا زیادہ کھا کر کل کے روزہ پر قوت حاصل نہ کر پاتا ہو یا عبادات و طاعات میں زیادتی و ضابطہ کا رد دیکھتا ہو، یا زیادہ کھانے سے مقصد یہ ہو کہ حاضرین کو اس کے کھانے سے فراغت کے بعد کھانا کھانے میں شرم محسوس نہ ہو، حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَامَلَأَ آدَمِي وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنٍ، بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتِ يَمْنُ صُلْبِهِ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ لَثَلَتْ لَطْعَامُهُ، وَلَثَتْ لَشْرَابُهُ، وَلَثَتْ لِنَفْسِهِ" (۲) (آدمی پیٹ سے زیادہ بڑے برتن کو نہیں بھرنا، ابن آدم کے لئے تاکہ ماکانی ہے جس سے اس کی کمر سیدھی رہے، اور اگر کھانا ضروری ہو تو ایک تہائی کھانے سے بھرے، ایک تہائی پانی سے اور یک تہائی سانس کے لئے خالی رکھے)۔

کھانا مکروہ بھی ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کھانا کسی طرح سے تہور و مدہو، اس لئے کہ اس سے کھانے والے کو ضرر لاحق ہوتا ہے (۳)، بعض لوگوں نے یہ کہا ہے: کھانے کو تلذذ، تنعم کی نیت سے کھانا مناسب نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے تلذذ...

(۱) سورہ اعراف ۳۱

(۲) حدیث: "مَامَلَأَ آدَمِي..." کی روایت ترمذی کے ہے اور الفاظ ان کے ہیں، یزید ابن ماجہ نے حضرت مقدم بن حصہ کرب سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے جیسا کہ ابن حجر نے تصحیح میں اس کو صریحاً کہا ہے (تحذیر: لا حوذی ۵۲/۷ تا ۵۲/۸) صحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابن ماجہ ۲/۱۰۰ طبع عین النسخ، فتح الباری ۵۲۸/۹ طبع الشریعہ۔

(۳) حاشیہ من جامعہ ص ۲۱۵/۵۔

تنعم کی خاطر کھانے پر مذمت کی ہے، فرمایا ہے: "وَالْعَبَسُ كَفَرُوا بِمَعْنَوْں وَيَا كَلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْإِنْعَامُ وَالنَّارُ مَشْوَىٰ لَهُمْ" (۱) (اور جو کافر ہیں وہ عیش کر رہے ہیں اور کھا (پی) رہے ہیں جس طرح چوپائے کھاتے (پیتے) ہیں، آگ بھی اس کا کھانا ہے)۔ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "المسلم يأكل في معي واحد، والكافر يأكل في سبعة أمعاء" (۲) (مسلم ایک آنت میں اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے)۔

راج قول یہ ہے کہ انسان کے لئے اللہ نے جو اس پر نوازش کی ہے اور نعمتیں عطا کی ہیں، ان کو اعمال خیر پر قوت و طاقت حاصل کرنے کی خاطر، تلذذ، تمتع کی نیت سے کھانا درست و جائز ہے، ارشاد باری ہے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ؟ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ" (۳) (آپ کہتے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس نے حرم کر دیا ہے، اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو؟ آپ کہہ دیجئے یہ دنیا، ایمان والوں کے لئے، یا نبی رحمتی میں ہیں) (۴) قیامت کے دن تو خالص (سین کے لئے)۔ جہاں تک اس آیت کا تعلق ہے جس کو مکروہ کے قائلین نے مستدل بتلایا ہے، تو اس آیت سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت اس پر فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کو جو نعمتیں عطا کی ہیں، وہ بغیر اس کے کہ مسلم حقیقی پر غور کریں، یا اس کی نعمتوں کا شکر ادا کریں، تلذذ و تمتع کے طور پر کھاتے ہیں۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے اس میں مذکور قول کی کوئی حجت نہیں

(۱) سورہ محمد ۱۲۔

(۲) حدیث: "المسلم يأكل..." کی روایت بخاری و مسلم (فتح الباری ۵۲۶/۹ طبع الشریعہ، صحیح مسلم ۳۱/۱۳۱ طبع عین النسخ) کے ہے۔

(۳) سورہ اعراف ۳۲۔

ہے، بلکہ اس میں اس شخص کی مذمت ہے جو زیادہ کھانا کھاتا ہے۔

قریبانی اور عقیقہ کے جانور سے کچھ کھانا:

۳۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کرنے والے کے لئے اپنی قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے، دلیل یہ آیت سرمد ہے "فَإِذَا وَجِثَ جَمُوعُهَا فَكُسُوهُمَا" (۱) (پھر جب وہ نہروٹ کے محل پر پہنچے تو خود بھی اس میں سے کھاؤ) یہ آیت سرمد اُرچہ بدی (حج کی قربانی) کے سلسلہ میں وارد ہوئی ہے، لیکن حقیقت مدی و قربانی میں کوئی فرق نہیں ہے، اسی طرح حضور ارم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ مِنْ أَصْحَابِهِ وَيُطْعِمْ مِثْلًا غَيْرَهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی قربانی کرے تو خود بھی قربانی کا گوشت کھائے اور دوسروں کو بھی کھائے) اور اس لئے بھی کہ وہ ان یوم میں صومہ ہے، پس اس کو چاہئے کہ فقہ کی صیفت سے کھائے۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کرے، ملا قربانی کے جانور سے دوسروں کو کھائے (۳)۔

فقہاء کا مذکورہ اتفاق اسی قربانی میں ہے جو واجب نہیں ہے، بلکہ جو قربانی واجب ہے تو اس کے کھانے کے حکم میں فقہاء اِجماعاً اتفاق ہے۔ قربانی نہ رمانے پر متعین نہ رہنے سے واجب ہوتی ہے، اصل

(۱) سورہ بقرہ ۱۶۷

(۲) حدیث: "إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ..." کی روایت امام احمد نے کی ہے اور بیہوشی کے کہا ہے کہ اس کے واقعہ صبح کے واقعہ ہیں (مجمع الزوائد ۲۵۳۲ تا ۲۵۳۳) کردہ مکتبہ القدی

(۳) المدخل ۵/۸۰، ابن ماجہ ۵/۲۰۸، فتح القدیر ۳۶۸/۵۳۱، الدرر النوری ۱۲۲/۲، التاج والکلیل ۱/۲۵۳، التواکد الدرر النوری ۱/۲۵۳، شرح الخروص ۵/۵۲، نہلیہ التاج ۱۲۳/۸، المہرب ۱۲۶/۲، امس ۳۲۲، ۳۲۳، کتاب التاج ۲۲۳۔

کے اعتبار سے حنفیہ کے نزدیک قربانی مٹی کے شرط کے ساتھ واجب ہے، اور اُرفقیہ قربانی کی خاطر قربانی کا جانور شریعہ کے قواعد پر بھی قربانی واجب ہوئی۔

مالیہ اور اصح روایت کے مطابق کتابہ کا بھی یہی مسک ہے کہ قربانی نہ رمانے والے کو اختیار ہے کہ وہ خود بھی کھائے اور دوسروں کو بھی کھائے۔ یونکہ نہ روٹی معہ پر محمول یا جاتا ہے، ورنہ قربانی میں مٹی معہ، یعنی معلوم متعین یہ ہے کہ جانور کو ذبح کیا جائے اور کھایا جائے، "نہ رمانے ہو جانور کی صفات میں نہر سے صرف ایجاب دلا کرتا ہے۔

بعض حنابلہ اس کے قائل ہیں اور یہی امام احمد کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حج کی نہ رمانی ہونی قربانی پر قیاس کرتے ہوئے عام نہ رمانی ہونی قربانی کا بھی کھانا درست نہیں ہے، اور یہی مسک ثانیہ کا بھی ہے، ثانیہ کی ایک امری روایت بھی ہے، اور وہ یہ ہے کہ اگر قربانی کا جو ب نہ مطلق کی بنیاد پر ہو تو اس سے کھانا درست مجاز ہے (۱)۔

مذکورہ مسئلہ کا حکم حنفیہ کے نزدیک ابن عابدین کی تفصیل کے مطابق یہ ہے کہ دولت مند کے لئے اس پر واجب قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے، جس طرح اس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ نہر کی قربانی کا گوشت کھائے اور اس نہر سے اس کا قصود یہ ہو کہ جو قربانی اس پر واجب ہے اس کی خبر، لیکن نہر نہر بدلی ہو تو اس کے سے اس قربانی سے کھانا درست نہیں ہے۔

اور فقہیہ کے بارے میں ان کا مسک یہ ہے کہ اگر قربانی قربانی کے جانور شریعہ نے لی، چہ سے واجب ہوئی ہے، تو یک روایت کے

(۱) الدرر النوری ۱۲۲/۲، فتح القدیر ۳۶۸/۵۳۱، امس ۳۲۲، الخروص ۵۵۵/۳، ۵۵۶، شرح الخروص ۵/۵۲، المہرب ۱۲۶/۲۔

کے سامنے کھانا پیش کیا تو مستحب یہ ہے کہ مہمان کے ساتھ کھانا کھانے والا بھی کھائے اور جب تک وہ گمان کرے کہ مہمان کو پور کھانے کا ضرورت ہے تو یہ نہ کرے کہ خود رک جائے یا اٹھ جائے اور دوسرے کھانا ہے، امام احمد نے فرمایا ہے کہ (۱) دعوت کرنے والا دعوت کے ساتھ خوش دلی سے کھائے، فقراء کے ساتھ ایثار و شجاعت کے ساتھ کھائے اور غنا کے ساتھ مروت و وقار کے ساتھ کھائے۔

کھانے کے آداب:

غف - کھانے سے پہلے کے آداب:

۸- ول: جب کوئی شخص کسی کے یہاں مہمان ہو اور وہ اپنے میزبان سے بھی واقف نہ ہو اور کھانے کے لئے میزبان جو کچھ پیش کرے وہ اس پر مطمئن نہ ہو (کہ کیا چیز ہے؟) تو کھانے کے آداب میں یہ بھی داخل ہے کہ وہ کھانے کے بارے میں دریافت کرے، کیونکہ حضور ﷺ اسی وقت کھانا تناول فرماتے تھے جب کھانے کی تفصیل یا اس کا نام بتلایا جاتا اور آپ واقف ہو جاتے کہ یہ کیا کھانا ہے، امام بخاری نے خالد بن ولیدؓ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ حضرت میمونہؓ کے پاس تشریف لے گئے جو خود آپ کی اور حضرت ابن عباسؓ کی خالہ تھیں، تو آپ ﷺ نے ان کے پاس ایک بھنا ہوا گوہ دیکھا جس کو ان کی بہن خدیجہ بنت حارث نے نجد سے بھیج دیا تھا، حضرت میمونہؓ نے گوہ کو آپ کی خدمت میں

پیش کیا، اور آپ ﷺ کی یہ عادت شریفہ تھی کہ کھانا ہی وقت تھا اس فرماتے سب اس کھانے کی تفصیل بتائی جاتی یا اس کا نام لیا جاتا۔ حضور اکرم ﷺ نے وہ کی طرف ہاتھ بڑھایا تو وہاں موجود ایک عورت نے بناء اللہ کے رسول ﷺ کو بتا دیا کہ آپ کے سامنے جو چیز پیش کی گئی ہے وہ گوہ ہے تو حضور ﷺ نے گوہ سے ہاتھ ہٹا دیا، حضرت خالد بن ولیدؓ نے دریافت کیا: اللہ کے رسولؐ کیا گوہ کھانا حرام ہے؟ آپ ﷺ نے رشتہ فرمایا: "لا، ولکن لم یحکم" بادھن فروعی فاحدی اعافہ" کھانا حرام تو نہیں، البتہ میری سر زمین میں اس کا رجحان نہیں ہے، اس سے مجھے اس کی رغبت نہیں۔ حضرت خالدؓ فرماتے ہیں: میں نے اس کو اپنی طرف کھینچ لیا، میں کھانا رہا، اور آپ ﷺ میری طرف دیکھتے رہے (۲) زرش نے اس حدیث کی تشریح میں کہا ہے کہ بنی قریظہ کا توں ہے کہ آپ ﷺ کھانے کے بارے میں اس لئے دریافت فرماتے تھے کہ عرب کھانے کی قلت کی وجہ سے کھانے پینے کی چیزوں سے گھن و احتراز نہیں کرتے تھے، حالانکہ حضور ﷺ کو بعض چیزوں سے گھن تھی۔ اسی لئے آپ ﷺ کھانے کے بارے میں دریافت فرماتے تھے، حضور اکرم ﷺ کے دریافت کرنے میں یہ بھی قیاس تھا کہ شریعت میں بعض جانوروں کی حرمت، بعض کی بوجہ و رد ہوتی ہے، اور عرب کسی چیز کو حرام نہیں مانتے تھے، اور کبھی وہ کسی چیز میں کو بھون رہا پکا کر لے آتے تھے اور بھونے اور پکانے کی وجہ سے ان کی اصل ایسی ہو جاتی تھی کہ اس بھنے اور پکے ہوئے حرام جانور اور دوسرے حلال جانوروں کی تمیز سہل ہی سے ممکن تھی۔

۱۳۹۶ھ، ۱۴۱۷ھ

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۱، ۱۶۲، ترمذی ج ۱ ص ۱۳۹، ۱۴۰، ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۲، شرح روض الطالب ج ۱ ص ۲۲۷، ۲۲۸، لادب الشریعہ لابن مفلح ج ۱ ص ۲۱۲۔

(۲) حدیث خالد بن ولیدؓ مکتبہ دحل ج ۱ ص ۱۰۷، بخاری (فتح الباری ج ۱ ص ۵۳۳، ۵۳۴) کے مطابق ہے اور اس پر ابیاب کام کیا ہے ص ۵۷ کاں البیہ ﷺ لا یأکل حتی یسفی له فیعلم ما ہو۔

دوم: جب میزبان کی جانب سے کھانا مہمان کے سامنے پیش کر دیا جائے تو کھانے میں جلدی کرنا:

۹- مہمان کا اکرام یہ ہے کہ جلد از جلد اس کے سامنے کھانے پینے کی چیزیں لائی جائیں اور میزبان کا اکرام یہ ہے کہ مہمان کھانے کو قبول کرے اور کھانے میں جلدی کرے۔ چونکہ جب مہمان نہیں کھاتا تھا تو عرب کو اس سے شریعتی ہونے کا گمان ہوتا تھا، لہذا مہمان پر لازم ہے کہ کھانا کھانے میں پیش قدمی کر کے میزبان کی دلدادگی کرے، کیونکہ اس سے اس کے دل کو اطمینان حاصل ہوگا^(۱)۔

سوم: کھانے سے پہلے دونوں ہاتھوں کا دھونا:

۱۰- کھانے سے قبل دونوں ہاتھوں کا دھونا مستحب ہے تاکہ کھانا کھاتے وقت دونوں صاف ہوں اور ان پر جو گندگی ہوتی ہے اس سے اس کو نقصان نہ پہنچے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ دفعِ فتنہ ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے: "الوضوء قبل الطعام یبقي الصفر"^(۲) (کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا فقر کو دور کرتا ہے)۔

چہارم: کھانے سے پہلے بسم اللہ کہنا:

۱۱- کھانے سے پہلے تمییزِ تحب ہے، کھانے پر تمییز سے مراد کھانے کے شرع میں بسم اللہ کہنا ہے۔ اس لئے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی

(۱) تفسیر القرطبی ۱/۱۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۶/۵۔

حدیث: "الوضوء قبل الطعام یبقي الصفر"۔ "اس کی روایت طبرانی نے لاوطع میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے ان کے الفاظ میں ہیں: "الوضوء قبل الطعام وبعده ما یبقي الصفر، وهو من سنن المرسلین"۔ اس سے کہا ہے کہ اس کی سند میں بھل بن سعید ہیں جو متروک ہیں (صحیح الخوارزمی ۳/۳۳، ۳/۳۴، ۳/۳۵)۔

ہے: "اداکل أحدکم طعاما فلیقل باسم اللہ، فإن نسی فی أوله فلیقل باسم اللہ فی أوله وآخره"^(۱) (جب تم میں سے کوئی کھانا شروع کرے تو بسم اللہ کہے، اگر وہ بھلائی میں بھول جائے تو وہ یوں کہے: "بسم اللہ فی أوله وآخره" نام توہنی کی رائے یہ ہے کہ افضل یہ ہے کہ اس سے یہ الفاظ دکرے: "بسم اللہ الرحمن الرحیم" بین "بسم اللہ" کہتے ہیں بھی کافی ہوگا۔ روایت کی عایت حاصل ہو جائے گی جیسا کہ عمر بن ابی سلمہ کی روایت ہے، آپ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی کنات میں رہنے والا ایک بچہ تھا، اور میرا ہاتھ پلیٹ میں ادھر ادھر گھومتا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: "یا غلام: بسم اللہ، وکل یحسبک، وکل معا یمسک"^(۲) (اے بچہ! اللہ کا نام لو اور اپنے دایرے ہاتھ سے کھاؤ اور اپنے سامنے سے کھاؤ)۔

پنجم: کھانا کھانے کے دوران اور اس کے بعد کے آداب:

الف- دایرے ہاتھ سے کھانا:

۱۲- مسلمان کو چاہئے کہ دایرے ہاتھ سے کھائے، وہ میں ہاتھ سے نہ کھائے، حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: "ان السبی یمسک کما کان

(۱) حدیث: "إذا أكل أحدکم... اس کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور حاکم نے کی ہے، الفاظ ترمذی کے ہیں، ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اس طرح حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ابی نے اس کی تائید کی ہے (تحت لا حوزی ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶)۔ مکتبہ الاستقلاقیہ، سنن ابی داؤد ۳/۱۳۹، ۳/۱۴۰، طبع عزت محمد عباس، المستدرک ۳/۱۰۸۔

(۲) فتح الباری ۹/۱۸، ۱۸/۱۹، اس کی اطالع ۳/۳۲، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۵/۵۔

حدیث عمر بن ابی سلمہؓ: "مکت غلاما"۔ "اس کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (فتح الباری ۹/۵۲۱، طبع الاستقلاقیہ، صحیح مسلم ۳/۱۵۹۹، طبع عیسیٰ الخس)۔

يعجبه التيمس في تعله وترجله وطهوره في شأنه كله“ (۱)
(حضور ﷺ کو جوتا پہننے، کنگھی کرنے، اور پاکی حاصل کرنے، غرض
کہ تمام چیزیں میں تمس (دینے جاب کی رعایت کرنا) ہی پسند تھا۔
حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا
یاکل احد منکم بشماله، ولا یشرب بهاء، فان الشیطان
یاکل بشماله ویشرب بهاء“ (۲) (کوئی بائیں ہاتھ سے نہ
کھاے نہ پیے۔ بلکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھانا پیتا ہے)۔
یہ اس صورت میں ہے کہ وہ دھو نہ ہو، بین اُر کوئی مذہب ہو
جیسے مرض، رخم، کوئی دھری چیز ہو، جو اسے ہاتھ سے کھانے پینے
میں مانع ہو تو بائیں ہاتھ سے کھانے میں کوئی ریت نہیں ہے۔
مذکورہ بالا حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہاں کو چاہئے کہ
شیطان سے مشابہ حال کے ارتکاب سے پرہیز کرے (۳)۔

ب۔ پنے سامنے سے کھانا:

۱۳۔ مسنون یہ ہے کہ انسان جو کھانا بالکل اس کے سامنے ہوا اس
سے کھائے، دوسروں کے سامنے ہاتھ نہ لے جائے اور نہ ہی کھانے
کے بچے میں ہاتھ ڈالے، اس لئے کہ انسان کا اپنے ہم نشین کے آگے
سے کھانا بردہا ملتی ہے اور وقار کے خلاف ہے، اور بسا اوقات ساتھ
بیٹھنے والا اس سے گھن کھاتا ہے اور اس کو نا پسند کرتا ہے، خصوصاً شارب
اور اس جیسی غیر چیزیں اس میں آتیں، اب طعام کا مذکور حکم حضرت ابن عباسؓ
کی یہاں کردہ اس روایت کی بنیاد پر ہے جس میں آپ ﷺ کا

(۱) حدیث مائتہ ۳۸۱ النبی ﷺ کان یعجبه۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح
البارق ۲/۱۹۱ طبع انتقیر) نے کی ہے۔
(۲) حدیث ۵۱۹۱ لا یتکل علی احد منکم بشماله۔۔۔ کی روایت مسلم
(۳/۵۹۹ طبع عتیق اعلیٰ) نے کی ہے۔
۳۔ تیل الاوطار ۲/۳۲، ۳۔

ارشاد ہے: ”ان البرکة فی کل وسط الطعام، فکفوا من
حافیه ولا تاكلوا من وسطه“ (۱) (برکت سچ کھانے میں مازں
ہوتی ہے، لہذا اس کے دونوں کناروں سے کھاؤ اور سچ سے مت
کھاؤ)، ان طرح حضرت عمر بن ابو سلمہؓ کی روایت ہے جس میں وہ
فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی کنارت میں ایک چھوٹا سا بچہ تھا، وہ
میرا ہاتھ (کھانے کے وقت) پلیٹ میں ادھر ادھر گھوما کرتا، تو آپ
ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ”یا غلام، سمع اللہ، وکل
بیمبک، وکل معا بیک“ اس ارشاد کے بعد میں برابر اسی
طرح کھانا را (۲)۔

اس ارکھانے میں مختلف قسم کی مجوریں ہوں یہ مختلف جنس کی
چیزیں ہوں تو مائے نے بیان کیا ہے کہ پلیٹ یا دھری چیزیں اس میں
ادھر ادھر سے کھاتا ہے (۳)۔

ج۔ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھونا:

۱۴۔ ہاتھ کو دھونے میں سنت صرف پانی سے دھونے سے حاصل
ہو جائے گی، ابن رسلان کا بیان ہے کہ ہاتھ اثنان، صابون یا کسی ہی
چیز میں سے دھونا زیادہ بہتر ہے، امام ترمذیؒ نے حضرت انسؓ کی
روایت بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ان الشیطان
حتاس لخص، فاحذروه علی انفسکم، من بات و فی
بلد عمر فأصابه شیء فلا یلمس إلا نفسه“ (۴) (بیشک
(۱) حدیث ۳۸۱ البرکة فی کل۔۔۔ کی روایت ترمذیؒ نے حضرت عبداللہ بن
عمرؓ سے مروی ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحت لا حوا
۵۲۵/۵ طبع کردہ مکتبہ انتقیر)۔

(۲) حدیث ۵۱۹۱ تکت غلاما۔۔۔ کی ترمذی (تقریر ۱۱) میں مذکور ہے۔
(۳) انبی لابن قدسہ ۱/۹۱۔
(۴) تیل الاوطار ۲/۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۱
۲۱۹/۵، اعلیٰ ۲/۳۵۔

شیطان چھوٹنے اور چاٹنے والا ہے، اس لئے اپنے بارے میں اس سے بچو اور جو شخص اس حالت میں رات گزارے کہ اس کے ہاتھ پر کھانے کا اثر ہو اور اس کو کچھ ہو جائے تو وہ صرف اپنے کو ملامت کرے۔

ہاتھ کا دھونا کھانے سے پہلے اور اس کے بعد مستحب ہے۔ اگرچہ کھانے والا با وضو ہی یوں نہ ہو، حضرت سلمان فارسیؓ حضور ارم ﷺ کا ارشاد دیا کرتے ہیں: "بركة الطعام الوضوء قبله، والوضوء بعده" (۱) (کھانے کی برکت کھانے سے پہلے اور اس کے بعد ہاتھ دھونے میں ہے) امام طبریؒ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں وضو سے مراد وضو شری نہیں، بلکہ ہاتھ کو دھو کر صاف کرنا ہے (۲)۔

د- کھانا کھانے کے بعد کلی کرنا:

۱۵- کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کلی کرنا مستحب ہے (۳)۔

= حدیث: "إن الشيطان حساس لخامس۔۔۔" کی روایت ترمذی نے یعقوب بن ولید المدنی کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور کہا ہے اس طریقہ سے یہ حدیث غریب ہے اور مندرجہ نے اس حدیث کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد اسے حسن کہا ہے (تحت لا حوزی ۵۹۶) شائع کردہ المکتبۃ الشریعہ لقریب وقریب ۳۴۳ طبع المکتبۃ البیروتیہ (۲) حدیث: "بركة الطعام۔۔۔" کی روایت ترمذی (تحت لا حوزی ۵۷۸) شائع کردہ المکتبۃ الشریعہ (اور ابو داؤد (سنن ابی داؤد ۳۹۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ حدیث ضعیف ہے اور ترمذی نے کہا کہ ہم اس حدیث کو صرف قیس بن دلق کے واسطے سے جانتے ہیں اور قیس کو حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے مندرجہ نے ترمذی کے اس کلام کو نقل کرنے کے بعد کہا کہ یہ قیس بن دلق صدوق ہیں ورنہ کے سوء حفظ کی وجہ سے ان کے سلسلہ میں کلام کیا گیا ہے لہذا اسناد کو حسن کی حد سے نکالا نہیں جائے گا۔

(۲) بحسن ۹۰ فیض القدیر ۳۰۰۔

(۳) فتح الباری ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴

وہ) حضرت صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ان کا بدلہ کیا ہوگا؟
 آپ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ فَأَكَلَ طَعَامَهُ
 وَشَرِبَ شَرَابَهُ فَقَالَ: اللَّهُ فَلَئِكَ بِإِثْمِهِ" (۱) (آپ ہی سب ہی کے
 گھر جائے، اور اس کا کھانا کھائے اور اس کا پانی پیے تو اس کے لئے
 دعاء خیر کرے اور یہی اس کا بدلہ ہے)۔

و- تین انگلیوں سے کھانا:

۱- مسنون یہ ہے کہ تین انگلیوں سے کھایا جائے، فاضی عیاض
 فرماتے ہیں: تین انگلیوں سے زائد انگلیوں سے کھانا ناجائز ہے۔ وہی
 ہے، اور اس لئے بھی تین سے زائد انگلیوں سے کھانا ممنوع ہے کہ لقمہ
 اٹھانے اور اس کو تینوں جہت سے پکڑنے میں تین سے زائد انگلیوں کی
 ضرورت نہیں، مگر بالفرض محل کھانے کے گیارہوں یا تین سے لقمہ نہ
 بٹنے کی صورت میں تین سے زائد انگلیوں کی نہ صرف بات نہ تھی یا
 پانچویں انگلی سے مدد لے گا (۲)، یہ تمام صورتیں اسی وقت پیش
 آئیں گی جب وہ ہاتھ سے کھائے، البتہ چھو اور اسی طرح کی غیر
 چیزیں استعمال کرے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ آگے آئے گا۔

ز- گرے ہوئے لقمہ کو کھانا:

۱۸- جب کوئی لقمہ گر جائے تو کھانے والے کو چاہئے کہ اس سے
 گندگی دور کر کے کھالے، اور شیطان کے لئے نہ چھوڑے، اس لئے
 کہ کھانے میں وہ نزول برکت کی جگہ سے واقف نہیں ہے، ممکن ہے

(۱) حدیث جامعہ "صیح ابو یوسف" کی روایت ابو داؤد نے کی ہے مندرجہ
 سے کہا کہ اس میں یک محمولہ دوی ہے اور اس میں یحییٰ بن عبد الرحمن جو خالد
 ہیں خود لائی سے مشہور ہیں جن کی متعدد لوگوں نے توثیق کی ہے اور بعض
 نے اس پر کلام کیا ہے (عون المعبود ۳۳۳ طبع المند)

(۲) تیل لاوطارہ ۲۹۹ ص ۵۴۱ کسی الطالب ۲۲۷-۲۲۸

کہ ان پر۔ ہوئے لقمہ میں برکت ہو تو اس کو چھوڑنے کی صورت
 میں انسان برکت طعام سے محروم رہ جائے گا (۱)، حضرت انس کی
 روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کوئی کھانا تناول فرماتے تو پٹی تینوں
 انگلیاں چانتے تھے اور فرماتے: "وَأِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةٌ أَحَدِكُمْ
 فَلْيَمْطُ بِهَا الْأَدَى وَلْيَأْكُلْهَا، وَلَا يَدْعُهَا لِشَيْطَانٍ" (۲)
 (جب کسی کا لقمہ گر جائے تو گندگی دور کر کے کھالے اور اس سے شیطان
 کے لئے نہ چھوڑے)۔

ح- کھانے کے دوران نیک گانے کی ممانعت:

۱۹- نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَا أَكَلَ أَكَلٌ مَنَكُنًا" (۳)
 (میں تو نیک کار نہیں کھانا) خطاب فرماتے ہیں، "متن" سے مرد
 یہاں نہ مدغم ہے جو اپنے نیچے کسی گدے وغیرہ سے لپک لگا کر
 بیٹھے، جیسے اس شخص کا بیٹھنا جو ریا دکھانا چاہتا ہو، مذکور بالا حدیث کی
 شان میں، اگر اپنی کامدہ لقمہ ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت
 میں مذکور ہے، وہ فرماتے ہیں: "مَا أَكَلَ مَنَكُنًا" (۴) کو ایک بکری مد پیک
 "نی تو آپ ﷺ اپنے کھانے کے بل بیٹھ کر کھانے لگے، ایک ایسا ہی
 نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ آپ کس طرح بیٹھے ہیں؟ تو آپ
 ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ عَبْدًا كَرِيمًا، وَلَمْ

(۱) تیل لاوطارہ ۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث المسند "ابن السی" ﷺ کان (إذا أكل طعاماً...) "کی روایت
 مسلم (۳۳۷/۱۶ طبع مکتبہ المجلدی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث "لما أكل فلا أكل منکنا..." "کی روایت بخاری سے حضرت حمید
 سے من الفاظ کے ساتھ کی ہے "ابھی لا أكل منکنا" اور یک روایت میں
 اس طرح وارد ہے "لا أكل وأما منکنا" جو الفاظ دوسو میں مذکور ہیں وہ
 ترغی کے ہیں (فتح الباری ۵۳۰ طبع استقراء ثوبہ ج ۵ ص ۵۵۵،
 ۵۵۹ طبع کردہ المکتبۃ الاستقراء)۔

یجمعہ سی جبار اعیما .. (۱) (اللہ تعالیٰ نے مجھے متواضع بند بنایا ہے، نہ کہ مغرور سرکش انسان)۔

صفت انکاء (نیک لگانا) میں اختلاف ہے، لیکن علماء کی مراد دراصل یہ ہے کہ زیادہ کھانا مذموم ہے، اور آپ ﷺ کا بھی مشا زیادہ کھانے والے کے فعل کی مذمت رہا ہے، اور آپ ﷺ نے اس شخص کی تعریف کی جو نہ کھانے سے قدر گزر رہا کھائے، اور انی وجہ سے آپ ﷺ غیر معصن ہو کر بیٹھتے تھے (۲)۔

ط- کھانے میں حاضرین کے درمیان برابری کرنا:

۲۰- حضرت جابر سے مروی ہے کہ آپ ﷺ اپنی کسی بیوی کے حجرہ میں تشریف لے گئے، پھر مجھ کو اندر جانے کی اجازت دی تو میں وہاں پہنچا تو وہاں پہلے دو بیویاں تھیں، آپ ﷺ نے پوچھا: کچھ کھا رہے ہیں؟ اہل خانہ نے جواب دیا: ہاں ہے، پھر تین پائیاں لائی گئیں اور دسترفروٹ پر رکھی گئیں، آنحضور ﷺ نے ایک رہنی لی اور اسے اپنے سامنے رکھا، پھر دوسری اٹھائی اور اسے میرے سامنے رکھ دیا، پھر تیسری کو اٹھایا اور اسے دنگرے کیا، اور نصف اپنے سامنے رکھا، نصف میرے سامنے، پھر آپ ﷺ نے (اہل خانہ سے) دریافت فرمایا: کیا کچھ سالن ہے؟ جواب ملا: نہیں، سالن وہ نہیں ہے، البتہ تھوڑا سا مرک ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ہاتوہ، فنعیم الادم هو" (۳) (جی کو لے آؤ مرک تو بہترین سالن ہے)، کھانے

میں حاضرین کے درمیان تسویہ (برابری) مستحب ہے، اگرچہ بعض اورے سے افضل ہوں (۱)۔

۲۱- آپ طعام میں سے یہ بھی ہے کہ کھانے کے دوران روٹی کا شصیت سے "بیا جانے" اس لئے کہ حضرت یثربی مرفوٹ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "سکروا الحبر" (۲) (روٹی کا نرم کر)۔ اور یہ کہ کھانے کے درمیان بغیر مجبوری کے مالک صاف نہ کرے اور نہ تھوکرے، اسی طرح یہ بھی اوب ہے کہ کٹھا ہو کر کھائیں اور ایسی باتیں کریں جو حرام نہ ہو، اپنے چھوٹوں اور بیویوں کو ساتھ کھائیں، کسی کھانے کو اپنے لئے اسی وقت خاص کریں جب کوئی غدر ہو، جیسے دوا، بلکہ عمدہ کھانے میں جیسے گوشت کی بوٹی ہے یا عمدہ اور مالئم روٹی ہے، اس میں دوسروں کو ترجیح دیں۔ جب مہمان کھانے سے فارغ ہو کر کھانے سے ہاتھ کھینچ لے تو میزبان کو چاہئے کہ وہ مہمان کو کہے: اور کھائے، اور بار بار کہے یہاں تک کہ اس کی آسوی کی کایتیں ہو جائے، البتہ یہ یاد رہے کہ یہ تکرار و تقاضا تین بار سے زائد نہ ہو، اور کھانے کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ خدس کرے، اور خلال کے ذریعہ اس کے دانتوں میں سے جو نفلے اس کو نکلے نہیں بلکہ پھینک دے (۳)۔

(۲) فتح المبارک ۹۷۷ ص ۳۳

(۳) حدیث ۳۵۵۷ مکر موافقہ ... علی روایت حاکم ذہبی نے حضرت مانک سے کی ہے۔ حاکمی اور حاکمی نے حدیث کے مختلف طرق بیان کئے ہیں اور اس کے تمام طرق میں کلام کیا گیا ہے لیکن حافظ حراتی کے طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت ضعیف ہے لیکن موضوعات میں ہے اس کی سب سے اچھی سند حاکم اور بیہقی کی سند ہے جو حضرت مانک سے مروی ہے جس کی طرف ابھی اشارہ کیا گیا ہے اور لمبانی نے اس کو مستقر ادبیا ہے۔

(فیض الفقیر ۲۲، ۹۳، المقاصد الحسنة ص ۸۷ تا ۸۸ مع کردہ مکتبہ الفاضل، ص ۳۸)

المناہج الخیر ۱۹۷ ص ۳۸

(۳) اسی المطالب ۳۲۷ ص ۲۲۷

(۱) حدیث عبد اللہ بن مسعود "کھیت للمی ﷺ"۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے اور حافظ یحییٰ نے زوئد میں کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور اس کے رجسٹر ہیں (سنن ابن ماجہ ۱۰۸۶ ص ۱۰۸۶ طبع عینی النسخ)۔

(۲) اسی المطالب ۳۲۷ ص ۲۲۷ تا ۲۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حدیث جابر کی روایت مسلم (۱۶۲۲، ۱۶۲۳ طبع عینی النسخ) اور

تلک لاوطار (۸ ص ۳۳ طبع دائرة المعارف اصفہانیہ) نے کی ہے۔

سے مت کا ترو) دہلی جو روایت ہے اس کے بارے میں امام احمد سے سائل آیا یا تو آپ نے فرمایا کہ یہ روایت درست نہیں ہے، ابن مطہر فرماتے ہیں: چھری سے روٹی کاٹنے کے سلسلہ میں مجھے کوئی کلام نہیں ملا^(۱)۔

ج- حلال کھانے میں تحری:

۲۵- ارشاد خداوندی ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ"^(۲) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال باطل طور پر نہ کھاؤ، بلکہ البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

اور ارشاد نبوی ہے: "لَا يَحِلُّنَ أَحَدُ مَاشِيَةِ امْرِئٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِ، أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَوَسَّى مَشْرَبَةً"^(۳)، فَيَكْسِرَ حُرَاتَهُ، فَيَنْقُلَ طَعَامَهُ، فَإِنَّمَا تَحْرِمُ لَهُمْ صُرُوحَ مَاشِيَتِهِمْ أَطْعَمَاتِهِمْ، فَلَا يَحِلُّنَ أَحَدُ مَاشِيَةِ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ"^(۴) (کوئی شخص کسی کے جانور (بکری، بگائے وغیرہ) کو اس کی اجازت کے بغیر نہ دو ہے، کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرے گا کہ اس کے کھانے پینے کے کمرے میں جایا جائے اور اس کے برتن کو توڑ دیا جائے پھر اس کا کھانا لے جایا جائے، بلاشبہ لوگوں کے جانوروں کے تھکنے کے کھانے جمع رکھتے ہیں، اس لئے کوئی کسی کے جانور کو اس کی

ہے کہ اس میں عیب نہ نکالا جائے، مثلاً یہ نہ بنا کہ بھین ہے، جتنا ہے، مک کم ہے، گاڑھا ہے، پتا ہے، کچا ہے وغیرہ، ابن بطال نے بلا یہ کھانے کے پسندیدہ آداب میں سے ہے، اس لئے کہ انسان کبھی کسی چیز کو پسند نہیں کرتا اور دوسرا اس کو پسند کرتا ہے اور شریعت کی جانب سے جن چیزوں کے کھانے کی اجازت ہے اس میں کوئی عیب نہیں ہے^(۵)۔

ب- چچے چھریوں و رکھانے کے آلات کا استعمال کرنا:
۲۴- کھانے میں چھری و راتی طرح کی دیگر چیزوں کا استعمال جائز ہے، اس سے کھانے میں حضرت عمرؓ، بن مسعودؓ، انصاریؓ کے حوالہ سے محفوظ ہے^(۱) کی روایت نقل کی ہے کہ "ہوں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ ہاتھ میں بکری کا دست ہے جس کو کاٹ کر کھا رہے ہیں کہ تنے میں آپ ﷺ کو نماز کے لئے بلایا گیا تو آپ ﷺ نے بکری کے دست کو ہر اس چھری کو جس سے کاٹ کر کھا رہے تھے رکھ دیا پھر کھڑے ہوئے نماز پڑھائی، اور فرمایا "یا"^(۲)۔

البتہ "لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ"^(۳) (گوشت کو چھری

(۱) فتح الباری ۷/۵۳۔

(۲) حدیث عمرو بن ابی العسر کہ "اللہ و اللہ النبی ﷺ یحییٰ من کھف فہ"۔ "کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۵۳ طبع سلفی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ"۔ "کی روایت ابو داؤد نے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ یہ روایت بھی ہے منذری نے کہا اس کی ابتداء میں ابو مسعودؓ کی طہارتی ہیں اور ان کا منہ کھنک ہے اور یحییٰ بن سعید القطان ان سے روایت نہیں بیان کرتے ہیں بلکہ ان کو بہت ضعیف قرار دیتے ہیں، اور دوسرے جب ان کا تذکرہ کرتے تو جتنے تھے وہ ان کے سلسلہ میں بہت سے ائمہ حدیث نے کلام کیا ہے اور عبد الرحمن السیوطی کہتے ہیں کہ ابو مسعودؓ کی بہت سی منکر احادیث میں سے ایک یہ بھی ہے (عون المعبود ۳/۱۱۱ طبع ابجد)۔

(۱) لا أدب الاثر عبد بن مطہر ۲۲۱/۳ طبع ابن۔

کھانے کی رائے یہ ہے کہ یہ سودا دینے میں سے ہے اور اس میں اس اجازت ہے۔

(۲) سورہ نساء ۲۹۔

(۳) مشربہ (داؤد کے پیش اور اس کے دوسرے ساتھ) کا معنی ہے ہولہ (کرہ) (المصباح)۔

(۴) حدیث: "لَا يَحِلُّنَ أَحَدُكُمْ مَاشِيَةَ أَحَدٍ"۔ "کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۵۳ طبع سلفی) نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔

جائز کے بغیر نہ ہو ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ کھانے، پینے کی چیزیں میں اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ کسی آدمی کی طبیعت میں نہ ہوں یا خود مالک نے ان کو حلال کر دیا ہو تو وہ حلال ہے، سو اے کھانے، پینے کی چیزیں میں کے ذہن کو حد سے بڑھ کر کتاب میں یہ بات نہیں حرام قرار دیا ہے، چونکہ آنحضور ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ اثر میں ضرور پر کتاب اللہ کی رو سے بھی حرام ہے اور وہ حرام ہی ہوگی، اور مسلمانوں کا جس چیز کی حرمت کی بابت اختلاف نہ ہو وہ بھی حرام ہوئی ہے، اور قرآن و سنت یا اجماع کے درجہ و حکم میں ہوتی ہے۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ جو چیز اس میں حرام ہو، وہ اس کے مالک کی وجہ سے اس کی اجازت کے بغیر حرام ہے؟ تو جان لینا چاہئے کہ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کے یہ ارشادات ہیں: لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِآلِهَاتٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَعَاوَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ^(۱) (آپس میں ایک دوسرے کا مال ماحق طور پر نہ کھاؤ، ماں البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو) وَأَتُوا نِسَاءَ صَدَقْتِهِنَّ مَحْصَاتٍ فَمِنْ طَبَقٍ لَّكُمْ عَنِ شَيْءٍ مِّنْ مَّحْصَا فِكُمْ هَبْأَ قُرْبًا^(۲) (اور تم بیویوں کو ان کے منہ خوش ملی سے دے دیا کرو، میں اگر وہ خوش ملی سے تمہارے لئے اس میں ہا کوئی تر، چھوڑ دینا تو تم سے مزدور، مرد خوشگوار سمجھ کر کھاؤ)، وَأَنْتُمْ بِالنِّسْمِ أَمْوَالِهِمْ^(۳) (اور قریبوں کو اس کا مال پہنچاؤ)۔ کتاب اللہ میں بھی دوسری بہت سی آیات ہیں جن میں لوگوں کے مال و املاک میں ان کی رضامندی کے بغیر تصرف کو ممنوع قرار دیا گیا ہے^(۴)۔

- (۱) سورۃ سہ ۲۹
(۲) سورۃ سہ ۳۰
(۳) سورۃ سہ ۳۱
(۴) لام ۲۴، ۲۵

دوسرے کمال، مالک کی اجازت کے بغیر حرام ہونے کے سلسلہ میں جو روایات وارد ہوئی ہیں ان میں سے حضرت ابو اہنم کے غلام حضرت میہ کی دورہ امت بھی ہے جس میں وہ دیا کرتے ہیں کہ میں اپنے آقا حضرات کے ساتھ ہجرت کے ارادہ سے نکلا، یہاں تک کہ ہم مدینہ کے قریب پہنچ گئے، وہ دیا کرتے ہیں کہ آقا حضرت تو مدینہ میں داخل ہو گئے، البتہ مجھے اپنے پیچھے چھوڑ دیا، پھر مجھے سخت ہوش لگی، اسی وقت مدینہ سے نکل کر جانے والے کچھ حضرات میرے قریب سے گذرے، تو اسوں نے مجھے مشورہ دیا کہ تم مدینہ چلے جاؤ تو اس کے باغ کی کھجوریں کھا سکتے ہو، پھر تو میں ایک باغ میں گھس گیا اور میں نے کھجور کے، خوشے توڑے، چاٹک باغ والا آہنچا اور مجھے کپڑا آکھنور ﷺ کے خدمت میں پیش کیا اور میں میری حالت کی اطلاع دی، اس وقت میری حالت یہ تھی کہ میرے پیچھے وہ کپڑے تھے، آپ ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ: ”انہما الفصل؟“ (تمہارے دونوں کپڑوں میں کون سا کپڑا عمدہ ہے)، میں نے ایک کپڑے کی طرف اشارہ کر دیا، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”خلفہ“ (اس کو تم رکھ لو) اور دوسرا کپڑا آپ ﷺ نے باغ والے کے حوالہ کیا اور مجھے چھوڑ دیا (۱)۔

(۱) حدیث عمیر: ”أُخْبِلْتُ مَعَ سَادَتِي...“ کی روایت امام احمد بن حنبل نے انہی الفاظ کے ساتھ عمیر موصی ابو اہنم سے کی ہے اور اس کی اسناد میں عبد الرحمن بن اسحاق بن حن کے بارے میں ایک محدثین کی جماعت نے کلام کیا ہے، ورنہ ان کی روایت میں یہ کہتے ہیں کہ: ”یس من مامس“ (اس سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے)، اور شوافعی نے بھی اس کا قویٰ نقل کیا ہے کہ عمیر کی اس حدیث کی امام احمد نے سند میں سے روایت کی ہے جن میں سے ایک میں ابن ابیہ بنہ اور دوسرے میں ابو بکر بن زید بن اسلم ہیں، جن کا اجماع سے ذکر کیا ہے ورنہ کے سلسلہ میں محمد بن عبد اللہ کا ذکر نہیں کیا ہے اور یہ روایت صحیح ہے۔

(سند احمد ۲۳۳ طبع کتبہ مثل الاطوار ۳۵۵ طبع المجمع احمدیہ مصر ۱۹۷۰ء)

یہ واقعہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ افسانہ کے پاس کوئی ایسی شے ہو جس سے مرد درست یا اس کی قیمت سے وہ فائدہ اٹھاتا ہے حالانکہ اس کو اس شے کی حاجت ہے تو بھی ایسی صورت میں حاجت کو نبیہ بنا کر دوسرے کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر استعمال کرنا درست نہ ہوگا، اس لئے اس واقعہ میں آنحضور ﷺ نے حضرت عبیدہؓ کا ایک کپڑا لے کر باغ والے کو دے دیا^(۱)۔

قاعدہ شرعی: تحری الحلال فی الماکل (کھانے میں حلال شے کی فکر و جستجو) کے اثرات:
سبب - مجبور کا حکم:

۲۶- جس کو غالب عیال ہو کہ وہ ملاک ہو جائے گا اور اس کے پاس مردار یا اسی طرح کی مٹی حرام یا مال غیر کے ملاوہ کوئی چیز نہ ہو نہ ہو تو اس کے لئے لازم ہوگا کہ وہ اس مقدار میں مذکورہ اشیاء میں سے کھائے جس سے اس کی زندگی باقی رہے، اس لئے کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ"^(۲) (اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) نیز ارشاد ہے: "لَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ"^(۳) (ایں میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے خشکی کرنے والا ہو) "وَلَا عَادٍ"^(۴) (اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو) یعنی بھوک مٹانے کے بعد پھر نہ کھائے "فَلَا يَأْتُمُ عَلَيْهِ"^(۵) (تو اس پر کوئی گناہ نہیں)^(۳)، امام زرکشی فرماتے ہیں: ضروری ہے کہ کسی مضمحل ظاہر میں بڑے عیب کے لاحق ہونے کا حدشہ ہو، مثلاً مرض کے طویل ہونے کا حدشہ، جیسے کہ تیمم میں حکم ہے، "ورثیہ پر اکتفا کرے گا، جس

(۱) نیک لاوطارہ/۳۲۔

(۲) سورہ بقرہ/۹۵۔

(۳) سورہ بقرہ/۱۷۳۔

طرح ایسی چیز کے کھانے پر مجبور کرنے میں ہے، تو اس میں نہ یقین کی شرط ہے اور نہ قریب الموت ہونے کی^(۱)، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مضطر اٹا کھا سکتا ہے جو سدر حق کا کام کرے یعنی زندگی کی حفاظت کے قابل کے نزدیک بھی رنج مسلک ہے موافق کہتے ہیں: موحا کی عبارت یہ ہے کہ مردار کھانے پر جو شخص مجبور ہو جائے اس کے سائل میں سب سے بہتر بات جو میں نے سنی ہے، وہ یہ ہے کہ وہ مردار سے یہی شے کی حد تک کھائے، اور اس کو تو شہ سفر کے لئے بھی لے لے، عین افسانہ کی ضرورت نہ رہے تو چینگ

۱- (۲)۔
اگر کوئی معصیت کا سفر کرے جیسے: کربلا کے لئے یا بھاگا ہو عیال ہو، مردار کھانے پر مجبور ہو جائے تو اس کا مردار کھانا حرام ہوگا، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بناء پر "لَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ" (۳) (ایں میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے خشکی کرنے والا ہو، اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں) مجاہد اس آیت کی تفسیر یوں بیان فرماتے ہیں: "غیر باغ علی المسلمین ولا عاد علیہم" (نہ مسلمانوں کے خلاف باغ ہو اور نہ ان پر ظلم کرنے والا)۔ عید بن مسیح کا قول ہے کہ اگر کوئی ڈاک رانی کے ارادہ سے نکلے تو اس کے سے رخصت نہیں ہے^(۲) لیکن اگر وہ توبہ کر لے اور معصیت سے باز آ جائے تو اس صورت میں اس کے لئے مردار کھانا جائز ہو جائے گا^(۵)، اس میں کچھ اختلاف اور قدیم سے متصل ہے، اس کے سے "ضطر" کی اصطلاح

(۱) اسی الطالب/۵۷۰۔

(۲) ابن ماجہ/۵۷۳، المواقف/۲۳۳، قلیوبی/۲۶۲، ابی داؤد/۳۷۳۔

(۳) سورہ بقرہ/۱۷۳۔

(۴) ابی داؤد/۱۱۵۵، ۱۱۵۶۔

(۵) اسی الطالب/۵۷۲۔

امام احمد سے دور روایتیں منقول ہیں:

ایک یہ ہے کہ میں کھانے کا پل میں رخصت ہے میں بھیتی میں نہیں، اسوں نے فرمایا کہ بھیتی کے سلسلہ میں ہم نے نہیں سنا کہ سے چھوڑا جائے۔ اس قول کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پل کو اس سے پیدا فرمایا کہ جب وہ تیار ہو تو اسے کھایا جائے اور نفوس کو اس سے رغبت ہوتی ہے، برخلاف بھیتی کے کہ اس کے کھانے کی طرف اس طرح رغبت نہیں ہوتی۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ گیسوں وغیرہ کی تازہ دلیوں کھانے کی اجازت ہے، اس لئے کہ تر دانہ کے کھانے کا عام طور پر روا ہے۔ لہذا یہ پل کے مشابہ ہے، یہی حکم باقلا، چنے اور ن دانوں کا ہے جو کچے کھائے جاتے ہیں، مین جو اس طرح کے وہ تمام نلے جو کچے نہیں کھائے جاتے، غیر کے کھیت سے ن کا کھانا جائز نہیں ہے۔

پل وغیرہ کے بارے میں بہتر یہی ہے کہ مالک کی اجازت کے بغیر نہ کھایا جائے، اس لئے کہ اس میں اختلاف بھی ہے اور حرمت پر علامات کرنے والی روایت بھی ہیں^(۱)۔ جانور کے دودھ کے سلسلہ میں بھی امام احمد بن حنبل سے دور روایتیں منقول ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ دور روایتیں صحیح اور جیسا درست ہے، البتہ دور روایتیں لے جانا درست نہیں، دور روایت یہ ہے کہ دور روایتیں درست ہے اور نہ ہی جیسا درست ہے، دونوں قول کے ثبوت میں حضور ﷺ کی قولی روایتیں موجود ہیں۔

باحث کے قول کی دلیل میں دور روایت ہے جو بھی گزر چکی ہے۔ اور مباحث کی دلیل یہ حدیث ہے:

”لا یجلس أحد ما شیئہ امرئی بغیر ادہ، یحب أحدکم

دی حاجۃ غیر متحد حبة فلا شیئ علیہ، ومن خرج بشیئ منہ فعبہ عرامة مثلیہ والعقوبة“^(۱) (جو شخص ہر ت مند غیر دھوک دہی کے کھالے اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے، اور جو کوئی اس بات کے چل کو لے رہا ہے چلا جائے اس پر، مانتا وہاں اور نہ بھی ہے)۔

مالکیہ کا قول حنابلہ کی طرح ہے، مین انہوں نے اس میں ضرورت کی قید لگائی ہے اور جہاں ضرورت نہ پائی جانی ہو اس صورت میں مالکیہ کا صحیح قول ممانعت کا ہے^(۲)۔ شافعیہ کے مسلک کی ترجمانی کرتے ہوئے امام نووی فرماتے ہیں کہ جو شخص دوسرے کے بات یا کھیت سے گزرے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس بات یا کھیت سے کچھ لے اور نہ ہی مالک کی اجازت کے بغیر کچھ کھائے، باب گردہ مضطر ہو تو کھالے پھر ضمان دے۔

ورخت سے گرے ہوئے پل کا مٹی حکم ہے جو دیگر پھلوں کا ہے، گردہ پل دیوار کے اندر ہوں لیکن اگر وہ دیوار کے باہر ہوں تو بھی یہی حکم ہے اگر وہاں مباحث و اجازت کا رواج نہ ہو۔ اور اگر مباحث کا رواج ہو تو یہ روایت یا مباحث کے قائم مقام ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں سب قول یہ ہے کہ یہ مباحث کے قائم مقام ہے^(۳)۔

جہاں تک کھیت سے لے کر کھانے کا مسئلہ ہے تو اس بارے میں

(۱) حدیث: ”لفظ سنل البی فی اللغز المعلق....“ کی روایت احمد، ترمذی اور ابو داؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کی ہے للاظ ابو داؤد کے ہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے احمد بن حنبل کی حدیث کی سند پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل، ترمذی، احمد بن حنبل، ۱۶۰/۱، ۱۶۱/۱، سنن ترمذی، ۵۸۳/۳ طبع مشہور، سنن ابو داؤد، ۵۸۳/۳، ۵۸۳/۳ طبع عزت عید دماس)۔

(۲) مسو کر الدوا، ۵۸۳/۳، ۵۸۳/۳

(۳) مروضہ، ۵۸۳/۳، شرح مروضہ، ۵۸۳/۳، المصوب، ۵۸۳/۳ طبع دار المعرف

(۱) انہی لابن قدامہ، ۵۸۳/۳

ہے اس لئے کہ باہر کا لوگ کھانے وغیرہ کی چیزوں پر کمتر لوگوں کے ساتھ مزاحمت سے اپنے کو بچاتے ہیں اور اس لئے بھی کہ اس میں اہانت اور گھٹیا پن ہے اور اللہ تعالیٰ ہر معاملہ میں بلندی کو پسند کرتا ہے۔ حیوان کو پسند کرتا ہے۔

امام احمد بن حنبل سے روایت یہ مروی ہے کہ یہ نمرود نہیں ہے۔ یہی قول ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کا بھی ہے حسن بصری، حضرت قتادہ امام بخاری، امام ابو حنیفہ، ابو حنیفہ اور ابن امیر بن ابی ریحان سے ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے کہ عبد اللہ بن قریظ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پانچ بچے آئے انہیں پیش کی گئیں تو وہ سب خود بخود آپ سے قریب ہو کر بیٹھ گئیں کہ آپ ان میں سے کس سے ابتدا کریں، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی قربانی کی، اور آپ نے ایک کلمہ فرمایا جس کو میں نے نہیں سنا، تو میں نے اس شخص سے دریافت کیا جو آپ ﷺ سے قریب تھا، اس نے بتایا کہ آپ ﷺ نے یہ جملہ فرمایا: میں شاء افطع^(۱) (جو چاہے لے لے) یہ بچہ نکمیر نے کے معنی حکم میں ہے۔ اسی طرح یہ بھی روایت کی گئی ہے کہ السار کے ایک شخص نے آپ ﷺ کو یہ دعوت دی، پھر وہ لوگ لٹائی جانے والی چیز لائے اور اس کو اس شخص پر بنا یا، راہی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو لوگوں کے ساتھ لوٹنے میں مزاحمت کرتے دیکھا یا اس طرح کہ کچھ کرتے دیکھا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو لوٹے کھسوت سے منع نہیں فرمایا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہتکم عن ہیبة العساكر“ (میں نے

ان توتی مشربہ فکسر حرانہ فیقل طعامہ، فاسما تحرون لہم ضروع ماشیتہم اطعماتہم، فلا یحلین أحد ماشیة أحد إلا بإذنه“^(۱) (کوئی بھی شخص کسی جانور کا دودھ اس کے مالک کی اجازت کے بغیر نہ دے، یا تم میں سے کوئی یہ پسند نہ کرے گا کہ اس کے بلاخانہ میں بیچ بیچا جائے پھر اس کے لئے ان کو قہر دیا جائے اور اس کا مدد مختل نہ دیا جائے چونکہ لوگوں کے جانور ان کے کھانے کا ذریعہ دیتے ہیں اس لئے کوئی بھی مالک بی اجازت کے بغیر جانور کو نہ دے۔)

شادی وغیرہ میں لٹائی ہوئی چیزوں کا لینا:

۲۸- کھانے کی چیزوں کو شادی یا اس کے علاوہ کسی موقع پر نکمیر یا مکروہ ہے، ابو مسعود بدری، حضرت عکرمہ، ابن یزید، عطاء، عبد اللہ بن یزید، عیسیٰ بن طلحہ اور زبید بن ابی سہیل راے منقول ہے، یہی بات امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بھی فرماتے ہیں، ان حضرات کی دلیل یہ روایت ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن النبی ﷺ وانما شئہ“^(۲) (ہی کریم ﷺ سے لوٹے کھسوت اور مثلاً سے منع فرمایا)، مری، دلیل یہ ہے کہ نکمیر سے میں لوٹے کھسوت مزاحمت اور جھگڑے کی ثبوت آتی ہے، اس کے علاوہ بعض ایسے لوگ جو اپنی حرص اور لالچ اور کینہ و طریت ہونے کی وجہ سے نکمیر سے منع کو ناپسند کرتے ہیں وہ بھی یہی مال کو لے لیتے ہیں، بعض ایسے لوگ غریبوں کو روکتے ہیں جو اپنی مروت، وقار، شوہری شرافت نفس کی وجہ سے نکمیر سے منع کو پسند کرتے ہیں اور عام طور پر ایسا ہی ہوتا ہے

(۱) حدیث: ”شیء افطع“۔ کی روایت ابو حنیفہ سے ہے اور عبد القادر بن داؤد جو جامع اصول کے تفسیق ہیں، انہوں نے فرمایا کہ اس کی سند قوی ہے (سنن ابی داؤد ۳۷۰۴ طبع عزت عید دہلی، جامع نا صوں ۳۵۵۴)۔

(۲) حدیث: ”ان النبی ﷺ بھی عن النبی ﷺ وانما شئہ“ کی روایت بخاری، مسند ۱۱۹۵ طبع المنقہ نے کی ہے۔

اکل ۲۹، اکولہ ۱

تم کوئی چیز کی طرح لوٹ کھسوٹ سے منع کیا ہے (۱)۔ یہی دلیل ہے کہ اس میں یک گونہ اباحت پائی جاتی ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ صرغوں کے لئے کھانا رکھنے کے بعد ان کو کھانے کی اجازت دینا (۲)۔

اکولہ

روزہ ور کے کھانے کا وقت:

تعریف:

۱- اکولہ لغوی اعتبار سے مہاذ کا صیغہ ہے جس کا معنی ہے: زیادہ کھانے والا، اور کبھی مفعول یعنی ماکولہ کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی زیادہ کھائی جانے والی چیز۔ حدیث شریف میں ہے: ”نہی المصلق عن أخذ الأكل من الأعمام في الصدقة“ (۳) (زکوٰۃ وصول کرنے والے کو صدقہ کے مال میں سے اکولہ کے پینے سے منع یا پنا ہے)۔

”اکولہ“ کی تفسیر میں اختلاف ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ ”اکولہ“ اس بھری کو کہتے ہیں جو کھانے کے لئے سوئی کی جائے اور کہا جاتا ہے: ”اکولہ غنم المرحل“ یعنی فصی، بوڑھی بانجھ بکری اور میتھ حنا (۴)۔

مقام کے برابر ایک ”اکولہ“ اس بھری کو کہتے ہیں جسے کھانے کے لئے موٹا تیار کیا جائے خود نو سو نو سو یا مادہ، اسی طرح ”اکولہ“ اس عورت کو کہتے ہیں جو بہت ریا دکھاتی ہو (۵)۔

(۱) سیوان بن عبداللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ سے اس کو صدقہ وصول کرنے کے لئے بھیجا اور ان سے فرمایا: ”لا تأخذوا الأكل“ اس کی روایت امام مالک (۲۶۵/۱ طبع النسخ) نے کی ہے اور نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۲۵۵/۲ طبع النسخ) میں ہے۔

(۲) ترتیب القاموس، الخارمادہ (اکل) مطلبہ مطلبہ ص ۷۱۔

(۳) الخرشنی ۱۵۲/۲ طبع دار صادر، ابن ماجہ ص ۲۲/۲ طبع بلاق، الترمذی ص ۲۲ طبع مصطفیٰ النسخ، القروی ص ۱۱۷ طبع اول اب۔

(۴) حدیث: ”لہیکم من لہبہ العاکر....“ اس کو ابن اثیر نے نہایت کے اندر اس طرح بیان کیا ہے: ”انہ لفر شیء فی ہلاک فلم یأخروہ فکان النبی ﷺ یأکلکم لا یسہون؟ قالوا: کو ایسی قد لہبت من یسہی؟ فقال: إنما لہبت من لہبہ العاکر، فاصبروا“ ہم کو سنن و آد رک کی کتاب میں اس کا لغز نہیں مل سکا۔

(۵) لہبہ بقی غریب اللہ ص ۵۷۷/۵ طبع مصطفیٰ النسخ۔

(۶) مواہب الجلیل ص ۶۱، النسخی مع المشرح للکبیر ص ۱۸۸۔

(۷) کتاب الامام ۸۲/۳ ص ۱۹۱، الطالبا ص ۱۹۱۔

متحدہ غلط:

۲- رہی: اس بکری کو کہتے ہیں جو وہ بچہ کے لئے پالی ہو پرورش کی جاتی ہے، کھائی جانے والی بکری کی طرح یہ بھی عمدہ مال میں سے ہوا کرتی ہے^(۱)۔

اجماد حکم و رجحان کے مقامات:

۳- فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سائی (زکاۃ وصول کرنے والا) کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ بکریوں میں "اکولہ" لے، اس لئے کہ یہ عمدہ مالوں میں سے ہے^(۲)۔

فقہ کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے جو آپ نے حضرت معاذ کو یمن روانہ کرتے وقت فرمایا تھا "یا ک وکرامہم اموالہم" (لوگوں کے اموال میں سے عمدہ مال لینے سے باز رہ کرنا) اس حدیث کو محدثین کی جماعت نے روایت کیا ہے^(۳)۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ بکریاں عمدہ اور گھیا دونوں طرح کی ہوں، اسی طرح جب کہ سب کی سب گھیا ہی ہوں، ان دونوں صورتوں میں مالک کی اجازت کے بغیر سائی (زکاۃ کے جاذب کو وصول کرنے والا) اکولہ (عمدہ بکری) نہیں لے سکتا^(۴)، ہاں اگر تمام بکریاں عمدہ ہی ہوں تو اس صورت میں فقہاء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ اکولہ (یعنی عمدہ بکری) ہی واجب ہے، دوسری جماعت کی

راے یہ ہے کہ ارمیائی قسم کی بکری ہانی ہوگی^(۱)۔

۴- جن فقہاء نے شوہر کی خوشحالی و تنگی کے لحاظ سے عورتوں کا نفقہ متعین کیا ہے، اس کے برخلاف اکولہ، ورنہ اکولہ زوجہ کے نفقہ میں کوئی فرق نہیں ہوگا۔ اسی طرح س فقہاء کے نزدیک بھی کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے جو بعد رکناف نفقہ کے قائل ہیں اور فقہ مالکیہ کہتے ہیں کہ زوجہ اکولہ کا نفقہ ان کے کھانے کے مطابق شوہر پر واجب ہے، ورنہ اسے طلاق دے دے۔ اور اسے نکاح کے فسخ کرنے پر باقی رہنے کا اختیار حاصل نہ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ یہ شرط نہ ہو کہ وہ عورت اکولہ نہ ہو ورنہ شوہر کو حق حاصل ہوگا کہ جب تک عورت اس قسم کے نفقہ پر راضی نہ ہو اسے رازا دے^(۲)۔

(۱) لغتوس مارہ (رب)۔

(۲) الخرش ۱۵۴/۲ طبع دارمادون ابن ماجہ بن ۲۲/۲ طبع بیروت، اقلیوی ۱۱۴/۲ طبع مصطفیٰ نجفی، الفروع ۱۶۱/۲ طبع بولسنا۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۲/۲۔

حدیث: "یا ک وکرامہم اموالہم" کی روایت بخاری (۳۲۲/۳ طبع استنبیہ) اور مسلم (۱/۱۵ طبع نجفی) نے کی ہے۔

(۴) الخرش ۱۵۴/۲، ابن ماجہ بن ۲۲/۲، اقلیوی ۱۱۴/۲، طالب بولی ۱۱۴/۲۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲۳/۲، اقلیوی ۱۱۴/۲، الخرش ۱۵۴/۲، الفروع ۱۶۱/۲۔

(۲) ۱۱۴/۲، طالب بولی ۱۱۴/۲، الفروع ۱۶۱/۲۔

(۳) الفروع ۱۶۱/۲، طبع نجفی ۱۶۱/۲۔

پہ بندوں پر اپنی نعمتوں کا اثر دیکھنا پسند کرتے ہیں۔

مندوب میں یہ بھی ہے کہ ریت کے لئے پناجاے، خاص طور پر جمعہ، عیدین، ولوکوں کے مجمع میں۔ یونکہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”ما علی أحدکم ان وجد سعة ان یتحد ثوبین لیوم الجمعة غیر ثوبی مہنتہ“^(۱) (اگر کسی کو وسعت ہو تو استعمال کے پہنوں کے ساتھ جمعہ کے دن استعمال کرنے کے لئے وہ پہنے، بنانے میں کوئی محنت نہیں ہے)۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ بطور تکبر نہ ہو۔

مکروہ وہ لباس ہے جس میں خمر، تنکبہ، کاندیشہ ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”وکلوا واشربوا والبسوا من غیر إسراف ولا محيلة“^(۲) (کھاؤ، پیا اور لباس پہنو بغیر اسراف و خمر کے)۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ تم جو چاہو کھاؤ اور جو چاہو پہنو بشرطیکہ وہ تمہیں تم میں نہ پانی حامی، ایک فنونل خرمچی، دوسرے تکبر^(۳)، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا یہ کبر ہے کہ میرے پاس (اچھا) جوڑا ہو اور میں اسے استعمال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لا (نہیں)، میں نے عرض کیا کہ کیا یہ کبر ہے کہ میرے پاس سواری ہو اور میں اس پر سو رہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لا (نہیں)، میں نے عرض کیا کہ کیا یہ کبر ہے کہ میں کھانا پیار میں سر

(۱) حدیث: ”ما علی أحدکم۔“ کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸ طبع مجلس) کے ہے اور ابوداؤد میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: ”کلوا واشربوا“ کی روایت احمد (۱۸۱۳ طبع المصنف) اور حاکم (۳۵۴ طبع مکتبہ طحطاوی) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بخاری نے اس کی موافقت کی ہے۔

(۳) حدیث ابن عباسؓ ”کل ما شئت۔“ کی روایت ابن ابی شیبہ نے تصحیف ۳۰۵/۸ طبع دار الفکر میں کی ہے اس کی سند صحیح ہے۔

اپنے دوستوں کی عورتوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا الکبر فی نفسه الحق ونقص الناس“^(۴) (نہیں، بلکہ یہ ہے کہ تم حق سے رو رہو، اپنی آراء، ولوکوں کو حقیر سمجھو)۔

حرام: یہ ”خمر کے ار“ سے ماس استعمال کرنا ہے حرمت کی وجہ وہ روایات ہیں جو پہلے گزر چکی ہیں، حرام ہی میں مردوں کے سے ریشم، ار“ نے کاپنا بھی ہے اگرچہ بدوں اور سونے و ریشم کے درمیان کوئی چیز حامل یوں نہ ہو، البتہ اگر کوئی ضرورت و رعیش ہو یا مرض ہو تو اس کی وجہ سے ریشمی لباس پہن سکتا ہے، مثلاً اس کو خارش کی بیماری ہو، حرمت کی وجہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ریشم کو اپنے دام میں ہاتھ میں اور سونے کو ہاتھ میں ہاتھ میں لیا اور فرمایا: ”ان ھذین حرام علی ذکور امتی“^(۵) (یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں)۔

اسی طرح یہ بھی روایت ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”محرم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی، وأحل لہما ھم“^(۶) (ریشم اور سونا میری امت کے مردوں کے لئے حرام یا ہے، اور عورتوں کے لئے حلال یا ہے)۔

(۱) حدیث: ”الکبر ان نفسه الحق۔“ کی روایت احمد (۵۰۲/۲ طبع المصنف) نے کی ہے بخاری نے جمع ابوداؤد میں کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (۲۲۰/۳ طبع المصنف)۔

(۲) حدیث: ”بن ھلیم حرام علی ذکور امتی۔“ کی روایت ابوداؤد (۳۳۰/۳ طبع عزت عید دھاس) اور نسائی (۱۶۰/۸ طبع المکتبۃ البیروتیہ) نے حضرت علی بن ابی طالبؓ کے واسطے سے کی ہے اور یہ ہے طرق کی وجہ سے صحیح ہے۔

(۳) حدیث: ”محرم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی، وأحل لہما ھم۔“ کی روایت احمد (۳۹۲/۳ طبع المصنف) اور نسائی (۱۶۱/۸ طبع المکتبۃ البیروتیہ) نے حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ سے کی ہے اور یہ ہے طرق کی وجہ سے صحیح ہے۔

اسی طرح حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: "اسما یہی اسی عن الثوب المصمت من الحریر" (۱) (بنی مریم علیہ السلام) نے خالص ریشم کے کپڑوں کے پہننے سے منع فرمایا، ان روایت کی روشنی میں جمہور فقہاء کی یہی رائے ہے (۲)۔

اس مسئلہ کی پوری تفصیل "حریر" اور "دوب" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

لباس کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳- زمانہ جاہلیت کے طرز پر دھرم و دھرم کے سامنے شرم و پردہ کے مقام کا کھولنا، چونکہ انسان فی ثراغت و کرامت میں کمی اور عام آداب کے خداف ہے، نیز یہ کہ سوسائٹی کے اندر اخلاقی بگاڑ اور مفاسد کے پھیلنے کا سبب بھی ہے اس لئے شارعؐ کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ انسان کی انسانیت کی حفاظت کرے تاکہ انسان کی صحیح حکمران اور آدمیت کا واقعی احترام ہو سکے جس کی آہستہ مذکورہ میں صراحت موجود ہے: "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ" (۳) (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے) نیز یہ کہ انسانوں کو دیگر حیوانات سے ممتاز کرنے کے لئے بھی یہ ضروری تھا، چنانچہ اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے بندوں پر جو بے شمار انعامات و حسانات کئے ہیں ان میں انسان کے لئے لباس کو شرف قرار دینا بھی ہے، تاکہ انسان بے پردگی کی قباحیت و شامت سے بچے، اور لباس سے زینت و جمال بھی حاصل کرے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا

(۱) حدیث: "اسما یہی اسی عن الثوب المصمت من الحریر..." کی روایت احمد (۳۶۷) طبع در المعارف نے کی ہے اور اس کی تصدیق ہے۔

(۲) در المنہج علی الدر المنہج ۵/۲۲۳، ۲۲۳، المنہج لابن قدامہ ۱/۵۸۲، ۵۸۷ طبع مطبعہ المریض المدینہ، روضۃ الطالبین ۲/۶۵، ۶۶، المہذب فی فروع الامام الشافعی ۱/۳۷۵، ۱۱۵، النہایۃ المحتاج فی شرح المہاج ۲/۱۲، ۱۳، ۳۶۵، ۳۶۶، مشرح الکبیر ۱/۳۱۱، ۳۲۰، مشرح البخیر ۱/۵۹۔

(۳) سورہ اعراف ۷۰۔

فرمان ہے: "يَسِي آدَمَ قَدْ آتَيْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِثًا وَلِبَاسُ الثَّوْبِ دَلِكَ خَيْرٌ دَلِكُ مِنْ اِيْتِ اللّٰهِ لَعْنَهُمْ يَدْعُوْنَ" (۱) (ابن آدم! ہم نے تمہارے لئے لباس پہنایا ہے اور تمہارے لئے لباس پہننا (موجب) زینت بھی ہے، "ثوبی کا لباس" (اس سے بھی) بہتر ہے، یہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہے تاکہ یہ لوگ یاد رکھیں)۔ دوسری جگہ رشادِ ربانی ہے: "يَسِي آدَمَ حُلُوْا زِيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ، وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا، اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ" (۲) (اے آدم! نماز کے وقت بنی لباس پہن لیا کرو اور کھاؤ اور پیو لیکن اسراف سے کام نہ لو، بے شک وہ (اللہ) سرفروں کو پسند نہیں کرتا)۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں زینت اختیار کرنے کو اور ستر کی اہمیت کو بیان کیا ہے، ستر سے متعلق احکام کی تفصیلات "استتار"، "عورہ" اور "صلوٰۃ" کی اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

لباس کے مادہ کے اعتبار سے اس کا حکم:

۴- لباس میں اصل تو یہی ہے کہ وہ حلال ہے، خواہ وہ کسی مادہ سے تیار یا بنایا ہو، بلکہ جن چیزوں کے لباس کے بارے میں نص میں حرمت وارد ہوئی ہے، وہ حرام ہے، مثلاً مردوں کے لئے ریشم، اس مسئلہ کی تفصیل "حریر" کی بحث میں موجود ہے۔

اسی طرح مردہ جانوروں کے چمڑے کا لباس اور ان جانوروں کے چمڑے کا لباس جن کو شرعی طور پر ذبح نہ کیا گیا ہو، جب ان جانوروں کے چمڑے کو زباحت دے دی جائے تو چمڑا پاک ہو جاتا ہے اور اس کا لباس استعمال کرنا حلال اور جائز ہے، کوک نمازی کی

(۱) سورہ اعراف ۳۱۔

(۲) سورہ اعراف ۳۱۔

حالت میں ہو، اس مسئلہ کی تفصیل لفظ ”اہلب“ اور ”دباغت“ میں موجود ہے۔

وہ لہاں جو اس یا جانوروں کے بالوں سے تیار ہوتے ہیں اور وہ لہاں انہم جانوروں کے بالوں سے بنے ہوتے ہیں وہ پاک اور حلال ہیں، خواہ وہ بال جانور کے زندہ ہونے کی صورت میں ان کے بدن سے لئے گئے ہوں یا ذبح کرنے یا مرنے کے بعد، اور مردہ بدن سے پینے کے بعد وہ جو حلال اس لئے ہے کہ بالوں میں حان نہیں ہوتی۔ اور جو جانور کھائے نہیں جاتے ان سے پانچس اہین جانوروں سے جو بال لئے گئے ہوں، ان کے سلسلہ میں تفصیل اور اختلاف ہے جن کو ”شعر“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے^(۱)۔

درندوں کے چمڑوں کا پہننا:

۵- جمہور فقہاء، (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) درندوں کے چمڑوں کی دباغت کے بعد ان سے انتفاع کو جائز قرار دیتے ہیں^(۲)، اس لئے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ایما اہاب دبغ فقد طہر“^(۳) (جو بھی چمڑا ہو جب اس کو دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جائے گا)۔

قاضی ابویعلیٰ حنبلی کہتے ہیں کہ اس سے انتفاع جائز نہیں ہے نہ دباغت سے پہلے اور نہ دباغت کے بعد، کیونکہ اور بخاندہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن رکوب النمرود“ (رسول اللہ ﷺ نے چیتے کی سواری سے منع فرمایا ہے)، اس

(۱) الاشیاء والنظار لابن کثیر ص ۱۱۵، الدرر النوری ۲۲۰/۱، نہایۃ الخصال ۶۶/۲ ص ۵۸۹/۱، کشاف الخصال ۲۸۲/۱۔
(۲) ابن ماجہ ص ۲۲۳، اہلب ۱/۱، الدرر النوری ۵۵/۱۔
(۳) حدیث: ”ایما اہاب دبغ“ کی روایت مسلم (۲۷۷/۱ طبع النسخ) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے۔

حدیث کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے^(۱)۔
اسی طرح حضرت معاذؓ یہ اور مقدمہ اس میں معد کرب سے روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان یبھی عن لبس جلود السباع والو رکوب علیہا“^(۲) (رسول اللہ ﷺ درندوں کے چمڑوں کے پہننے سے اور ان پر سواری سے منع فرمایا کرتے تھے) اس حدیث کو ابو داؤد نے بیان کیا ہے، اور یہ بھی مروی ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن الفرائض جلود السباع“^(۳) (رسول اللہ ﷺ درندوں کے چمڑوں کو بچانے اور بستر بنانے سے بھی منع فرماتے تھے)۔

لہذا یوں کا حکم اس کے حلال ہونے پر مبنی ہے، تاہم بلکہ اس سلسلہ میں دو روایتیں ہیں، اسی طرح لہذا یوں کے چمڑے کا حکم بھی ہوگا، اگر اس کی حرمت ہوگی تو اس کے چمڑے کا حکم بھی درندوں کے چمڑے کی طرح ہوگا، اسی طرح خشکی کی بلیوں کا بھی حکم ہوگا^(۴)۔

خوبصورت کپڑوں کا پہننا:

۶- یہ متفق علیہ مسئلہ ہے کہ خوبصورت کپڑوں کا پہننا مباح ہے جبکہ وہ حرام شدہ چیزوں سے تیار نہ ہوئے ہوں، جیسے مردوں کے سے ریشم

(۱) حدیث: ”بھی عن رکوب النمرود“ کی روایت ابن ماجہ (۲۰۵/۲) طبع النسخ اور ابوداؤد (۳۷۲/۳ طبع عزت عید دہاس) نے حضرت معاویہؓ سے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔
(۲) حدیث: ”ان النبی ﷺ لیس عن لبس جلود السباع“ کی روایت ابو داؤد (۳۷۳/۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔
(۳) حدیث: ”ان النبی ﷺ لیس عن الفرائض جلود السباع“ کی روایت ترمذی (۲۳۱/۳ طبع النسخ) نے کی ہے یہ روایت صحیح ہے جو اپنے والد سے یوں نقل کرتے ہیں: ”بھی عن النبی ﷺ عن جلود السباع ان یسرق“ اور اس کی سند صحیح ہے۔
(۴) انہی ۱/۱، ۶۶، ۸۰۔

حرام ہے، لہذا مردوں کے لئے ریشم کا لباس بھی حرام ہوگا، عید، جمعہ و مرجلس کے لئے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، لیکن یہ اس صورت میں مستحب ہے جب کہ بے جا اظہارِ افتخار کے لئے نہ ہو^(۱)۔

”کوئی قدرت کے باوجود ریت کو تار یا تارین کے طور پر ترک کرے تو یہ حطی ہے، یونکہ شریعت اسلامی نے اس کی کوئی بھوت نہیں دی ہے اس کے متعلق قرطبی کی تفسیر دیکھئے جو آیت ”قل من حرم دینہ اللہ انہی اخرج لعیادہ والطیب من الزانی“^(۲) (”پس کہے کی ریت کو جو اس نے اپنے بدن کے لئے بنائی ہے اس نے حرام کر دیا ہے اور کھانے کی چیزیں وہی کو) کے ضمن میں بتاتی ہے۔

رنگ و شکل و صفت نیز انسانوں کی خالوں سے مناسبت کے اعتبار سے لباس کے احکام:

لباس کا حکم اس کے رنگ کے اعتبار سے الگ الگ ہے:

سفید رنگ:

۷۔ فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سفید کپڑے کا پہننا اور مردوں کو اس میں کفن، دنیا میں محبوب ہے، لیکن حضرت سرور بن حنبل کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”البسوا من ثيابکم البیاض، فلبسها اطهر واطیب، وکفوا فیها موتاکم“^(۳) (سفید کپڑے پہنا کرو، اس لئے کہ یہ پاک و چمکے، پاپاؤں سے دور کرتے ہیں، اور چمکے مردوں کو سفید کپڑے میں کفن پاک و پاکیزہ ہے)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۳، ۲۳۲، نہایت مختصر فقہی شرح لمہاج ۲/۲۶۱ ص ۳۸۳۔

(۲) جامع احکام القرآن ۷/۱۹۶، ۱۹۸، اور آیت سورہ اعراف ص ۳۲۔

(۳) حدیث ”البسوا من ثيابکم البیاض“ کی روایت ثنائی (۲۳۴) طبع المکتبۃ التجاریہ نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح (۳۵۴) طبع المستقر میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

”حرامہ شوکانی“ کہتے ہیں کہ زیادہ چھا ہوا تو ظاہر ہے، اور زیادہ پائے ہوئے، تو وہ اس لئے ہے کہ اس پر کوئی معمولی چیز بھی پڑ جائے یا لگ جائے تو وہ ظاہر ہو جائے گی۔ لہذا اگر وہ نجاست کے قبیل سے ہوئی تو وہ دھوائی جائے گی، جس کی وجہ سے پڑ بالکل پاک و صاف ہو جائے گا، جیسا کہ نبی کریم ﷺ کی ایک دعا سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”وقنی من الخطایا کما یقنی الثوب الابيض من الدنس“ (”اور مجھ کو خطوں سے اسی طرح صاف کر دے جیسا کہ سفید کپڑے میل و پیل سے صاف کئے جاتے ہیں)۔

اور حضرت عمرؓ نے قرآن پڑھنے والوں کے لئے سفید لباس مستحب قرار دیا ہے^(۴)۔

ب۔ سرخ رنگ:

۸۔ بعض حنفیہ اور حنابلہ کا قول ہے کہ خالص سرخ رنگ کا لباس مردوں کے لئے مکروہ ہے، البتہ عورتوں کے لئے مکروہ نہیں، اور اگر سرخ کے ساتھ کوئی دوسرا رنگ ملا ہوا ہو تو یہ مکروہ نہیں، ان حضرات کی دلیل حضرت براء بن عازبؓ کی یہ روایت ہے: ”لبسنا البیض مستحباً عن العائزہ الحمر والقسی“^(۵) (نبی کریم ﷺ نے ہم

(۱) حدیث ”وقنی من الخطایا“ کی روایت بخاری (فتح الہامی ۲/۲۲۷ طبع المستقر) نے کی ہے۔

(۲) روایت علی الحداد بخاری ۵/۵۵۶، ۵۵۵، ابی داؤد الشامی ۴/۲۵۷، ۲۵۸، ابن ماجہ ۲/۵۲۴، ۵۲۵، حاشیہ ابن حجر علی شرح المسیح ۲/۹۸، ۹۹، شرح المیزان ۸/۱۸۱، ۱۸۲، کتاب الفلاح من متن الوقایح ۸۶، طبع مطبعہ مصر طبعہ، انشی لابن قدسہ ۵/۵۶، مطبعہ المیزان ۵/۵۶، فتح الہامی شرح صحیح البخاری ۱۰/۵۰۶، ۵۰۷، سنن الاوہان ص ۳۰۳۔

(۳) حضرت براءؓ کی حدیث ”لبسنا البیض مستحباً عن العائزہ الحمر والقسی“ کی روایت بخاری (فتح ۲/۹۸، ۱۰۰ طبع المستقر) نے کی ہے۔

ج- سیاہ رنگ:

۹- فقہاء نے سیاہ رنگ کے لباس کی اجازت بلائی کرابت کے مراد عورتوں کے لئے ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: "حجج البی سببہ فابعدہ، وعلیہ مرط موحل من شعر اسود" (۱) (رسول اللہ ﷺ ایک دن صبح کو نکلے اور آپ ﷺ کے سر پر کالے بال کے نقش و نگار، بال چادر تھی)۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں: "راہت رسول اللہ ﷺ دخل یوم فتح مکة وعلیہ عمامة سوداء" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے دن دیکھا اس حال میں کہ آپ کے سر پر کالے رنگ کا عمامہ تھا)، حضرت عائشہؓ سے دوسری روایت یہ بھی مروی ہے: "صنعت لرسول اللہ ﷺ بردة سوداء فلبسها فلما عرق لبها وجد ریح الصوف ففقد لبها، وکانت تعجبه الریح الطيبة" (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے کالے رنگ کی چادر بنادی، اور آپ ﷺ نے اسے استعمال فرمایا لیکن جب پسینہ آیا، اس کی دھوس ہوتی تو آپ نے اسے ہٹا دی، کیونکہ آپ کو پائینہ خوشبو پسند تھی)۔

اسی طرح ام خالدہ سے روایت ہے: "دیکھتی تیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کچھ کپڑے لائے گئے، ان میں ایک کالی ٹال تھی،

(۱) حضرت عائشہؓ کی حدیث، معراج البی سببہ ذات غصاء وعلیہ مرط

موجل من شعر اسود کی روایت مسلم (۳۹۷/۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) حدیث جامعہ "راہت رسول اللہ ﷺ یوم فتح مکة وعلیہ عمامة سوداء" کی روایت مسلم (۹۹۰/۲ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۳) حدیث عائشہؓ "صنعت لرسول اللہ ﷺ بردة سوداء" کی روایت احمد (۱۳۲/۱ طبع المکتب) اور ابوداؤد (۲۳۹/۳ طبع عزت عید) نے کی ہے اور اس کی تصحیح ہے۔

آپ نے فرمایا: "من نروى مکسو هذه الحمیصة" (تمہارا کیا حیل ہے، یہ مثال میں اس کو دوں گا) (لوگ خاموش رہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "انصوبی بام خالد" (ام خالد کو بدو)، چنانچہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں لائی گئی، آپ ﷺ نے مجھے دو مثال "زحالی" فرمایا: "ابلی و احقہ" (سے زحر پر لائی نہ رہنا)۔ یہ جملہ آپ ﷺ نے "مرتب فرمایا، اور آپ چادر کے نقش کی طرف دیکھنے لگے، اور اپنے دست مبارک سے میری طرف اشارہ کر کے فرمایا: "یا ام خالد! هذا ساء، هذا ساء" (اے ام خالد! یہ خوبصورت ہے، یہ خوبصورت ہے)، سادہ جشد کی زبان میں حسن "خوبصورتی کو کہتے ہیں" (۱)۔

اس حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ عورتوں کے لئے کالے لباس کا استعمال جائز ہے، علامہ شوکانی کا بیان ہے کہ علماء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

د- زرد رنگ:

۱۰- زرد رنگ کے لباس کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے لیکن اگر کپڑا مصر یا مغربان سے رنگا ہوا ہو تو اس کی اجازت نہیں (۳) حضرت عبد اللہ بن جعفر فرماتے ہیں: "راہت علی رسول اللہ ﷺ

(۱) حدیث عائشہؓ "انصوبی بام خالد"۔ اس کی روایت بخاری (۳۰۳/۱۰ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۵، المجموع شرح المہذب ۵۲۲/۳، شرح الکبیر ۸۱/۳، کتاب القناع عن ثمن لاقاع ۳۸۶/۱ طبع العصر الحدیث، میل وادوار لعمرو کانی ۱۳/۱۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۵۶۱/۳، المجموع شرح المہذب ۵۲۲/۳، شرح الکبیر ۸۱/۳، کتاب القناع عن ثمن لاقاع ۳۸۶/۱ طبع العصر الحدیث، مجمع المروک ۱۲۹/۵۔

ثوبیں اصرہیں“ (۱) (میں سے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ در رنگ کے کپڑے دیکھے) عمر بن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک کو در رنگ کی نگلی استعمال کرتے ہوئے دیکھا (۲)۔

أحب الثياب إلى النبي ﷺ أن يلبسها الحبرة“ (۱) نبی کریم ﷺ کو کپڑوں میں سب سے زیادہ پسندیدہ حمرہ تھا (حمرہ اس کپڑے کو کہتے ہیں جس میں رنگین دھاریاں ہوں جیسا کہ جوہری نے بیان کیا ہے۔

حرام یا مکروہ لباس:

الف۔ وہ لباس جس میں نقش و نگار، یا تصاویر یا صلیب یا آیات ہوں:

۳۳۔ صحیح قول کے مطابق مرد و عورت دونوں کے لئے ایسے لباس کا استعمال حرام ہے جس میں جانوروں کی تصویریں ہوں، یہ تکہ حضرت ابو ظلمہ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”لا تدخل الملائكة بيئنا فيه كلب ولا تصاویر“ (۲) (ملائکہ اس گھر میں داخل نہیں ہوتے ہیں جس میں کتاب یا تصویریں ہوں)۔

ب۔ اگر تصویر سے جو حصے بنادیتے جا میں کہ جن کو جسم سے جدا کرنے کے بعد جاندار مردہ میں رہتا جیسے سرکواں سے بنا دیا جائے یا تصویر بغیر کے بنائی جائے تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح کپڑوں میں صلیب بنانا حرام ہے اسی طرح کپڑے کی طرح جو چیزیں بطور لباس مستعمل ہوں جیسے جیر، رب، لے، کپڑے وغیرہ جو پہنے جاتے ہیں، ان میں بھی صلیب وغیرہ حرام ہیں، یہ تکہ حضرت عائشہ سے مروی ہے: ”کان لا يتورك في بيته

(۱) مثل الاطار ۴/۵ طبع دارالمجل۔

حدیث: ”کان أحب الثياب“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۶۰۰ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لا تدخل الملائكة بيئنا فيه كلب ولا تصاویر“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۰/۱۰ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

ج۔ ہنر رنگ:

۱۱۔ فض مقدس نے لکھا ہے کہ ہنر رنگ کا پڑنا شہ ہے، چونکہ اس وقت کا لباس ہی رنگ کا ہوگا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”علیہم ثياب سدر حسو و سبرق“ (۳) (اس (ستروں) پر سدرق ریشم کے ہنر پڑے ہوں گے، ریشم ریشم کے پڑے ہی)۔ ابو رمیہ سے مروی ہے: ”رايت رسول الله ﷺ وعليه بردان احصران“ (۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ ہنر رنگ کی چادریں دیکھی ہے)۔

د۔ رنگین دھاری دار لباس کا استعمال:

۱۲۔ اس کا پہننا بھی جائز ہے، حضرت انس فرماتے ہیں: ”کان

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمر کی حدیث: ”رايت علي رسول الله ﷺ ثوبين اصفرين“ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۳۹/۵ طبع القدسی) میں ہے، ابو ذہبی نے کہا اس میں عبد اللہ بن مسعود الزہری ہیں جن کو ابن مبین نے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۲) عمران بن مسلم کے اثر: ”رايت علي انس بن مالك لا ارا احصر“ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے (۳۰/۵) ابو ذہبی نے کہا ہے کہ اس کے رووی صحیح کے رووی ہیں۔

(۳) سورۃ الاسراء المد ۲۱۔

(۴) حضرت ابو رمیہ کی حدیث: ”رايت رسول الله ﷺ وعليه بردان احصران“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۲/۳ طبع عزت عید عباس) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

شیئا فیہ تصلیب إلا نصبہ^(۱) (رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں کسی بھی چیز کو جس میں صلیب بنی ہو نہیں چھوڑتے تھے تا آنکہ سے کاٹ ڈالتے تھے)۔ یعنی جس جگہ صلیب ہو اس کو کاٹ دیتے تھے وہ دیگر حصوں کو چھوڑ دیتے تھے۔ ”نصب“ کے معنی کاٹنے کے ہیں۔ وہ اس حکم میں لباس، پردے، ستر، برائعات و اسباب وغیرہ سب شامل ہیں، اسی طرح صحیح مذہب کے مطابق کپڑوں کی بناٹ میں جامد رنگ تصویر بنانا حرام ہے۔ کپڑوں میں تصویر یا صلیب کا بنانا حرام ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”إن أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة المصردون“^(۲) (قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا)۔

وہ کپڑے جن میں جاندار کی تصاویر ہوں یا صلیب بنی ہوں ان میں نماز پڑھنا حرام ہے کیونکہ نماز ادا ہو جانے کی وجہ سے افسوس سے روایت ہے: ”کان قوام لعائشة مستتر بہ جانب بیتھا، فقال لها امیطی عنا قوامک هذا، لانه لا ترال تصاویرہ تعرض لی فی صلاتی“^(۳) (حضرت عائشہؓ کے یہاں ایک پردہ تھا، جو انہوں نے اپنے کمرہ کے ایک جانب میں بٹایا تھا، آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ اپنے اس پردے کو میرے سامنے سے ہٹاؤ، اس لئے کہ اس کی تصویریں میری نماز میں سامنے آتی ہیں)۔

اسی طرح ان کپڑوں کا پہننا حرام ہے جن میں آیات قرآنی

منقش ہوں، جن پر نگار پڑنے سے نمازی اپنی نماز سے غافل ہو جاتے ہوں یا ان کپڑوں کے استعمال سے قیامت کی توہین ہوتی ہو۔ لیکن وہ کپڑے جن میں غیر جامد رنگ کی تصویریں ہوں جیسے درخت، چاند اور پہاڑ، اور تمام غیر جامد رنگ تصویریں تو سب کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

یونکہ بخاری کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے جب تصویر بنانے والے نے کہا: میں اس کے علاوہ اور کوئی دوسری کاریگری نہیں جانتا ہوں، تو اسوں نے فرمایا: اگر اس کے علاوہ کوئی دوسرا فن نہیں جانتے ہو تو درختوں اور بے جان چیزوں کی تصویریں بناؤ^(۱)، یہی رائے جمہور فقہاء کی ہے^(۲)۔

رہیں وہ تصویریں جو پردوں، ستروں، بکلیہ دروازوں پر منقش ہوں، تو ان کا چھانا، اس پر بیٹھنا، اس کو بٹکانا اور اس سے مختلف طرح کا کام لینا، اس کے احکام لفظ ”تصویر“ کے ضمن میں یہ سب گئے ہیں وہاں کیجئے جائیں۔

ب۔ زعفران اور اس جیسی چیز سے رنگے ہوئے کپڑے:

۱۴۔ ثنائیہ کی رائے یہ ہے کہ زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے کا

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے اقوال: ”لما قلل له المصود۔۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۶۸ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۶۰۷، الفتاویٰ الکنزۃ بہامش الفتاویٰ الہندیہ ۶/۳۶۹، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۹۷، شرح روض الطالب من اسکا الطالب ۳/۲۲۵، ۲۲۶، دھندہ طالیبن ۱/۲۸۹، نہایت المکناج الی شرح المصباح ۲/۳۶۹، المجموع شرح المصاب ۱/۸۶، شرح الکبیر ۲/۳۳۸، ۳۳۹، کشف القناع عن متن الإقناع ۲/۲۸۰، طبع مصر المجلد، بعض لاسن قد مر ۱/۵۹۰، طبع مریض المجلد، الآداب الشریعہ، فتح الرعیہ لاس معجم عبدلی ۳/۵۱۲، ۵۱۳، ۵۲۳، طبع مریض المجلد، مثل الاوطاف المجلد ۲/۱۰۱، ۹۷، طبع دار الخلیل۔

(۱) حدیث: ”کان لا یمرک فی بیتہ شیئا لہ۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۵۱ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إن أشد الناس عذابا يوم القيامة۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۲۱ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”کان لورم لعائشة۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۱۱ طبع استنباط) نے کی ہے۔

پہننا مردوں کے لئے حرام ہے، اور عورتوں کے لئے مباح ہے اور
مصر میں رنگے ہوئے کو وہ مردوں کے لئے بھی مباح کہتے ہیں،
چنانچہ حضرت انسؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”یہی السی
سیدناؓ ان یترعہ الرجل“ (۱) (نبی کریم ﷺ نے مردوں کو
زعفرنی رنگ کے استعمال سے منع فرمایا ہے)۔

درگر کپڑے کا کچھ حصہ زعفران سے رنگا ہوا ہو تو اس سلسلہ میں
یہ بات قابل غور ہے کہ آیا یہ کپڑے بی ثبوت و بیہ د کے حکم میں ہے کہ
چار انگلی کے بقدر اگر ہو تو جائز ہے اور زائد ہو تو حرام ہے یا ریشم
وغیر ریشم کے بنے کپڑے کی طرح ہے کہ جس میں جو چیز غالب ہو
اس کا حکم ہوگا؟ راجح قول یہی ہے کہ اس کے حکم کا مد اعراف پر ہے،
اعراف میں کپڑے کے بعض حصے میں زعفرانی رنگ ہوئے کی وجہ
سے کل کپڑے کو زعفرانی ہونا ہو تو اس کا پہننا حرام ہوگا۔ نہ نہیں،
بلکہ غیر عورت کے سے زعفران کے علاوہ کسی چیز سے رنگا ہونا
مصر سے رنگا ہو، دروغ ہے، رنگ اور ان کے علاوہ دوسرے رنگوں میں
رنگے کپڑوں کا پہننا مکروہ نہیں ہے، خود کپڑے کو بٹے سے قبل رنگا گیا
ہو یا بعد میں، کیونکہ ان رنگوں کے سلسلہ میں کوئی نہیں اور ممانعت
وہ چیزوں میں سے ہے (۲)۔

مناہجہ درحقیقہ کے رد ایک مردوں کے لئے زعفرانی اور مصر میں
رنگے ہوئے کپڑوں کا پہننا مکروہ ہے، عورتوں کے لئے مکروہ نہیں
ہے (۳) اگر بہت پر یک وہ روایت علامت کرتی ہے جو حضرت انسؓ

(۱) حدیث: ”یہی السی“ سیدناؓ ان یترعہ الرجل کی روایت بخاری (۱۶۶۲) طبع اعلیٰ نے کی ہے۔
۱۰/۳۴ طبع انتہیہ اور مسلم (۱۶۶۲) طبع اعلیٰ نے کی ہے۔

(۲) نہیہ الحجاج (۱) شرح لمباہج ۱۶۲، المجموع شرح لمباہج ۳۳۹۔
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۲۸، ۵/۲۸۱، فتاویٰ البندہ ۵/۲۳۲، انہی
لا یقوٰ قدامہ ۵/۵۸۵ طبع المایض المہر، کتاب فتاویٰ من متن الوقایح
۱/۲۸۳ طبع قصر المہر۔

کے واسطے سے ابھی گزر چکی ہے دوسری روایت حضرت عبد اللہ بن
عمر بن العاص کی ہے، وہ کہتے ہیں: ”راوی السی“ (۱) (نبی کریم ﷺ نے میرے
ثوبیں معصروں فقال ”امک لمرنک بہما“ (۲)
اعسلہما“ فان بل احرقہما“ (۳) (نبی کریم ﷺ نے میرے
بدن پر مصر سے رنگے دو پٹے دیکھے تو آپ نے فرمایا کہ یہ تمہاری
ماں نے تم کو اس کا حکم دیا ہے؟ میں نے عرض کیا: یہ میں اس کو
جسٹا ہوں“ آپ ﷺ نے فرمایا: بلکہ اس دونوں کو جلا! (۴)۔

اسی طرح حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”یہاں
رسول اللہ ﷺ عن النعمان بالذهب، وعن لباس القسی،
وعن القراءۃ فی الركوع والسجود وعن لباس المعصر“ (۲)
(رسول اللہ ﷺ نے مجھے سونے کی انگوٹھی، ریشمی لباس نیز رکوع اور
سجود میں قرأت کرنے اور مصر میں رنگے ہوئے لباس سے منع فرمایا)۔
مالکیہ نے حرم کے علاوہ دیگر لوگوں کے لئے مصر اور زعفران
میں رنگے ہوئے کپڑوں کے پہننے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ وہ
گہرے رنگ کے نہ ہوں، اس لئے کہ گہرے رنگ کا لباس تو حالت
احرام کے علاوہ میں بھی مردوں کے لئے مکروہ ہوگا۔

تمام علماء کے رد ایک حرم خواہ مرد ہو یا عورت اس کے سے
زعفران اور مصر میں رنگا ہوا کپڑا پہننا حرام ہے، جبکہ خوشبو باقی ہو،
اس لئے کہ زعفران خوشبو دار ہوتا ہے، البتہ اس کے علاوہ دیگر رنگ
والے کپڑوں کے پہننے میں کوئی حرج نہیں (۳)۔

(۱) حدیث: ”امک لمرنک بہما“ ۹۰۰۰ کی روایت مسلم (۳/۶۳) طبع
العلیٰ نے کی ہے۔

(۲) حدیث حضرت علیؓ ”یہاں رسول اللہ ﷺ عن النعمان“ کی
روایت مسلم (۳/۱۶۲۸) طبع اعلیٰ نے کی ہے۔

(۳) المشرع الکبیر وحاشیہ المدنی ۵/۵۹۴، جوہر و التلخیص ۱/۱۸۸، مہرہ
المشرع مختصر فلیل ۳/۴۷۳، ۳/۱۲۸ طبع المباح لیبیا۔

ج۔ ہار یک یہ غیر ستر پہنے کا پہننا:

۱۵۔ یہ ہار یک کپڑے جن سے بدن کے قائل ستر سے نظر آنے لگیں اور جلد کی سفیدی یا سرخی معلوم ہو جائے ان کا پہننا مرد کے لئے جائز ہے اور نہ ہی عورت کے لئے، خواہ عورت اپنے گھر اور کمرے ہی میں کیوں نہ ہو عورت کے لئے عدم جواز اس صورت میں ہے جب کہ شوم کے علاوہ ہرے لوگ عورت کو دیکھیں، جیسا کہ ”گے دلال“ میں گے عدم جواز کے دلائل میں ایک بات تو یہ ہے کہ یہ چیز وقار و خدق کے خلاف ہے۔ ”اس میں سلف کے لباس کی مخالفت بھی ہوتی ہے۔ یہ چیز بھی ہے کہ اس طرح کے کپڑے میں نماز درست نہیں ہوتی ہے، عورت کے لئے، ایت لباس کا پہننا اس وقت جائز ہے جب کہ شوم کے علاوہ کوئی مرد نہ دیکھ سکے یمن و ہار یک کپڑے جن میں قائل ستر حصہ چھپ جائے یمن خمر، رعایا طہر ہو جائے یہاں تک کہ مسوکی قفل سمجھ میں آئے تو یہ مکرہ ہے، اس سے کہ جریر بن عبد اللہ کا قول ہے: ”انسان کبھی لباس میں ہوتا ہے پھر بھی وہ نکلا ہوتا ہے“ (۱) یعنی اس کے بدن پہ ہار یک ہر ملے کپڑے ہوتے ہیں۔

حضرت سمر بن ربیع سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”کسانی رسول اللہ ﷺ قبضۃ کثیرۃ مما اهداھا له دحیۃ الکلبی، فکسوتھا امرائی، فقال لی رسول اللہ ﷺ: مالک لم تبس القبطیۃ؟ قلت: یا رسول اللہ! کسوتھا امرائی فقال رسول اللہ ﷺ: مرھا فلتحمل تحتھا غلالہ فابی

(۱) حضرت جریر کے ہرے بن الرجل لبیس وهو عار، یعنی الباب برفاق“ کی روایت طبرانی نے کی ہے (۳۲۹/۲ طبع و درۃ لا وکاف العراق)، اور چینی نے کہا ہے کہ اس کے رجال سمجھ کے رجال ہیں (مجمع الزوائد ۳۶/۵ طبع القدی)۔

احاف لی نصف حجم عظامھا“ (۱) رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک مونا تانی پہنا دیا جس کو ایدہ کی نے ”پ کو ہد یہ یہ تھا، میں نے اسے اپنی بیوی کو ادا دیا، آپ نے مجھ سے فرمایا: یہ ہو کہ تم نے تانی پہن نہیں پرنا ہے، میں نے عرض کیا: رسول اللہ! میں نے اسے اپنی بیوی کو پرنا دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیوی کو نہ دیکھ اس کے نیچے تک پہننا یا نہ کرے، اس سے کہ مجھے اور پیشہ ہے کہ اس بدیوں کا ختم ظاہر نہ ہو جائے۔

اس روایت میں یہ دلیل موجود ہے کہ ایسا اس پہنا، مسوٹ ہے جس کے اوپر سے بدن کا حصہ نظر آئے، اسی سے حضرت عاتقہ کی حدیث آتی ہے جس کو اس نے اپنی والدہ سے روایت کیا ہے (۲)، مدکتی میں کہ حصہ بنت عبد الرحمن حضرت عائشہ کے پاس میں ب کے ”پ ایک ہار یک، پہننا تو حضرت عائشہ سے پہننا اور ایک مونا، پہننا دیا“ (۳)۔

اسی طرح حضرت ایدہ کی سے روایت ہے کہ وہ حضور قدس ﷺ کی خدمت میں کچھ پیش کپڑے لے کر حاضر ہوئے، آپ نے ان میں ایک کپڑا مجھے دیا اور فرمایا کہ اس کے اوپر نہ کرلو، یک کی

(۱) حضرت انس مکی حدیث: ”مرھا فلتحمل تحتھا غلالہ“ کی روایت احمد (۲۰۵/۵ طبع المسند) نے کی ہے اور چینی نے اس کو مجمع میں حسن قرار دیا ہے (۳۶/۵ طبع القدی)۔

دیکھئے: حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۱۲، ۲۳۸/۵، ۲۵۵، ۲۷۲، المہذب ص ۱۷، جوہر لا طیل ص ۲۱، کشاف القناع من متن لایقاع ص ۲۷۸، طبع انصر الحدیث، النبی و بن قدامہ ص ۵۷، ۵۸، طبع المیزان الحدیث، لآداب الشریعہ و بن سبیل ص ۵۲۳، ۵۲۴، طبع المیزان الحدیث، مجمع الزوائد و مع النوادر ص ۳۶/۵ طبع القدی۔

(۲) حدیث: أم حلقہ قد علقت حصص۔ کی روایت بیہقی (۲۳۵/۲ طبع و درۃ لغارف العربیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں جہالت ہے (میزان و حوالہ ص ۱۱۳ طبع القدی)۔

(۳) مجمع الزوائد و مع النوادر ص ۳۶/۵۔

ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا يَظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بِطَرَأٍ" (۱) (اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان لوگوں پر نگاہ نہ کرے گا جو اپنے کپڑے سے پٹی لٹکی تھینتے چلتے ہیں)۔

۱۔ نجس لباس:

۱۔ قائل ستر حصہ کو چھپانے کی غرض سے نجس کپڑے کا پٹا جاہر ہے بشرطیکہ اس میں نماز نہ پڑھے، مگر اگر کوئی آدمی ستر کو چھپائے کے لیے نجس کپڑے کے مادہ کو کوئی کپڑا نہ پائے تو اس سے ستر پوشی کرے اور نئے بدن نماز نہ پڑھے حنا بلہ کا مسلک یہی ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ دونوں کا یک قول یہی ہے۔ مالکیہ کا قول جو شافعیہ کا قول منکر ہے، یہ کہ ننگا نماز پڑھ لے، مگر نجس کپڑے سے ستر پوشی نہ کرے، حنفیہ کا مسلک یہی ہے کہ اگر کپڑے کی ایک پٹا تھانی پاک ہو تو اس سے ستر پوشی واجب اور ضروری ہے، ننگا نماز پڑھنے کی جائز نہیں ہے، اگر اگر ایک چوتھائی سے کم پاک ہے تو اختیار ہے، چاہے اس سے ستر پوشی کرے اور نماز ادا کرے یا ننگا نماز ادا کرے، اگر اگر کل کپڑا نجس ہو تو امام محمد بن الحسن کی رائے یہ ہے کہ اسی میں نماز دکرے، ننگا نماز نہ پڑھے، اس لئے کہ نجس کپڑے کے اندر نماز پڑھنے میں محض ایک فرض کا ترک لازم آتا ہے، لیکن ننگا نماز د کرنے میں کئی فرضوں کا ترک لازم آتا ہے، یعنی قیام، رکوع، سر جو، ترک کرنا پڑے گا، کیونکہ ننگا نماز پڑھنے کی صورت میں بیٹھ کر شمارہ سے نماز ادا کرنی پڑے گی، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ نجس اصلی جیسے مردہ کی غیر مدبوغ کھال اور نجس غیر اصلی

(۱) المدخل لاسن الخراج ۱۳۷، الدرر المنجید ۵۲۱، مجمع الزوائد وسمیع البحار ۱۳۵۔

حدیث: "لَا يَظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بِطَرَأٍ" کی روایت بخاری (تصحیح ۳۵۸) طبع استنباط نے کی ہے۔

میں فرق کیا جائے گا۔ اگر نجس اصلی ہو مگر بدبخت مردے کا چیز تو اس سے ستر پوشی نہیں کی جائے گی، اور نئے بدن نماز ادا کی جائے گی، اور اگر نجس غیر اصلی ہو مگر کپڑے میں کوئی نجس چیز لگ جائے تو ستر پوشی کی جائے گی اور اس پٹے میں نماز د کی جائے گی۔

۲۔ غصب کردہ لباس:

۱۸۔ نئے آدمی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ نماز پڑھنے کے لیے کسی شخص سے زبردستی کپڑا لے لے، یہ تک جب دوسرے کپڑا نہ ملے تو نماز اس کے بغیر بھی درست ہو جائے گی، اس لئے کہ اس میں آدمی کا حق ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی آدمی دھو کے لئے غصب کئے ہوئے پانی کے مادہ اور پانی نہ پائے کہ اس سے دھو کرے، تو یہی صورت میں حکم یہ ہے کہ وہ نجس کرے گا، یہی رائے حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ کی ہے (۲)۔

مخصوص مواقع پر اور مخصوص اشخاص کے لیے خاص لباس اختیار کرنا:

الف۔ عید اور مجالس کا لباس:

۱۹۔ اللہ تعالیٰ نے عید کو مسلمانوں کے لیے خوشی، مسرت اور ریت کا دن بنایا ہے، اسی لئے جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس دن خوشبو اور ریت استعمال کرنا واجب ہے، خوبصورت مرنے کپڑے پہن کر ریت اختیار کرنا واجب قرار دیا گیا ہے، اگر کپڑوں میں سفید سب

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲۷۶، فتح القدیر ۱۸۳، طبع بولاق، المطبعہ المدنیہ علی مرقی اصلاح ص ۱۳۰، روئے اللامعین ۲۸۸، المجموع شرح المہذب ۱۳۳، شرح الکبیر وحشیۃ الدرر المنجید ۲۱۲، المنی لابن قدامہ ۵۸۷، ۵۹۳، طبع المریض المحدث۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵۹۰، حاشیہ ابن عابدین ۲۷۶، روئے اللامعین ۲۸۸، شرح الکبیر ۲۱۱، المنی لابن قدامہ ۵۹۵۔

ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "البسوا من ثيابكم البياض، فإياها من خير ثيابكم" (۱) غید کپڑوں کا لباس استعمال کیا کرو، چونکہ غید کپڑے اعتبار سے بہترین کپڑے ہیں (سے ہے)۔ مستحب و راسخ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نئے اور خوبصورت کپڑے میں لباس ہونے سے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے کہ بندہ اس پر اپنی نعمتوں کا اظہار کرے، یہی وجہ ہے کہ یہ مناسب نہیں ہے کہ عید کے موقع سے قدرت و وسعت کے باوجود آدمی زینت یا خوشبو کو تشفیل بنا کر رک کرے، ورنہ وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے کہ اپنی نعمتوں کا اظہار اپنے بندے پر دیکھے (۲)۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ عیدین کے موقع پر خوبصورت یعنی چادر استعمال فرمایا کرتے تھے (۳)۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما علی أحدکم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته" (۴) (تم میں سے کسی کے لئے کوئی حزن نہیں کرو، وہ کپڑے جمعہ کے سے استعمالی کپڑے کے ماہر تیار لے)۔

(۱) حدیث: "البسوا من ثيابكم البياض، فإياها من خير ثيابكم"۔ اس کی روایت ابو داؤد (۲۰۹۳) طبع مکتبہ سعید دہلوی نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: "إن الله تعالى يحب أن يرى أثره على الإنسان"۔ اس کی تخریج (فقہ) میں گذر چکی۔

(۳) حدیث: "كان رسول الله ﷺ يلبس في العیدین برداً خيراً"۔ اس کی روایت ابن حجر نے کی ہے جیسا کہ ابن قدامہ نے المنی (۳۷۰/۲) طبع الرافضی میں ذکر کیا ہے اور نووی نے اس کو المجموع (۶/۵) طبع المیزان میں ضعیف قرار دیا ہے۔

(۴) حدیث: "ما علی أحدکم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته"۔ اس کی روایت ابن ماجہ (۳۳۸) طبع المطبوع نے کی ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے: "أن النبي ﷺ كان يلبس ويلبس برده الأحمر في العیدین والجمعة" (۱) (نبی کریم ﷺ عیدین اور جمعہ میں عمامہ باندھتے اور سرخ دھاری دریا دروازے پر ہتے تھے)۔

اور حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "كانت لمسي ﷺ حبة بلبسها في العیدین ويوم الجمعة" (۲) (حضور ﷺ کے پاس ایک حبة تھا جس کو آپ عیدین اور جمعہ کے موقع سے پہنا کرتے تھے)۔

وكان يلبس بلبس بردين احمرين وللبس مودة بردا احمر (آپ ﷺ دو رنگ کی چادریں پہنا کرتے تھے اور ایک مرتبہ سرخ رنگ کی چادر پہنی) (۳) حضرت علی بن مسین بن علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ وہ مروی کے موسم میں بچوں دینار میں اس کا بل لے کر استعمال کرتے تھے، اور جب گرمی کا موسم آتا تو اسے صدقہ کر دیتے تھے، یا فرشتہ کر دیتے تھے اور اس کی قیمت صدقہ کر دیتے تھے، اور گرمی میں دو مصری کپڑے جو گیر وے رنگ میں

(۱) حضرت جابرؓ کی حدیث: "كان النبي ﷺ يلبس ويلبس برده الأحمر في العیدین والجمعة"۔ اس کی روایت ترمذی (۲۸۰۳) طبع دار الفکر (لغات اصحاب) نے کی ہے اور اس کی سند میں لفظ احمر ہے۔

(۲) حدیث: "كان لمسي ﷺ حبة بلبسها في العیدین ويوم الجمعة"۔ اس کی روایت ابن ماجہ (۳۳۸) طبع المکتبۃ السعدی نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۵/۳۷ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔ دیکھئے رد المحتار علی الدر المختار ۵/۵۶۱، فتح القدیر ۲/۳۰۲ طبع دار حیدر، تراث العربیہ حاشیہ الجمل علی شرح المصباح ۲/۵۸، المہذب ۱/۱۲۶ جوہر الاکلیل ۱/۵۳، المنی لابن قدامہ ۲/۳۷۰ طبع المیزان، کشف القناع عن من لا یحضرہ ۲/۵۱، ۵۲ طبع المصنف۔

(۳) حدیث: "بردين احمرين"۔ اس کی روایت عبد اللہ بن احمد نے روایت کی ہے (۷/۱۳) طبع دار طحطاط (میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

رنگے ہو جاتے تھے، استعمال کرتے اور اس آیت کی زیارت کرتے:

”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَرْزُوقِ“ (۱) ”پس کہیے: اللہ کی رحمت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے، اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو، اس آیت سے عمدہ لباس کے استعمال اور جمعہ، عیدین، لوگوں سے ملنے اور احباب کی زیارت کے مواقع پر رحمت اختیار کرنے کا انتخاب معلوم ہوتا ہے۔

ابو العالیہ کہتے ہیں کہ مسلمان (یعنی صحابہ) سب ایک دوسرے سے ملنے کو جاتے تو رحمت اختیار کرتے تھے، صحیح مسلم میں حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے مسجد کے دروازہ پر ایک دھاری و ریشمی جوڑ بکنا ہو دیکھا، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ اسے جمعہ کے دن کے لئے اور جب نہ، آئیں اس وقت استعمال کے لئے ترید لیتے تو اچھا تھا، چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایما یلبس ہذا من لا حلال لہ فی الآخرۃ“ (۲) ”اے وہی استعمال کرے گا جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہ ہو، آپ ﷺ نے ترین کی وجہ سے انکار نہیں فرمایا بلکہ انکار کی وجہ یہ تھی کہ اس کپڑے میں ریشم، حریر یا تمیں یا ریشم، ہو تھا (یہ پانچ چیزیں کپڑے کو کہتے ہیں)۔

ابو القریٰ کہتے ہیں کہ علماء و سلف متوسط درجہ کے لباس استعمال کرتے تھے، نہ یہ کہ اس میں ترفع ہو، نہ ہی گھیا، ”جمعہ، عیدین اور حجاب سے ملاقات کے لئے عمدہ لباس استعمال کرتے تھے، ان کے نزدیک عمدہ لباس اختیار کرنا عیب نہیں تھا۔ وہ لباس جو پہننے

(۱) سورہ فرقہ ۳۱

(۲) حضرت عمر کی حدیث ”ذاتی حلقہ سیواہ“ کی روایت مسلم، ۳۴۰، ۱۷۳۰، طبع مجلس اے کے ہے

۱۰ لے کو بے توقیر بنادے جبکہ دوسرے لباس پر وہ قادر ہو منع ہے، اس لئے کہ ایسا لباس آدمی کے زہد و فقر کو ظاہر کرتا ہے اور یہ ایک طرح زمان حال سے حد و حد قدس کی شکایت ہے، اور پہننے، لے کی تجارت کو ثابت کرتا ہے، اپنے سارے لباس مکرر و مسموم ہیں۔

اسی کو یہ اشغال ہو کہ عمدہ و خوش صورت لباس اختیار کرنا ہوائے نفس ہے، اور ہمیں نفس کے ساتھ مجاہدہ کا حکم دیا گیا ہے، اسی طرح اس میں مخلوق کے لئے رحمت اختیار کرنا لازم آتا ہے، حالانکہ ہمارے تمام افعال اللہ کے لئے ہونے چاہئیں، نہ مخلوق کے سے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہر ہوائے نفس قائل مذمت نہیں ہے اور نہ لوگوں کے لئے ہر ترین مکروہ ہے، بلکہ یہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ شریعت نے اس سے منع یا ہوا یا، یں کا کام بطور ریو و شہت یا چارہ ہو بکرمودہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انسان کی یہ حالت ہے، خوش صورتی کو مد پسند کرتا ہے، ظاہر بات ہے کہ یہ نفس کا حق ہے جس پر سے قائل امامت نہیں سمجھتا یا جانتا، انسان کا یہی دوا کی جذبہ ہے جس کی وجہ سے مدبال میں کٹھن کرتا ہے، یہی، یکتہ و علیہ کو درست کرنا رہتا ہے اور کپڑے کے مدرمونا و رکھ، در پختا ہے و رہا، خوش صورت لباس پہنتا ہے، اس میں کوئی عیب نہیں ہے جو مکروہ ہو اور قائل مذمت ہو۔

مذکور سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ صحابیؓ ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ میں درہ زدہ پر تھی، آپ ﷺ ان سے ملنے نکلے، گھر میں ایک چڑے کا بیڑ تھا جس میں پانی تھا، آپ ﷺ پانی میں دیکھے گئے اور جی داڑھی اور بال درست کرنے گئے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ بھی ایسا کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نعم ادا خرج الرجل إلی إخوانه فلیہیتی من نفسه، فإن اللہ جمیل یحب

الجمال“^(۱) (جی ہاں، جب کوئی اپنے بھائیوں سے ملنے نکلے تو سے پ کو سنو، رہنا چاہئے، یونکہ اللہ تعالیٰ تمہیں ہے، اور جمال کو پسند کرتا ہے)۔

ب- حج کے احرام کے کپڑے:

۲۰- محرم خاص قسم کا لباس پہننے اور اس سلسلے میں ملحوظ رکھی جانے والی تمام شرائط کی تفصیل ”احرام“ کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

ج- سوگ منانے والی عورت کا لباس:

۲۱- اہل ہدو کے عمومی معنی: ترک زینت کے ہیں۔ سوگ منانے والی عورت کے سے بطور زینت رنگین کپڑوں کے پہننے اور رات کے استعمال کے بارے میں فقہاء کی رائیں مختلف ہیں، یہ تمام تفصیلات اصطلاح ”اہل ہدو“ میں دیکھی جائیں۔

د- علماء کا لباس:

۲۲- فقہاء و شافعیہ کی رائے ہے کہ علماء کے لئے تحجب ہے کہ ان کا لباس عمدہ ہو جیسے ان کے کپڑے ”بربار یک“ حکاری، اور کپڑے وغیرہ، اسی طرح تلک نہ ہو بلکہ وسیع ہو، اور لباس باہر حنا ان کے سے بہتر ہے، لوگ، کچھ تربیچوں میں، اور اُترسی ملک، ارشہ میں اس کے علاوہ عرف ہو، اور ناشرہ لباس کا نہ ہو، اور ہونڈوں میں اس کو اختیار کریں تاکہ مقام علم کا اظہار ہو، اور لوگ ان کو پہچان کر ان سے

(۱) حدیث: ”اذا خرج الرجل الى احواله فليهيء...“ کی روایت صحابی نے اب الاواء (ص ۳۲ طبع لندن) میں کی ہے اور اس کی سند مرسل ہوئے کی وجہ سے صحیح ہے۔
دیکھئے: جامع الاحکام القرآن للقرطبی ۷/۱۵۵-۱۵۷، ابنی لابن قدامہ ۷/۳۷۰ طبع ریاض المندوب۔

۱۔ مٹی اور سے متعلق سوالات کریں^(۱)۔ چنانچہ صحابہ کرامؓ عمدہ باغ دیتے اور موطوہ صوفیوں کے درمیان شملہ لٹکاتے تھے، اس لئے کہ عمدہ کے کناروں کا لٹکا ہونا اہل علم و شرف کے لباس کی علامت سمجھی جاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ کفار کو لباس میں ان کی تشبیہ اختیار کرنے سے منع کیا جائے گا۔ اسی طرح علماء کے لئے ٹوپوں کا استعمال بھی مستحب ہے، جب وہ اپنے کام میں لگیں تو ان کے لئے ٹوپوں کا استعمال ان کی شان و عظمت کو بڑھائے گا، اور عام لوگ اس کی وجہ سے انہیں دوسروں سے ممتاز تصور کریں گے، اسی طرح خطباء کے لئے بھی مستحب یہی ہے کہ جب مذنبر پر جائیں تو ٹوپی و عمدہ کا استعمال کریں تاکہ اس سے اس کے مقام کی بلندی کا اظہار ہو^(۲)۔

اسی جیسا، پر فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جو چیز علماء کے سے شہر کی حیثیت اختیار کرے اس کا پہننا اور استعمال کرنا تحجب ہے تاکہ اس کے رعبہ سے لوگ بچیں نہیں، اور انہی مسائل اس سے دریافت کریں، اور حسن نیز سے علماء ان کو رکھیں وہ اس سے باز رہیں، ابن سلام نے اس کی سلسلہ یہ بتائی ہے کہ یہ چیز اللہ تعالیٰ کا حکم بجالانے اور ممنوعات سے رک جانے کا سبب ہے^(۳)۔

فقہاء مالکیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ علماء کا لباس ضرورت سے زیادہ لمبا چوڑا ہونا، اسی طرح آستین کا طویل ہونا اور عوام ان اس کے عام طرز زندگی سے الگ تھلک ہونا ضروری ہے، اس سے کہ اس میں مل کا بے جا صرف ہے جو شرعاً ممنوع ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ آستین کے زائد حصہ سے دوسرے کا کپڑا بن جائے گا^(۴)، اور امام مالک نے اپنی مشہور کتاب

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، کشف القناع ۷/۳۷۰۔
(۲) احکام مکمل لکھنؤ لابن قیم الجوزیہ ۸/۳۸۷، ۳۸۸، طبع اول مطبعہ جامعہ دمشق۔
(۳) نہایۃ المحتاج للشرح لاصحاب ۳/۳۷۰۔
(۴) طہذخل لابن ماجہ ۱/۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، شذات القناع

ضرورت مند اس عوض کے لئے کرے پر تیار رہی ہو تو ان تمام صورتوں میں کپڑے کو سنا لازم ہے، لیکن اگر اس قدر اضافہ اور زیادتی کے ساتھ معاملہ ہو جس مقدمہ کو عموماً زیادتی اور نقصان سمجھا جاتا ہے تو پھر اس کپڑے کو سنا و قبول سنا لازم نہیں ہے، بالکل کفر، ایک ایسی تفصیل کے صرف یہ دیکھا جائے گا کہ جس قیمت یا معاوضہ کا عام رواج ہے اس پر عمل رہا ہو تو اس کپڑے کا لینا ضروری ہے ورنہ نہیں (۱) مسئلہ کی تفصیل ”صلوات“ اور ”اجارہ“ کی اصطلاحات میں ہے۔

دیولیدہ ہونے والے کے لئے کون سا لباس چھوڑا جائے گا: ۲۷- حاکم نے جب کسی کو مفلس قرار دے دیا ہو اور اس کے مالی اختیارات و تصرفات کو سلب کر لیا ہو، اور اس کے پاس جو کچھ بھی مل ہو اس سے اس کا قرض ادا کیا جائے تو ایسے شخص کے لباس کی کیا نوعیت ہوگی؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کو اتنا لباس دیا جائے گا جو کافی ہو جائے اور جس کے بغیر اس کا کام نہ چلے، جو لباس کافی ہوگا، اس میں قمیص، پانجامہ، اور کوئی ایسا کپڑا جس کو سر پر استعمال کیا جاسکے خواہ عمامہ ہو یا ٹوپی یا کوئی اور چیز جس کے سر پر استعمال کرنے کا وہاں رواج ہو، درجہ میں کے لئے جو تا بھی ہو، اگر جب دیولیدہ ہو تو اس قسم کے لباس کی ضرورت ہو تو وہ بھی چھوڑ دیا جائے گا، اگر مفلس کے پاس قیمتی کپڑے ہوں جو عام طور پر اس جیسے لوگ میں پہنا کرتے ہیں تو اس کپڑے کو کفر و حست نہ دیا جائے گا، اور اسی رقم سے اس کے مناسب حال کوئی لباس خرید دیا جائے گا، اگر جو رقم بچے کی وہ قرض خواہوں کو دے دی جائے کی اور اگر اس قیمتی کپڑے کو کفر و حست

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۶۵/۶۶ ص ۶۱۵ شرح الکبیر و حلیۃ المؤمنین ۲/۱۱۱، روایت
۵۴۵/۲۲ طبع مکتب الاسلامی، انجمن دین قدس ۵۴۳ طبع ریاض
المدینہ۔

کفر، اور اس سے دوسرے کپڑے یا لباس خریدنے کے بعد کوئی رقم نہ بچ رہی تو پھر اسے فروخت نہیں کیا جائے گا بلکہ چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کفر و حست کرنے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے، حنفیہ ایک تو یہ بھی ہے کہ اس کے لئے ایسا لباس مزید چھوڑ دیا جائے گا جس طرح کا وہ استعمال کرتا ہو، اس لئے کہ ایک لباس کے ہونے کی حالت میں ایک ایسا لباس بوجہ ضروری ہے جس کو وہ پہن سکتے۔

۱۰ عورت کے لباس میں ایسا لباس کا بھی اضافہ کر دیا جائے گا جو اس کے لئے ضروری ہوتا ہے مثلاً اور مٹنی اور اس طرح کی دوسری چیزیں، مفلس کے اہل و عیال کے لئے بھی، یعنی لباس چھوڑے جائیں گے جو اس کے لئے چھوڑے جائیں گے (۱)۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”افلاس“ کی اصطلاح میں ہے۔

مقتول سے حاصل کیا جانے والا لباس:

۲۸- جہود فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر امام المسلمین نے یہ حکم نافذ کر دیا ہو کہ جو شخص کسی کافر کو قتل کرے گا تو مقتول کا ساز و سامان اسی قتل کرنے والے عیب کا ہوگا۔ مقتول کا لباس بھی اس شخص کے لئے مباح ہوگا جو اسلام و مسلمان کی طرف سے دفاع کے لئے کافروں سے جنگ کرے اور جنگ میں اس کو قتل کرے جس کا قتل کرنا جائز ہے۔ اور اگر امام المسلمین نے ایسا حکم جاری نہیں کیا ہے تب بھی متاثرہ کفر، ایک مقتول کا سامان قتل کرنے والے کا ہوگا، اس مسئلہ کی دلیل خود رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”من قتل فنبلا لہ عیبہ یسئدہ علیہ“ (۲) (جو شخص کسی کو قتل کرے، اس پر ایسا عیب بھی ہو تو

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۹۵، شرح موسیٰ اللہ مبارکی فی الطب ۳/۳۰
طبع مکتبہ الاسلامیہ، جوہر لاہور ۱۹۹۲، مکتبہ طبعی شرح مختصر غیل
۵۴۲/۲، انجمن دین قدس ۵۴۳ طبع ریاض المدینہ۔

(۲) حدیث: ”من قتل فنبلا لہ عیبہ یسئدہ علیہ“، مکتبہ طبعی بخاری

مام ابو وہد ودر امام احمد نے یوں کیا ہے۔ حضرت ابو وہد سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "إِذَا أَعْلَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِأَيْمَنِ، وَإِذَا مَرَّعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ" (۱) (جب تم میں سے کوئی جوڑے پٹے تو وہ میں طرف سے پہل کرے اور اتارے تو بائیں طرف سے پہل کرے)۔

یہ روایت کی روشنی میں فقہاء کرام کی متفقہ رائے ہے کہ تمام امور شریفہ میں دائیں جانب سے اور امور شریفہ کے علاوہ دیگر امور میں بائیں سے ابتدا کرنا مستحب ہے جن میں دائیں جانب سے ابتدا نہ ہوں میں کپڑے، کھنکھوتے، پانجامہ میر دھاپنا ہے، جن میں بائیں طرف سے ابتدا مستحب ہے اس میں کپڑے، پانجامہ ورخف اور اس طرح کی چیزیں دھاپنا ہے، اتارے میں بائیں کو مستحب اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ تاکہ دائیں جانب کی اہمیت اور شرف و کرامت معلوم ہو۔

کرتا ہو یا لنگی یا پانجامہ یا چادر اس کے استعمال کرتے وقت مستحب ہے کہ "بسم اللہ" کہے اور عافاً شروع کرے۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو نیا کپڑا استعمال کرے، یہ عافاً شروع کرے: "الحمد لله ابدی کسائی ہدا، وردقیہ من غیر حول می ولا قوۃ" (۲) (تم تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے مجھے یہ پہنایا)۔ راجح کی قدرت قوت کے میں فرمایا (تو اللہ تعالیٰ اس کے ان تمام گناہوں کو معاف کر دے گا جو اس سے پہلے سرزد ہوئے ہیں)۔

(۱) حدیث: "إِذَا أَعْلَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِأَيْمَنِ، وَإِذَا مَرَّعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ"۔ کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۱۱) طبع المستقیمہ ودر مسلم (۶۱۰) طبع النجاشی کے ہے۔

(۲) حضرت معاذ بن اسلم کی حدیث: "مَنْ لَبَسَ ثَوْبًا جَدِيدًا"۔ کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۰۴) طبع عزت مجددی (کے) کی ہے اور ابن حجر نے استوحات (۳۰۰) طبع المیزان میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کوئی نیا کپڑا استعمال فرماتے تو اس کا نام متعین کر دیتے: عمامہ یا قمیص یا چادر، پھر فرماتے: "اللهم لك الحمد انت كسوتيه، سالک حیره وحیر ما صنع له وعود بک من شره وشر ما صنع له" (۱) (اے اللہ! تم تعریفیں تیرے ہی سے ہیں تو نے مجھے لباس پہنایا، میں تجھ سے اس کی خیر اور جس چیز کے سے یہ بنایا یا ہے اس کی خیر کی درخواست کرتا ہوں، اور اس کے شر اور جس چیز کے لئے یہ بنایا یا ہے اس کے شر سے پناہ چاہتا ہوں)۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو نیا کپڑا پہنے اور یہ عافاً شروع کرے: "الحمد لله الذي كساني ما اوارى به عورتی، واتجمل به في حياتی" (تعریف ہے اس ذات کی جس نے مجھے اس کی چیز پہنانی جس سے میں اپنی شرمگاہ کو چھپاتا ہوں اور اپنی زندگی میں اس سے زینت حاصل کرتا ہوں) پھر اپنے پرانے کپڑے کو صدقہ کر دے تو وہ اللہ تعالیٰ کے حفظ و امان اور اللہ کے راستہ میں ہوتا ہے، زندگی میں بھی اہم کرنے کے بعد بھی (۲)۔

مذکورہ چیزیں لباس کے سس، آداب اور عیادہ شروع کے متعلق ہیں (۳)۔

- (۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث: "كَانَ إِذَا أَسْعَدَ ثَوْبًا مَسَّاهُ بِأَمْسِهِ"۔ کی روایت بخاری (صحیح ۳۰۹۴) طبع عزت مجددی (کے) کی ہے اور ابن حجر نے استوحات (۳۰۴) طبع المیزان میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔
- (۲) حدیث: "مَنْ لَبَسَ ثَوْبًا"۔ کی روایت حاکم (۳۹۴) طبع درۃ المعارف (احمدیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں علی بن یزید زانیہ نے ہیں جو ضعیف ہیں۔
- (۳) نہایت کثرت علی شریح المصابیح ۲/ ۳۷۱ مجموعہ شرح المصابیح ۲/ ۳۶۰ طبع ۲۰۱۱ طبع المکتبۃ السنن، ۱۰۳۱ کثرت کثرت علی بن یزید زانیہ نے ہیں جو ضعیف ہیں۔

اجمانی حکم:

۳- ”التباس“ کا حکم اپنے متعلق کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہوا کرتا ہے۔ چنانچہ بسبب حال و حرام میں التباس ہو تو طور احتیاط حرمت کے پلو کو ترجیح دی جائے گی۔ جیسے لایمہ عورت کا التباس بہن کے ساتھ ہو جائے اس طور پر کہ انہی عورت و رضاعتی بہن کے بارے میں شک ہو جائے تو دونوں حرام ہو جائیں گی اسی طرح اس جانور کا حکم بھی ہوگا جو شرعی اصول و حکم کے مطابق متعین یا نہ ہو، اور اس جانور کا بھی جو مردار کے حکم میں ہو، جب دونوں میں اشتباہ ہو جائے تو دونوں کو مردار سمجھا جائے گا، اور عدم جوڑ کا حکم لگایا جائے گا^(۱)۔

جس شخص پر قلمہ مشتبہ ہو جائے تو کسی دوسرے سے دریافت کرے، اجتہاد کرے اور غور و فکر سے کام لے، اور جب قبلہ کا کسی طرح پتہ نہ چلے تو اختیار سے کام لے، نماز پڑھ لے اور اس میں تسخیل ہے^(۲)۔

اسی طرح اگر کسی شخص کو پاک پانی اور نجس پانی کے درمیان شک ہو جائے یا پاک برتن اور نام پاک برتن یا پاک کپڑے اور نام پاک کپڑے کے درمیان اشتباہ ہو جائے تو غور و فکر کرے، صبور و تقویٰ کی یہی رائے ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہی صورت میں رائج ظاہر ہونا ہے^(۳)۔

”التباس“ اور اس سے متعلق الفاظ کے احکام لفظ ”بہیمہ“ کی بحث میں دیکھ جاسکتے ہیں۔

(۱) الفروق للقرنی ۱/۲۲۷، مسلم الثبوت ۱/۹۶، الاشیاء والظاہر لاس نعمان ص ۱۵، ۱۶۔

(۲) المصلح ۱/۱۰۱، المشرع المکیر للردی ۱/۲۲، ص ۲۹۳۔

(۳) البحر الرائق ۱/۲۳۳، الفروق للقرنی ۱/۲۲۸، نہایت المحتاج ۱/۶۰، شرف المحتاج ۱/۳۰۔

التباس

تعریف:

۱- لغت میں ”التباس“ التباس سے ماخوذ ہے اور یہ غلط و ملط کو کہتے ہیں، التباس، اشتباہ و اشکال کے معنی میں بھی آتا ہے، کہا جاتا ہے: ”التباس علیہ الامر“ یعنی معاملہ اس پر مشتبہ ہو گیا اور اس کو اس میں اشکال ہوا^(۱)۔

فقہاء لفظ ”التباس“ کو ہی لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض فقہاء نے ”التباس“ اور اشتباہ دونوں کو نہ سمجھا ہے، اور ایک کی تعریف دوسرے لفظ سے کی ہے، چنانچہ مالکیہ کی کتابوں میں آتا ہے: ابن عبد السلام نے بہ اشتباہ و التباس کو کہتے ہیں^(۲)۔

۲- فقہاء کی عبارتوں کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ مالکیہ لفظ ”التباس“ کے استعمال میں منفرد ہیں، اور مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء ”التباس“ کی جگہ عام طور پر ”اشتباہ“ اور ”شک“ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ مسائل ذیل میں دیکھا جاسکتا ہے: قبلہ کا غلط ہونا، اس لایمہ سے نکاح کرنا جس کی بہن کے بارے میں اشتباہ ہو جائے، اسی طرح پانی، کپڑے اور مشتبہ وغیرہ مشتبہ برتن کی طہارت کے مسئلہ میں^(۳)۔

(۱) المصباح المیزان، سبب العرب لادۃ (۱/۲۳۳)۔

(۲) ص ۳، ص ۳، ص ۳، ص ۳۔

(۳) لاقتیاد ۱/۳۷۷، الفروق للقرنی ۱/۲۲۸، المشرع المکیر للردی ۱/۲۲۸، نہایت المحتاج ۱/۳۰، شرف المحتاج ۱/۳۰، ص ۳۰، ص ۳۰، ص ۳۰۔

الترام ۳-۷

وغیرہ، یعنی اہل عرب بولتے ہیں کہ میں نے ماں و عمل کی چیز کو اس پر لازم کیا^(۱)۔

اس لئے "الترام" لغت میں اس کا سبب ہو سکتا ہے خود کسی شخص کا اپنے آپ کی چیز کا لازم کرنا اپنی طرف سے ہو یا شارع کی طرف سے لازم کرنے کی وجہ سے ہو چنانچہ راغب صفحہ ۱۱۱ کہتے ہیں: التزام کی تفسیریں ہیں، ایک التزام بالتسخیر (کسی کو مسخر و مجبور کر کے لازم کرنا)، دوسرا التزام بالحکم (حکم کے ذریعہ کسی شے کا لازم کرنا)۔ التزام بالتسخیر خود لوہہ کی طرف سے ہو یا انسان کی طرف سے، دونوں کے لئے بولا جاتا ہے^(۲)، اور "الترام" کا معاملہ یہ ہے کہ اس کا اعتبار قبول پر موقوف نہیں^(۳)۔

د- لزوم:

۶- "لزوم" ثبوت اور دوام کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: لزومه المال یعنی اس پر مال واجب ہوا، "لزومه الطلاق" یعنی طلاق کا حکم اس پر لازم ہو گیا^(۴)، لہذا التزام کا اطلاق اس حکم پر بھی ہوتا ہے جو التزام پر مرتب ہوتا ہے، بشرطیکہ اس کی شرائط پائی جائیں، اور اس حکم پر بھی ہوتا ہے جس کو شارع نے متعین شروط کے پائے جانے کی صورت میں مقرر کر دیا، جہاں تک التزام کی بات ہے تو یہ یک ایسا معاملہ ہے جس کو انسان خود اپنے اختیار سے ثابت لازم کرنا ہے۔

ه- حق:

۷- حق باطل کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: "حق الأمور" یعنی معامد

مربط ہونا^(۱)۔ اسی وجہ سے قبول کے ارتباط کی وجہ سے مستند لازم ہو جایا کرتا ہے۔

۳- بین لغت میں "عہد" وصیت کو کہتے ہیں، جب کوئی نبی کو وصیت کرتا ہے تو اہل عرب اس کے لئے "عہد الیہ" کی تعبیر استعمال کرتے ہیں، عہد ماں و شیعہ و رمدہ کو بھی کہتے ہیں۔

عہدہم اس چیز کو کہتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ سے معاملہ کیا جائے اور اس چیز کو بھی کہتے ہیں جو بندے آپس میں کی چیز کے سامنے میں معاہدہ و معاہدہ کرتے ہیں اور "عہد" قسم کو بھی کہتے ہیں۔

اسی بنیاد پر لفظ "عہد" کو "لزم" کی نواں میں سے ایک نواں کے طور پر مانا گیا ہے^(۲)۔

ب- تصرف:

۴- "صرف الشئ" اس وقت بولتے ہیں جب کسی شے کو اس کے اصل رخ و جہت سے دوسری طرف بھیج دیا جائے، اسی سے لفظ "تصرف" یعنی معاملات میں تصرف کرنا ماخوذ ہے^(۳)، اور اس معنی کے اعتبار سے "تصرف" التزام سے عام ہے، اس لئے کہ تصرفات میں بعض تصرف ایسا بھی ہوا کرتا ہے جن میں التزام نہیں ہوتا ہے۔

ج- نزام:

۵- التزام کا معنی ہے "اثبات" (یعنی ثابت کرنا) اور "لزامہ" یعنی (دوام بخشنا)، اسی سے کہا جاتا ہے: "ألزمتہ المال والعمل"

(۱) لمصباح الخیر طبعان العربیہ مادہ (لزم)۔

(۲) اعمدات الراغب ص ۱۱۱ صفحہ ۱۱۱۔

(۳) البدائع ۳۳۲۔

(۴) لسان العربیہ مادہ (لزم)۔

(۱) النکتہ لکھنؤ ۱۳۳۳۔

(۲) لمصباح الخیر طبعان العربیہ مادہ (عہد) حکام القرآن للجصاص ۲/۳۶۱۔

(۳) لسان العربیہ مادہ (صرف)۔

نے محبت ہی) تو یہ ”ام“ کہہ دئے گا۔

ثابت ہو، انہری نے لکھا ہے کہ اس کے معنی واجب ہونے کے ہیں۔
 وحق مصدر ہے ”حق اُٹھی“ (جب کوئی چیز ثابت و لازم ہو جائے)
 کا، ”حق“ اصطلاحی معنی کے اعتبار سے ”الترام“ کے معنی کے لئے آتا
 ہے، یعنی انساب کا خدا سے متعلق یا بندوں سے متعلق کسی چیز کو اپنے
 ذمہ لے لینا ”حق“ کہلاتا ہے (۱)۔

149-2

۸۔ ”عبد“ کا لفظ کسی ہوت کی امید دلانے پر دلالت کرتا ہے، اور ”لو عبد“ کا استعمال حقیقتہً خیر کے مفہوم میں ہوتا ہے۔ اور تبارک کے موقع میں بھی دلا جاتا ہے۔ ”عبد“ ہی کو ”عبد“ بھی کہتے ہیں^(۲)۔

در وعدے میں فی الحال اپنے ذمہ کسی چیز کے واجب کرنے کا مفہوم نہیں ہوتا ہے، بلکہ جیسا کہ ابن عرفہ نے کہا ہے: "استثنائے مستثنیٰ میں ہی چھٹی چیز کے صحیح طور پر کرنے کی خبر دینا" وعدہ "کہلاتا ہے۔

”اتزام“ اور ”وعدہ“ کے معنی میں یہ فرق سیاق کلام اور حالات کے قرائن سے سمجھا جاسکے گا۔ اور ظاہری طور پر صیغہ مضارع سے وعدہ معلوم ہوتا ہے، مثلاً کوئی یہ کہے ”اما افعل“ (وہ مہموم آندہ کام کے وعدے کا ہے) البتہ ”اما“ کے معنی یہ کوئی قرینہ دلالت کرے تو وعدہ کے بجائے اتزام ملتا جائے گا جیسا کہ اس رشد کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کی مثال یوں ہے کہ اگر مترغش آپ سے درخواست کرے مجھے ایک وقت مقررہ تک مہلت دیجئے آپ سے جواب دینا: ”اما اؤخرک“ (میں مہلت دوں گا) تو یہ ”وعدہ“ کہلے گا، اور اگر آپ نے جواب دیا: ”فداخرتک“ (میں

(١) انصباح الخير : داره (حقول)، ابن جابر بن محمد، ١٨٨٣م، المكتبة الوطنية للبحوث

۵۸/۳ ۶۳، الفرق و سقر علی ۱۰۳۰، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲،

(۳) متاثرین سے ایضاً ایک دوسرے کے درمیان اصلاحِ الحزم، انسانیت اور تہذیب (و غیر)۔

اسباب التفرام:

۹۔ "اتزام" کی دعویٰ و ثری تعریف و رفقاء کے استعمال و عباراتوں سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ "اتزام" کا سبب انسان کے دو اختیاری تصرفات میں سے ایک کے واپس دہرے کا حق ثابت نہ کرنا ہو خود یہ حق کسی انسان کا ہو، جیسے عقود و معاملات اور معاہدہ و شرائط و تمہیں وغیرہ جو آپس میں باہمی طور پر کئے جاتے ہیں یا مدنی و مالی سے تعلق ہو جیسے نماز یا روزہ یا اعتکاف یا صدقہ کی

اس کے علاوہ ابھی اسباب ہیں جن کو بعد میں دیکھنا پڑے گا،
اس کی تعمیل رتھ ایل ہے۔

اختتامی تقریبات:

۱۰۔ انتہائی تصرفات و تصرفات ہیں جسے انسان اپنے اختیار سے نہ کرنا ہے اور ان کے واسطے اپنے اوپر کسی کا حق ثابت کرنا ہے، یہ تصرفات عقود و معاملات کے اس عام معنی مفہوم میں شامل ہوتے ہیں جس کا تعلق استعمال کرتے ہیں، یعنی وہ عقود و معاملات جو وہ بالامتل اور اس سے جوہر میں آتے ہیں، ان بالامتل اور اس کو ہی ایجاب قبول کہتے ہیں یا وہ معاملات جو صرف ایک راہ یعنی ایجاب سے جوہر میں آتے ہیں، جس کو فقہاء تو صرف عقود کہتے ہیں۔

تعارف و عیاد: قبل کے ساتھ اس وقت نہیں کہتا ہے جب کہ
اس کا معاملہ یہ ہو کہ طرفین میں سے ہر جانب لڑی ہو رہی ہو اس کا حکم
مرتب ہو رہا ہو، جیسا کہ بیچ، اجارہ، مساقاۃ (بٹ کو تیل پر دینا) اور

$$-F_{\partial L} F_{\partial M} / \sqrt{g} \partial_\mu \partial^\mu \zeta \quad (1)$$

مزارعت میں ہوا کرتا ہے، لیکن وہ تصرف جو اثر میں ہو پر صرف ایک جانب میں ہو دوسری طرف سے نہ ہو تو وہ صرف التزام کرنے والے کی طرف سے ایجاب سے مکمل ہو جاتا ہے جیسے وقف، غیر متعین شخص کے سے وصیت، کسی کام پر نعام، رزاقین، خزان سے معافی، مہر عاریت، یہ جہلی حکم ہے، اگرچہ بعض چیزوں میں بعض فقہاء نے قبول کی شرط بھی لگائی ہے، تاہم تصرف مکمل ہو جاتا ہے، اس طرح کے تصرفات جو صرف ایک ارادہ یعنی صرف ایجاب سے مکمل ہو جاتے ہیں اس میں قسم مذکور اس طرح کی چیزیں بھی داخل ہیں۔ یہ تمام تصرفات جو ارادوں سے مکمل ہوتے ہیں یا شخص ایک ارادہ سے مکمل ہوتے ہیں اگر ان میں مقررہ و متعین تمام ارکان و شرائط پائے جائیں تو ان پر التزام کے جملہ احکام مرتب ہوں گے۔

۱۱۔ فقہاء کی عبارتوں سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ التزام مذکور تمام امور میں پایا جاتا ہے، فقہاء کی کچھ عبارتیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں:

الف۔ ”لجبۃ العدلیۃ“ کی کتاب ابو یوسف میں مذکور ہے: العقد التزام المتعاقبین ونعمہما امرء وهو عبارة عن ارتباط الإيجاب بالقبول“ (۱) (مقتضیٰ حقائقین کا اپنے آپ کی کسی چیز کو لازم کرنا یا آپس میں کسی چیز کا بیعہ معاملہ کرنا ہے، ارادہ ایجاب کا قبول سے مربوط ہو جانے کا نام ہے)۔

ب۔ ”المحور فی القواعد للکرکشی“ میں آیا ہے کہ عقد شرعی فی باعہر تنقل، عدم تنقل کے قسمیں ہیں:

اول۔ ایک عقد وہ ہے جس میں عاقد ثنایا ہو، مثلاً خرید و بیع، وقف، اس میں قبول کی شرط نہ ہو، بعض فقہاء نے اس میں طریق و رعتاق کو بھی شامل یا ہے جبکہ باغوض ہو۔ رشتہ کا خیال

ہے کہ یہ دفع عقد ہے نہ کہ انعقاد عقد۔

دوم۔ دوسری قسم وہ ہے جس میں عاقدین کا ہونا ضروری ہے جیسے حج (ذریعہ فرہشت) اجارہ (معدنہ سر یہ)، ستم (حصار، خرید و فروخت)، تسلیح، حوالہ، مساکاتہ (بانگ کو بنانی پر بیٹا)، مہر، شرکت، نکاح، منساربت (ایسا کاروبار جس میں ایک شخص کی پونجی ہو، دوسرے کی محنت و عمل ہو) وصیت، عاریت، وصیت (مانت)، قرض، وصیت، نکاح، رہن، ضمان، رکن است۔

ج۔ حاتم رشتی کی کتاب ”المحور“ میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مختلف بندوں پر بیعہ واجب کی ہے وہ بھی اس طرح کی ہیں، ایک وہ ہے جس کا جب حتمیت ہے جس کو تقویت (یعنی مزہ) کہتے ہیں، دوسری وہ ہے جس کا سبب اللہ ام (یعنی خود اپنے ذمہ لازم کر بیٹا) ہے، جس کو شمس، وصیت یا مہر وغیرہ کہتے ہیں (۲)۔

د۔ حاتم مزالدین بن عبد السلام کی کتاب ”القواعد“ میں لکھا ہے کہ مساکات اور اس کی تابع مزارعت کے عقد کا مطلب ہے، کاشتکار کی محنت سے حاصل ہونے والے پیداوار کے ایک غیر متعین حصے کے بدلے میں کاشتکاری کے کاموں کا التزام کرنا۔

اسی طرح اس کتاب میں یہ بھی آیا ہے کہ دوسری جانب سے قبول کے بغیر حقوق کو اپنے اوپر لازم کر لینے کی چند انواع ہیں:

۱۔ ذمہ میں یا عین میں بذریعہ اللہ ام ہو۔

۲۔ ضمان کے ذریعہ قرضوں کو اپنے اوپر لازم کرنا۔

۳۔ ضمان، رک۔

۴۔ ضمان، چہ۔

(۱) المحور فی القواعد ج ۱ ص ۳۸۳

(۲) المحور فی القواعد ج ۱ ص ۳۸۳

۵۔ اور اس چیز کا خصاص جس کا حافظہ نہ رہا، واجب ہو^(۱)۔

۶۔ ذیل میں چند دو مثالیں ذکر کی جاتی ہیں جس کو خطاب نے

التزامات میں فرمایا ہے:

۱۔ جب کسی نے دوسرے سے کہا: اتر تم میرے ساتھ اپنا ہاں
سامانز ہمت کرو گے تو میں تمہارے لئے ہاں ہاں چیز کا لائق
کرتا ہوں تو جس چیز کو اس نے لازم کیا اور لازم کرنے کو کہا وہ بھی
مجموعہ شمس میں داخل ہوں، اور اس کے لئے بھی شمس ہوں لی جو
شمس کے سے ہو سکتی۔

۲۔ جب کسی نے دوسرے سے کہا: اتر تم مجھے اپنے گھر میں ایک
سب کے سے رہنے دو گے تو یہ حارہ کے قبیل سے ہو گا لہذا اس میں
حارہ کی شرطیں لازم ہوں گی، یعنی مدت معلوم ہو، اور منفعت بھی معلوم
ہو، ورنہ جس شے کو اپنے، اور لازم کیا ہے اس کا اس کا اثر ہو جائیگی
ہو^(۲)۔ کتب فقہ میں اس طرح کی عبارتیں مذکور ہیں۔

۳۔ مبادیات کے پیش نظر یہ کہنا ممکن ہے کہ التزامات کے اسباب
حقیقی انسان کے اختیار کی تصرقات ہیں۔ مگر یہ جو دوسرے کے مدعا، جو
فقہ سے اشتغال رکھتے ہیں، وہ ہیں، مگر اسباب کا بھی منافیہ مرتے
میں^(۳)۔ میں درحقیقت وہ التزامات نہیں ہیں بلکہ التزام یا لازم
میں، البتہ ان پر ہی حاکم مرتب ہوتے ہیں جو التزام سے ہوتے
میں، خواہ سب بننے کی وجہ سے ہو یا یہ اور راستہ خود ارتکاب کرے لی
وجہ سے، اس کی تصدیق و رد میں ہیں۔

(۱) قواعد الاحکام فی مصالح الامام ۱۹/۲، ۳، احکام القرآن للجصاص

۱۰/۲، احکام القرآن لابن عربی ۲/۲۵۳۔

(۲) فتح المصلیٰ المذکور ۱/۲۵۵، ۲۵۶۔

(۳) دیکھئے استاد احمد امین کی مذکورہ متذکرۃ بیان التزامات ۱/۳۶، ۳۷
ذکر معطلی الخیرۃ کی المدخل فی نظریۃ التزام امام ۱۹/۲ اور اس کے بعد
کے صفحات، اور ذکر اسہوری کی مصادر الحق ۱/۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مضرت رساں افعال (یا ناجائز افعال):

۱۲۔ وہ مضرت رساں عمل جس کی وجہ سے جسم یا مال کو نقصان پہنچے اس
میں سزا واجب ہوتی ہے یا ضمان لازم ہوتا ہے، اور ضرر رسائی کی
بہت ہی صورتیں ہیں، مثلاً جاں، مال کو نقصان کرنا یا جسم کے کسی حصہ
اور عضو کو نقصان پہنچانا، کوئی چیز غصب کر کے یا چوری کر کے نقصان
پہنچانا، یا دو چیزیں جن میں تصرف کی جواز دی گئی ہو ان میں
استعمال کے اندر حد سے تجاوز کرنا، جیسے کریمہ عاریت پر کوئی چیز
لے والے، تمام (چھپنا لگانے والا)، ذکر کر رہے ہو مستفید ہونے
والے اور اس طرح کے دوسرے لوگوں کی زیادتی و تجاوز کرنا، اسی طرح
امانات جیسے ودیعت اور مال مرہون کی حفاظت میں کوتاہی وغیرہ بھی
ضرر رساں افعال کے زمرہ میں ہیں۔

مذکورہ بالا تمام چیزوں میں ان کا مرتکب اپنے اوپر اپنے فعل کا
ضمان لازم کرتا ہے اور اس پر عوض لازم ہوتا ہے، اگر مثلی چیز ہو تو اس کا
عوض مثلی واجب ہوگا اور اگر ذوات قیم میں سے ہو تو قیمت لازم
ہوتی۔ یہ جمالی حکم ہے، اس لئے کہ ضائع، مرتکف ہونے والی
چیزوں میں بعض دو بھی ہیں جن میں کوئی ضمان لازم نہیں ہوتا، جیسے
اگر کسی شخص پر کوئی انسان یا پتہ پایہ کرے، اور اس کا وفاء جبر اس
انسان یا پتہ پایہ کے قتل کے ضمن نہ ہو، چنانچہ اس نے قتل بھی کر دیا تو
اس پر کوئی ضمان نہیں۔ اس کے برخلاف بعض دو مباح عمل بھی ہیں
جن میں ضمان واجب ہو جاتا ہے جیسے کوئی مضطر اگر دوسرے کا مال
کھالے تو اس میں سوائے مالکیہ کے تمام شرکاء کے رد یک ضمان
واجب ہے۔

اس سلسلہ میں شاہ جیسا کہ امام زرکشی نے بیان کیا ہے کہ
تعدی (ریاقتی) ہمیشہ قائل ضمان ہو سکتی ہے لایکہ کوئی دلیل اس
کے خلاف پائی جائے اور فعل مباح سا قائل ہو سکتا ہے لایکہ اس کے

خلاف کوئی دلیل قائم ہو۔ ضرر کے ممنوع ہونے کے سلسلہ میں بنیاء
درصل بنی مریم علیہ السلام کا قول ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۱)
(جی نہ کسی کو نقصان پہنچے ورنہ ہی نقصان پہنچایا جائے)۔
مذکورہ تمام مباحث میں بہت تفصیلات ہیں جو ان کے باب اور
صفا، حالت میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۲) نفع بخش، فعال (یا اثر اجلاسب):

۱۳۔ کبھی کبھی انسان دوسروں کے لئے نفع کا کام کرتا ہے جس کے
نتیجہ میں وہ اس دوسرے شخص کے حق میں قرض دہندہ بن جاتا ہے،
اس لئے کہ اس نے اس کے نفع کا کوئی کام کیا یا اس کی طرف سے کوئی
معاہدہ پورا کیا۔

عصر حاضر کے فقہاء اسی کو "اثر اجلاسب" سے تعبیر کرتے ہیں۔
اس سے مراد اس کے برعکس یہ ہے کہ جس نے دوسرے کی طرف
سے کوئی دین، قرض، یا کوئی قاعدہ پہنچایا تو اس کی وجہ سے یہ
کام کرے والا ذمہ دار بن جائے گا۔ جس شخص کی طرف سے بلا کسی سبب
کے، دین، یا کوئی دین، یا کوئی قاعدہ پہنچایا گیا وہ ذمہ دار بن جائے گا۔ اس کی وجہ سے

(۱) دیکھئے شاہ ابن کثیر ص ۲۸۹، ۲۹۰، لہجہ رومی القواعد ۶۰/۲، ۳۲۲-
۳۳۳، لہجہ لاف بن زحل بنیامش فتح اعلیٰ ۳۶۲-۳۶۸، فتح کردہ
دارالحدیث بیروت، الفروق للقرطبی ۱/۱۹۵، ۱۹۶، القواعد لابن رجب
۲۰۳-۲۰۵، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹۔

حدیث: "لا ضرر ولا ضرار"۔ "کی روایت مالک نے بخاری ماری سے
مرسل کی ہے ابن ماجہ نے عبادہ بن الصامت کے واسطے سے اس کو موصوف
بیان کیا ہے حالانکہ اس کی سند میں قطعاً ہے نووی نے اس کو ضعیف قرار
دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی کئی مسانید ہیں جن سے اس کو تقویٰ ہوتی ہے علانی
نے کہا ہے کہ اس حدیث کی کچھ شواہد حدیثیں بھی ہیں جن کا مجموعہ صحت یا حسن
کے درجہ تک پہنچتا ہے اور جو کامل استدلال ہے۔ (الموطا ۲/۲۵۵ طبع عیسیٰ
ابن یس، سنن ابن ماجہ ۲/۸۳ طبع عیسیٰ ابن یس، فیض القدر ۱/۳۱۱، ۳۱۲
طبع المکتبۃ النجادیہ)۔

معنی (یعنی جس کو قاعدہ پہنچایا گیا ہو) وہ اس کا ضمانت آپ پر لازم
کرنے والا ہوتا ہے جس کو دوسرے نے اس کی طرف سے لیا ہے
یا انجام دیا ہے۔ اس مسئلہ میں کوئی ایسا قاعدہ و کلیہ نہیں ہے جس کے تحت
اس سے متعلق نزایات مدرت ہوں، بلکہ مختلف ابواب فقہ میں
متفرق مسائل میں جو اس سے مماثلت رکھتے ہیں۔ ۱۴۔ مرتکب کا
مرہون اور اس سے ہوئے سامان یا بھارے ہوئے شیخ پر اٹھانے
والے کا شریعتاً کسی کے عمام بیوی قریبی رشتہ دار اور جانوروں پر
شریعتاً نہایت بدشعور شخص شریعتاً نہ کر رہا ہو جس پر یہ عمار کی عمارت ہوتی
ہے۔ مثلاً ایک میں سے کسی ایک کا مال مشتہک کے سبب میں دوسرے
کی خیمہ ہوئی یا شریعتاً سے انکار پر شریعتاً کرنا، اسی طرح مکان کے
اوپر کسی عمارت کے کسی حصہ کی وجہ سے بچے میں تعمیر کرنا، جہد
مالکیا جائے گی سے اس نے اس کی اجازت نہ لی ہو، یا مشتہک، پور
کوئی، یا بنا یا غیر مستحق کو مال زکاۃ دینے والا وغیرہ۔

اسی طرح کے مسائل میں مسئلہ پر وہاں واجب و لازم ہوگا جو اس
کی طرف سے لیا گیا یا، اور جس نے مال شریعتاً لیا ہے سے یہ حق
حاصل ہے کہ جن کے لئے شریعتاً لیا ہے بعض حالات میں ان سے
رجوع کر لے اور شریعتاً کیا ہو مال وصول کر لے (۱)، البتہ اس سلسلہ
میں بڑے اختلافات اور تفصیلات ہیں، کہ رجوع کا حق کب ہوگا، اور
کب نہیں، اس لئے کہ ایک فقہی قاعدہ یہ بھی ہے کہ جو شخص دوسرے کا
دین اس کی اجازت اور حکم کے بغیر ادا کر دے وہ متبرع (تبرع
کرنے والا) کہلائے گا، جسے قرض میں ادا کئے ہوئے مال کو، پس
لینے کا حق نہ ہوگا۔ اور "قواعد ابن رجب" میں پختہ اس قاعدہ اس

(۱) دیکھئے اشعری لہجہ ازہر ۱/۶۵، ۶۶، فتح البیہ ۳/۵۸، فتح اعلیٰ لہجہ
۲/۲۵۵، ۲۵۸، خشی لا دولت ۲/۲۳۳، ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۸۲، قواعد
ابن رجب ص ۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مرشد الخیر اس (۱) ص ۱
۲/۱۵، ۲۰۲، مجمع الصراعات ۵۸، ۵۹، ۶۰

شخص کے حق میں یا نہ کیا ہے جو فی کے مال پر اس کی اجازت کے بغیر خرچ کر دے تو اسے رجوع کالقی حاصل ہوگا۔ اس فائدہ کے ضمن میں اس قسم کے بہت سے مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ یہ سائل فقہ کے مختلف ابواب میں دیکھے جاسکتے ہیں، مثلاً شریعت، رہن، اتقی، زکاۃ وغیرہ کے ابواب میں موجود ہیں۔ ”مجمع المصنوعات“ میں بھی اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں، عام قرائنی کی کتاب ”الفرق“ میں ہے: ہر وہ شخص جو دوسرے کے لئے کوئی کام کرے یا دوسرے کو کوئی فائدہ پہنچائے مال سے یا دوسرے کی کسی چیز سے اس کے حکم سے یا اس کے حکم کے بغیر تو یہ عمل مانع ہوگا۔ اب پھر اگر وہ تعملاً کرے گا تو اسے رجوع کالقی نہ ہوگا۔ بین اگر تعملاً کرے۔ یہ منفعۃ قبل کی چیز ہو تو شرف کرنے والے کو نہت مثل ملے گی، اور اگر مال ہو تو اسے اس شخص سے پینے کا حق ہوگا جس کی طرف سے اس نے لیا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ کام یا ہو جو اس شخص کے لئے نہ مری ہو جس کے لئے وہ کیا گیا۔^(۱)

(۳) شرع:

۱۳۔ مسلمان اسلام لانے کی وجہ سے اسلام کے تمام احکامات قبول کرنا چاہئے، پر لازم کرنے والا مانا جاتا ہے۔ چنانچہ ”مسلم اثبوت“ میں ہے ”الإسلام التوام حقیقة ما جاء به النبی ﷺ“^(۲) (اسلام یہ ہے کہ بنا کریم ﷺ جو کچھ لے کر تشریف لائے اس کو چننے پر لازم کر پائے)۔

مسلمان کو اسلام کی وجہ سے جن چیزوں کا لازم کرنے والا سمجھا جاتا ہے، ان میں وہ چیزیں بھی ہیں جو شریعت کی طرف سے ایک مسلمان پر خاص تعلقات و رشتہ داری کی بنیاد پر لازم ہوتی ہیں، (۱) افروق ۹۳، تہذیب افروق ۲۱۹/۳ (الفرق ۱۷۱)، بخاری ۵۵۷۷ (۲) نو تجرحت شرح مسلم اثبوت ۸۰/۱۔

اور انہیں میں سے اپنے غریب رشتہ داروں پر نفقہ کو پینے پر لازم کرنا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کافراں ہے: ”وعسی المولود له درلہن وکسولہن بالمعروف“ (اور جس کا بچہ ہے، اس کے امہ ہے س (ماؤں) کا کھانا اور کپڑا موائی و تور کے)۔ گئے ہے: ”وعسی الوارث مثل دلک“^(۱) (اور بنی طرح) کا تقلم)، رث کے امہ ہے)، ایک تیسری جگہ ہے: ”وقصی ریک الا تعبدوا الا باہ و بالوالدین احساناً“^(۲) (اور حیر پر راگارنے حکم دے رکھا ہے کہ بچہ ہی (ایک رب) کے ہر کسی کی پرستش نہ کرنا اور ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک رکھنا)۔

انہیں میں سے ولایت شرعی بھی ہے، جیسے باپ اور دادا کی ولایت، جس کا بیان اس آیت کریمہ میں ہے: ”وَالْأَنْفُلَا الْجَنْمِ حَتْمِ اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ اُنْسَمَ مِنْهُمْ رُشْدًا فَاذْلَعُوا بِالْهَمِ اَمْرًا لَّهُمْ“^(۳) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔ ولایت کی وجہ یہ ہے کہ ولی میں پوری شفقت پائی جاتی ہے، اور جو یتیم بچے ہوتے ہیں اور اسی طرح نابالغ بچوں میں کم عمری کی وجہ سے معاملات اور تصرفات برتنے کا شعور پوری طرح نہیں ہوتا ہے۔

جو چیزیں بندوں پر خود بخود لازم ہو جاتی ہیں ان میں میراث کا بدلہ کرنا اور جو چیزیں بھی ہیں جو بغیر قہر کے کسی مسلمان پر لازم ہو جاتی ہیں۔

عامہ کا ساقی فرماتے ہیں: یہاں لزیم اس ذات کی طرف سے لازم کرنے کی وجہ سے ہے جس کو ولایت الزام حاصل ہے یعنی

(۱) سورۃ بقرہ ۳۳۔

(۲) سورۃ اسراء ۲۳۔

(۳) سورۃ نساء ۶۔

الترام ۱۵

اللہ تبارک و تعالیٰ، لہذا یہ حکام قبول پر موقوف نہیں ہوں گے، جیسا کہ دیگر تمام احکام شارٹ کی طرف سے ابتدا، لازم نہ ہونے کی وجہ سے لازم ہو جاتے ہیں^(۱)، اس اسباب میں ایک اور سبب کا اضافہ کرنا ممکن ہے، وہ وہ اثر و ثمران سے ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی غلطی مبادت اثر و ثمران سے تو اثر و ثمران نہ ہونے کی وجہ سے وہ اس کے تمام کو لازم کر رہا ہے، اور اگر اس کو فاسد اثر و ثمران سے تو اس کی قضاء واجب ہے جیسا کہ مالکیہ اور حنفیہ کی رائے ہے^(۲)۔

مذکورہ بالا تین اسباب فعل ضار، فعل مانع اور شرع یہ دو اسباب ہیں جن کو عصر حاضر کے ماہرین فقہ و فتنہ ہی مصادر التزام (اسباب التزام) شمار کرتے ہیں، بین حقیقت میں یہ التزام کے قبیل سے سمجھے جاتے ہیں نہ کہ باب التزام سے جیسا کہ علامہ کاسانی کا حکام گذر چکا ہے۔

۱۵۔ وہ تصرقات جو انسان کے لئے (اختیار) سے وجود میں آتے ہیں فقہاء ان کو "الترام" سے تعبیر کرتے ہیں، اور جو تصرقات جبر اس کے ارادے کے وجود میں آجائیں تو اسے "الترام" یا "ترام" سے تعبیر کرتے ہیں، اس لئے کہ التزام حقیقی یہ ہے کہ انسان اپنے وہ کوئی چیز واجب اور لازم کرے۔ اسی وجہ سے ماہر قرآنی فرماتے ہیں: کافر جب اسلام لے آئے تو اس پر (زمانہ غر کے معاملات میں سے) اثر یہ ضرورت کاٹنا، اجارہ دہی اہل اسلام کی دیون کی واپسی لازم ہو جاتی ہے جس کا اس نے معاملہ کیا تھا، اور اس قسم کی دیگر چیزیں بھی واجب ہیں، لیکن قصاص، غصب اور لوٹ مار کی چیزیں لازم نہیں ہوتیں۔ اس لئے کہ کافر حالت غر میں جس چیز

سے راضی رہا اور اس کا مال جس چیز کو مستحق کے دینے پر مقصود رہا تو اسلام لانے کی وجہ سے وہ چیزیں ساتھ نہیں ہوگی (بلکہ لازم ہوگی) اور جس چیز کو مستحق کو دینے پر اور "سنگی" پر راضی نہیں تھا جیسے قتل اور غصب اور چیزیں اور اس طرح کی دیگر چیزیں تو یہ سب ساتھ ہو جائیں گی، اس لئے کہ اس نے اس کاموں کو بخش اس عقار پر کیا کہ وہ ان میں نہیں "اگرے گا لہذا یہ ساری چیزیں ساتھ ہو جائیں گی اس کی وجہ یہ ہے کہ ان چیزیں کو وہ لازم نہیں سمجھتا تھا بے کو لازم کر دینے سے اسلام سے دوری اور نفرت پیدا ہوگی^(۱)۔

اس اثر ہم ان لازم کرنے والی چیزوں کو یوں مان لیں کہ یہ حکم التزام کا سبب و باعث ہیں اور اس طرح تمام التزامات کو شرع کی طرف لوٹایا جاسکتا ہے، کیونکہ شریعت نے ہی تمام تصرقات اور معاملات کے حدود، قیود، مقررے ہیں، ان کو ہی چپہ راست ہیں، ان کو ہی درست نہیں ہیں، اور اس کے حکام بھی یوں رہا ہے گئے ہیں، لیکن ان کے ساتھ یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو انسان پر واجب کر دیا ہے اس کے کچھ پر و راست اسباب بھی رکھے ہیں (کہ جن کو بندہ اپنے ہاتھ اور اختیار سے کرنا ہے)، اسی قبیل سے یہ امر بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کے اختیاری تصرقات کو اس کے لئے سبب التزام قرار دیا ہے، علامہ زرکشی اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں: جن چیزیں کو اللہ تعالیٰ نے مکلف بندوں پر واجب قرار دیا ہے، وہ چند ہیں، ایک وہ جس کا سبب جنایت (ظلم، زیادتی) ہو جس کو عقوبت اور سزا کہتے ہیں۔ دوسری وہ ہے جس کا سبب اختلاف ہے جس کو ضمان کہتے ہیں، ایک تیسری چیز وہ ہے جس کا سبب الترام ہے جس کو ضمان یا اہت یا مہنہ کہتے ہیں، انہی میں سے دیون، عاریت اور وصیت وغیرہ ہیں، جن کی واپسی التزام کی وجہ سے لازم

(۱) مجمع خلیفہ ۲/۲۷۷، المجلد ۱۶۶، تفسیر لاریات ۳/۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶

۳/۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، البدائع ۲/۳۳۲

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۵۲، طبع اولہ لفظ ۲/۹۰، طبع اخبار طبرستان

(۱) الفروق الفرائد ۳/۱۸۳-۱۸۵، طبع دار المعرفہ

ول: صیغہ:

۱۸- الترام کا صیغہ یجاب وقبول دونوں سے مل کر بنتا ہے، مین یہ س الترامات میں ہوتا ہے جو ملزم "و ملزم لہ" دونوں کے ارے پر موقوف ہوں جیسے نکاح و معاوضہ کے معاملات مثلاً اثر یہ مقرر جنت و ر جا رہ (کرایہ) کے معاملات، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق بھی ہے۔ لیکن وہ الترامات جو تہرات کے قبیل سے ہوں جیسے وقف، وصیت و رسمہ ان میں قبول سے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے (۱)، اور کچھ الترامات میں جو صرف ملزم کے ارے سے مکمل ہو جاتے ہیں جیسے نذر، حلق (آزادی) اور قسم اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

صیغہ الترام (یعنی ایجاب) لفظاً ہوا کرتا ہے یا اس کے قائم مقام تحریر یا قائل ذمہ شمار وہ اس طرح کی کسی چیز سے جو کسی شخص کے حق میں ہے "پہنے" پر کسی چیز کے لازم کر لینے کو کہتے ہیں (۲)۔

اور کبھی کبھی "الترام" فعل سے بھی ہوا کرتا ہے، جیسے جہاں، راجع، یہ شروع کر دینے کی وجہ سے ذمہ میں لازم ہو جایا کرتے ہیں، انی طرح اگر کوئی نماز کے لئے کھڑا ہو جائے اور نیت کر لے اس کے بعد تکبیر کہے تو اس سے پہلے رب سے باطل نماز کا حامل بن گیا (۳)۔ اسی طرح "الترام" کبھی کبھی عرف و عادت کی بنا پر بھی ہوا کرتا ہے، چنانچہ مشہور فقہی قاعدہ ہے: "العادۃ محکمۃ" یعنی عرف و عادت فیصلہ کن حیثیت رکھتی ہے، یہی بنا پر فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی عورت سے کسی مرد سے نکاح یا "رہ" اپنے گھر ہی میں رو رہی

تھی، شوہر بھی نکاح کے بعد اس کے ساتھ اسی گھر میں رہنے لگا تو شوہر پر کوئی کرایہ واجب نہ ہوگا، والا یہ کہ یہ واضح ہو جائے کہ عورت کر یہ کے ساتھ ماں رو رہی ہے (تو شوہر کے ارے پر یہ لازم ہوگا) (۱)۔

یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ زیادہ تر الترامات اپنے خاص ماسوں سے متنازعات چنانچہ الترام اثر بالعرض ملک ہے اگر نہ کا ہو تو اسے "ج" کہتے ہیں "و اثر بغیر عوض ہو تو سے بہ عقیقہ یا صدق کہتے ہیں، اسی طرح اثر بالعرض مسعت پر قدرت و قابو دینے کا الترام ہو تو اس کو اجارہ کہتے ہیں "و اثر یہ بدعاوش ہو تو اس کو عاریت یا وقف یا عمری کہتے ہیں، ان کا الترام ہو تو اسے "ضمان" کہا جاتا ہے، اور اثر، ان کی ذمہ داری کسی دوسرے کو دے دی جائے تو اس کو حوالہ کہا جاتا ہے، اور اس سے دستبرداری کو "امراء" کا نام دیا جاتا ہے، و اثر اب کی نیت سے اللہ تعالیٰ کی طاعت کا الترام ہو تو اس کو "نذر" کہا جاتا ہے (۲)۔ اسی طرح اور دوسرے الفاظ و اصطلاحات ہیں جو الترام سے متعلق ہیں، تاہم الترامات کی س تمام قسموں کے سے مخصوص الفاظ تعبیرات مستعمل ہوتے ہیں، خواہ وہ الفاظ تعبیرات صریح ہوں یا گمانی جن میں نیت یا قرینہ کی ضرورت پڑتی ہے، ان سب سے متعلق بحثیں ان کے ابواب میں موجود ہیں وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔

بلکہ فقہاء نے کچھ مخصوص الفاظ کا کرنا ہے جو الترام کے سے صریح سمجھے جاتے ہیں "و" یہ ہیں: "الترمت" یا "الترمت" نفسی (میں نے پہنے) پر لازم کر لیا، انجی میں سے لفظ "علی" یا "الی" بھی ہے، چنانچہ "الہدایہ" (۳) کے باب الکملہ میں مذکور ہے: اگر کسی نے کہا: "علی" یا "الی" تو کمالہ درست ہو جائے گا،

(۱) تلمیذ ابن ماجہ ص ۳۴، ۳۵، البدائع ۱۱۵، ۱۱۶، جوہر الاکلیل ص ۷۷، نہیۃ المکنج ص ۲۳، قواعد الاحکام ص ۳۲، الاشیاء للسیوطی ص ۳۰۳، ص ۳۰۳، معنی ص ۱۰۰، ۱۰۱، لمکھور ص ۵۳، ۵۴۔
(۲) نہیۃ المکنج ص ۳۹، ۴۰، ۴۱، فتح الباری ص ۲۱۸۔
(۳) اعلام الموقعین ص ۱۲، احکام المکران لابن العربی ص ۵۶، التوضیح لاسرار ص ۳۳۔

(۱) فتح الباری ص ۲۳۸۔
(۲) فتح الباری ص ۲۱۸، طبع دہلی۔
(۳) الہدایہ ص ۸۷، ابن ماجہ ص ۲۵۳۔

اس سے کہ یہ التزام کے صیغے ہیں، اسی طرح علامہ ابن عابدین ثانی نے بھی ذکر کیا ہے، اور ”نہایۃ المحتاج“ (۱) میں ہے: قرار میں صیغہ کی شرط لفظیاً مطلق کی تحریر یا کوئے کا شمار ہے جس سے کسی حق کا التزام سمجھا جائے، مثال کے طور پر یوں کہا جائے: ”لو یبد هذا الثوب“ (یہ کپڑے زیبہ کے ہیں)، یا کسی قرض خواہ کے قرضے کا قرا کر کیا جائے تو یہ الفاظ استعمال ہوں گے: ”علی“ یا ”فی دمتی“ اسی طرح کسی سہام کا قرا کر ہو تو اس کے صیغے ”معی“ و ”عندی“ ہیں۔

دوم بہ التزام:

۱۹۔ ”بالتزام“ وہ شخص کہتا ہے جو کسی بھی چیز کو اپنے ذمہ لازم کر لے، جیسے کسی چیز کے پرکار بندہ کی ”نگلی یا سی کام کی انجام دہی کی ذمہ داری اپنے سر لے لے، التزامات کی مختلف انواع و اقسام ہیں جیسا کہ مشہور ہیں۔

جو چیزیں معاوضات و مالی تبادلہ کے قبیل سے ہیں ان میں نی الجملہ اہلیت تصرف کی شرط ہے، اور جو تعمیلات کے قبیل سے ہیں ان میں تصرف کی اہلیت شرط ہے (۲)۔

اس بارے میں وکیل، ولی اور فضولی کے تصرفات کے اعتبار سے تمییزات ہیں، جو اپنے اپنے ابواب میں مذکور ہیں، بعض فقہاء جیسے حنابلہ سے بے قوف اور بدتمیز اپنے غیہ دہی وصیت کی اجازت ہی ہے (۳) اس بارے میں بھی تمییزات ہیں جو ان کے ابواب میں بیان کی گئی ہیں۔

سوم بہ التزام:

۲۰۔ جس کے لئے کسی چیز کا التزام کیا جاتا ہے وہ تو دوس (قرض، ہبہ) ہو گا یا صاحب حق، التزام باہمی عقد سے ہو گا، التزام و عقد میں ایک فریق ہو تو اس میں اہلیت شرط ہے، یعنی عقد کرنے کی اہلیت شرط ہے، جیسا کہ عقود کے بارے میں مشہور ہے، ورنہ اس کے نائب کے واسطے سے عقد مکمل ہو گا۔

اور التزام افراد کی ارادہ سے متعلق ہو تو التزام فیہ میں اہلیت عقائد کی شرط نہیں ہے۔

بالتزام کے حق میں فی الجملہ جو شرائط ہیں ان میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کا مالک ہونا درست ہو یا یہ کہ لوگ اس سے اتفاق کے مالک ہوں، جیسے مساجد اور پل (۱)، اسی بنیاد پر فقہاء کہتے ہیں کہ حمل کے حق میں التزام درست ہے اور اس شخص کے حق میں بھی درست ہے جو غنقریب ہی وجود میں آئے، لہذا اس پر صدقہ کرنا اور اس کے لئے ہبہ کرنا درست ہو گا (۲)۔

اور مالکیہ کے نزدیک اس میت کے حق میں بھی وصیت درست ہے جس کی وفات کا طم وصیت کرنے والے کو ہو، اور اس صورت میں جس چیز کی وصیت کی جائے کی اس سے سو صلی (جو کہ وفات پا چکا ہے) کے دیون ادا کئے جائیں گے، دیون نہ ہوں تو وراثہ پر موجب تصرف کی جائے گی، اگر وراثہ بھی نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی (۳)۔

ان طرح مفلس میت کے دیون کی کفایت جائز ہے۔ اور یہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے۔ چنانچہ بخاری میں حضرت سلمہ بن

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/۵، ۲۰۹/۸، ۲۰۹/۲، ۲۲۹/۲۔

(۲) فتح الباقی ۱/۵، ۲۰۹/۸، ۲۰۹/۲، ۲۲۹/۲، ۲۲۹/۲۔

رد المحتار ۱/۵، ۲۰۹/۸، ۲۰۹/۲، ۲۲۹/۲، ۲۲۹/۲۔

(۳) فتاویٰ دارالافتاء ۲/۵۳۹۔

(۱) فتح الباقی ۱/۵، ۲۰۹/۸، ۲۰۹/۲، ۲۲۹/۲۔

(۲) رد المحتار ۱/۵، ۲۰۹/۸، ۲۰۹/۲، ۲۲۹/۲، ۲۲۹/۲۔

(۳) رد المحتار ۱/۵، ۲۰۹/۸، ۲۰۹/۲، ۲۲۹/۲، ۲۲۹/۲۔

التزام ۲۱

کوئ کے واسطے سے مرہی ہے: "ان النبی ﷺ قتی برجل یصلی عیہ فقال: هل علیہ دیں؟ قالوا: نعم دیاراں، قال: هل ترک لہما وفاء؟ قالوا: لا، فاحرقہ، فقیل: لم لا یصلی عیہ؟ فقال: ما تنصعہ صلاتی ودمتہ مرہونہ إلا ان قام احدکم فصمنہ، فقام ابو قتادہ فقال: ہما علی یا رسول اللہ، فوصلی علیہ النبی ﷺ، (۱) (نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص کا جنازہ لایا گیا تاکہ آپ ﷺ نماز جنازہ پڑھائیں، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا اس پر قرض ہے؟ صحابہ پر امن نے عرض کیا: ہاں اوہ دیاراں ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: یا ہوسوں نے تمہاں مجھ پر قرض ہے جس سے قرض کی ہو سکتی ہو تو اسے لو اسے جو اب دیو نہیں ہو۔ آپ ﷺ پیچھے سے آئے آپ ﷺ سے پوچھا: کیا اللہ کے رسول! آپ ان کی نماز کیوں نہیں پڑھ رہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: میری نماز اس کو یا تا دم دیکھنے کی جس کا ذمہ قارئ نہ ہو (اور اس پر دوسرے کا حق ہو)، اسی طرح میں سے کوئی اس کی ذمہ داری قبول کر لے، چنانچہ حضرت ابو قتادہ کھڑے ہوئے اور کہا: اے اللہ کے رسول! وہ دو دیاراں میرے ساتھ ہیں، اس کے بعد آپ ﷺ نے نماز پڑھائی۔) اسی طرح مہول شخص کے

(۱) جوہر لؤلئیل ۱۹۲، نہایت کتاب ۳۸، ۳۱۸، اسی ۵۹۱۳۔

حدیث: "مسلمہ بنی الکوع۔۔۔" کی روایت بخاری نے اس طرح کی ہے: "کنا جلوسا عند النبی ﷺ إذ کئی بجمارۃ قالوا: صل عیہا، فقال: هل علیہ دیں؟ قالوا: لا، قال: فهل ترک حبنا؟ قالوا: لا، فوصلی عیہ، ثم کئی بجمارۃ آخری قالوا: یا رسول اللہ ﷺ صل عیہا، قال: هل علیہ دیں؟ قیل: نعم، قال: فهل ترک حبنا؟ قالوا: لا، قال: فوصلی عیہا، ثم کئی بالثالث قالوا: صل عیہا، قال: هل ترک حبنا؟ قالوا: لا، قال: فهل علیہ دیں؟ قالوا: لا، قال: فوصلی عیہ، فکرم علی صاحبکم قال ابو قتادہ: صل علیہ یا رسول اللہ وعلی عیہ، فوصلی علیہ" (بخاری ۶۶۱۳، ۶۶۱۴، طبع انتقیر)۔

حق میں کوئی چیز لازم کر لینا جائز ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ امام کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ جہاد میں ماں غنیمت کا کچھ حصہ بطور انعام، یہ کے لئے مجاہدین کو یہ کہہ کر تادور کرے کہ جو مجاہد ہنز کو قتل کرے، اسے اس کا سارا مال ان مجاہد کو ملے گا، اس وقت اگر کوئی مسلمان کسی دشمن یا امام کو قتل کرے تو اس کے تمام سامان کا وہی مستحق ہوگا اگرچہ وہ ان لوگوں میں سے ہو نہ رہا ہو انہوں نے امام کی بات سنی ہو (۱)۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ اگر کوئی شخص میرے مال میں سے کچھ لے لے تو وہ اس کے لئے مباح ہے، پھر اگر کوئی بغیر علم کے بھی اس کا مال لے لے تو وہ لینے والے کا ہو جائے گا (۲)، اسی زمرہ میں مسلمانوں کے لئے پانی کی پھیل یا مسلمانوں کے سے پناہ گاہ کی تعمیر کا مسئلہ بھی ہے (۳)، اس مسئلے کی تفصیلات اپنے اپنے باب میں دی ہیں۔

چہارم: محل التزام (ملتمہ ہے):

۲۱۔ التزام اس فعل کو۔ جب کرنا ہے جس کو اللہ امر کرنے والا انجام دے گا، جیسے خرید اور کوثر یہ ہے ہمارے سامان کے پہنچانے کا اور فروخت کنندہ کو دشمن پہنچانے کا التزام، اسی طرح دین کی ہو سکتی اور وریعت کی حفاظت کا التزام، یہ راہ رعایت پر پینے والے کو تین سے انتفاع پر قدرت، پینے کا التزام، مویوبہ کو بہار مستین کو صدقہ پر قدرت، پینے کا التزام، عقد استصناع (کسی چیز کے ہونے کا معاملہ کرنے) عقد مساقاۃ (بٹ کو بنانی پر دینا)، عقد مزاحمت (زمین کو بنانی پر دینا)، نذر مانے ہوئے کام کرنے اور حق کو ساقط کرنے کا التزام، غیر وہ غیر وہ اس طرح کے معاملات

- (۱) ابن ماجہ ص ۳۸، اختیار ۲۲، شرح تفسیر لؤلؤ ۱۰۷۔
(۲) تکرار ابن ماجہ ص ۳۹۹۔
(۳) اختیار ۵۳۳۔

مام ثانی بھی ہیں، وہ بیہ، صدق، ابراہ، خلع، صلح وغیرہ میں بھی جہالت کی وجہ سے ان کو ممنوع قرار دیتے ہیں، لیکن بعض متنباء و دیگر ہیں جو اس میں تفصیل دیتے ہیں، جیسے امام مالک، وہ فرماتے ہیں کہ کچھ تصرفات تو وہ ہیں جن میں غرر اور جہالت سے اجتناب لیا جاتا ہے، اور یہ وہ تصرفات ہیں جن میں ہرگز ایسا جاتا ہے اور وہ تصرفات جو مال میں بڑھوتری کا سبب ہوں اور ان سے مال بڑھتا مقسود ہو اور کچھ تصرفات وہ ہیں جن میں غرر اور جہالت سے اجتناب نہیں کیا جاتا ہے اور یہ وہ تصرفات ہیں جن میں مقصد حصول مال و سرمایہ کاری نہیں ہوتا، اسی وجہ سے ان کے نزدیک تصرفات تین طرح کے ہیں، طریقین اور واسطہ (دو ایک دوسرے کے بالمتبادل و ایک دوسرے کے درمیان ہوتا ہے)۔

۲۴- طریقین (ایک دوسرے کے بالمتبادل تصرفات) میں ایک تو خالص مقصد و الا تصرف ہے جس میں غرر اور جہالت سے اجتناب کیا جاتا ہے، والا یہ کہ اس میں کوئی مجبوری ہو اور عادتاً اس کو کوار کیا جاتا ہو، دوسرا تصرف وہ ہے جس میں صرف احسان ہو اور سرمایہ کاری اس کا مقصد نہ ہو، جیسے صدقہ و بیہ و غیرہ، کہ اس تصرفات سے سرمایہ کاری و سرمایہ کا بڑھانا مقصد نہیں ہوتا، بلکہ اگر یہ چیزیں ان کو بدل کے جن پر ان کے ذریعہ حساب کیا گیا تو ان کو کوئی ضرر نہیں ہوتا، اس لئے کہ انہوں سے اس میں کچھ شرٹ نہیں یا، یہ خلاف پہلی قسم کے کہ وہ گڑبگڑ اور جہالت کی وجہ سے ضائع ہو جائے تو مقابلہ میں شرٹ یا ہو مال ضائع ہو جائے گا، اس لئے شریعت کی حکمت کا تقاضا ہے کہ اس میں جہالت کو ممنوع قرار دیا جائے، لیکن وہ تصرف جو محض احسان ہے، اس میں کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے شریعت کی حکمت کا تقاضا اور حسنات پر لوگوں کو آمادہ کر کے کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں نہ طرح سے وسعت برتی جائے خواہ معصوم ہو یا مجبور، یہ وسیع تقیین طور پر ہے

تصرفات کی نشست بٹن کو آسان بنانے والا ہے جہالت یا غرر وجہ سے اس کو ممنوع قرار دینے میں اس تصرف میں کمی ہے، چنانچہ اگر کسی نے کسی کو اپنا بھگاہو غلام بیہ کیا تو اس کے لئے ممکن ہے کہ اس کو پا لے تو اس کو ایسی چیز حاصل ہو جائے گی جس سے وہ فائدہ اٹھائے گا۔ اور اگر اس غلام کو نہ پالے تو اس کو کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے کچھ شرٹ ہی نہیں کیا۔

یہ مسئلہ یہ ہے، پھر یہ کہ حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو تمام اقسام کو عام ہو اور ہم یہ کہہ سکیں کہ اس سے نصوص شرع کی مخالفت لازم آتی ہے، کیونکہ ان احادیث کا تعلق صرف بیع وغیرہ سے ہے۔

۲۵- مذکورہ دونوں طرح کے تصرفات کے اعتبار سے درمیانی تصرف نکاح ہے، اس کو اس پہلو سے دیکھا جائے کہ اس کا مقصد ماں حاصل کرنا نہیں ہے، بلکہ اس کا مقصد مؤدت و الفت اور سکون ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں جہالت اور غرر مطلقاً جائز ہو^(۱)، اور دوسرے پہلو سے دیکھا جائے تو شارع نے اس میں مال کی شرط لگائی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ"^(۲) (یعنی تم انہیں اپنے مال کے ذریعہ سے تلاش کرو)، جس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں غرر اور جہالت ممنوع ہو تو ان دونوں جہتوں کے پائے جانے کی وجہ سے امام مالک نے درمیان کار سے احتیاط کیا، چنانچہ ان کے نزدیک نکاح میں غرر قلیل جائز ہے اور غرر بیش جائز نہیں، جیسے غیر متعین مام ہو یا گھریلو (جسیرا) سامان ہو اور اگر بھگاہو غلام بیہ بھگاہو ہو اس سے بچا جانے کو جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلی صورت میں عرف کے مطابق واسطہ واجب ہوگا اور دوسرے کے لئے کوئی ضابطہ

(۱) یہاں غرر و جہالت کا جواز پھر کے حق میں مراد ہے جیسا کہ آگے آئے گا۔

(۲) سورہ ناع ۲۴۔

نہیں، اس لئے ممنوع ہوگا، اسی بنیاد پر امام مالکؒ نے طلع کو پہلی دو قسموں میں سے اول میں شامل کیا ہے جس میں غرر مطلقا جا رہا ہے، اس لئے کہ نکاح و طلاق ان عقود میں سے نہیں ہیں جن کا مقصد معاوضہ ہو، بلکہ طلاق کا معاوضہ بخیر کی عوض اور بخیر ہی مال کے ہونا چاہیے، جس طرح مہر بخیر کی عوض کے ہوا کرتا ہے، دونوں میں یہی فرق ہے، اور اس مسئلہ میں فقہانہ بات یہی ہے جو امام مالکؒ نے کہی ہے^(۱)۔

اسی طرح الفروق میں یہ ہے کہ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ اس پر متفق ہیں کہ نکاح سے قبل طلاق اور ملک سے قبل عتاق کی تعلیق جا رہی ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی حبیبہ عورت سے کہے کہ اگر میں نے تم سے نکاح کیا تو تمہیں طلاق ہے اور اگر غلام سے کہے کہ اگر میں نے تم کو خرید لیا تو تم آزاد ہو، تو جب وہ نکاح کرے گا تو طلاق اس پر لازم ہوگی اسی طرح جب اس غلام کو خرید لے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا، لیکن اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے، البتہ امام شافعیؒ ملک سے قبل نذر کے تصرف کے جواز میں بیماری (یعنی مالک کی) موافقت کرتے ہیں، لہذا اگر کوئی کہے کہ اگر میں ایک دینار کا مالک ہوں تو وہ صدقہ ہے تو مالک ہوئے کے بعد وہ صدقہ ہو جائے گا۔

وتمام چیزیں جن کا صدقہ سزا مسمیٰ ہو، وہ کسی مسلمان کے ہاں نہیں ہوں تو وہ صدقات کے قسوں سے ہیں، اس کے لالہ، رن، میل ہیں:

اس غیر ممنوعہ کی نذر پر قیاس اس اعتبار سے کہ دونوں جگہ بھی معذور کا التزام ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَقُولُوا بِالْعُقُودِ"^(۲) (عقود

کو پورا کیا کرو)، اور طلاق اور عتاق بھی وہ ایسے عقد ہیں جن کا التزام کرتا ہے، لہذا ان کو پورا کرنا لازم ہوگا۔

۲۔ رسول اللہ ﷺ کا یہ رمان ہے: "المسلمون عسی شروطہم"^(۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں) یہ دونوں معاملات (طلاق و عتاق) شرطوں میں سے ہیں، لہذا ان کی رعایت نہایت ضروری ہے^(۲)۔

۲۶- (۲) حادہ زرقی کی کتاب لہجہ میں ہے: عقد لازمہ کی شرط یہ شرط ہے کہ معقوب، مایہ معلوم ہو اور فوری طور پر مقدور تسلیم ہو ورنہ عقد غیر لازمہ میں یہ شرط نہیں ہے، جیسے بھاگے ہوئے غلام کو لوٹانے پر اثبات اور عتاق کا معاملہ ساند ہونا چاہتا ہے۔

حادہ زرقی آگے فرماتے ہیں: کہ جب کسی عقد میں فریقین یا کسی ایک کی طرف سے عوض کا التزام ہو تو عوض اس وقت معتبر ہوگا جبکہ عوض معلوم ہو، جیسے خرید کر دو سامان کا شمس اور اگر یہ لے سامان کا عوض، البتہ اگر طالع کے عوض میں یہاں نہیں ہوگا، اس سے کہ اس میں جہالت معاملہ کو باطل نہیں کرتی ہے، کیونکہ اس کا ایک معلوم

(۱) حدیث: "المسلمون علی شروطہم" کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۴۸۳، شائع کردہ انتقہ) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابو داؤد (۲۰، ۱۹۴) طبع عزت عبید (۳) ورواک (المستدرک ۲۹۴) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے نقل کیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث اسکا ہے جس کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور اس میں ایک روایت کثیر ہیں جن کو سنائی نے ضعیف قرار دیا ہے اور لاہور میں نے اسکا تائید ہے اس حدیث کو صحیح قرار دینے کے متعلق ترمذی سے مناقشہ کیا گیا کہ اس کی اسناد میں کثیر بن عبد اللہ ہیں جو بہت زیادہ ضعیف ہیں، شکائی نے اس کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں کہ مذکورہ احادیث اور طرق ان میں سے بعض بعض کے لئے ثابت کی حیثیت رکھتے ہیں اس لئے اس کے متن جس پر سب متفق ہیں اس کا کم سے کم درجہ حسن کا ہے (مثل الاطارد ۸/ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ طبع دار الفکر)۔

(۲) الفروق ۱۶۹۔

(۱) الفروق ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱۔

(۲) سورۃ مائدہ۔

اور "امدب" میں ہے کہ ایسی چیز کی وصیت کرنا جس میں قربت
بشائبہ نہ ہو، جیسے تر جاگھ کے لئے وصیت کرنا یا حریوں کے لئے
تمتیا کی وصیت کرنا باطل ہے^(۱)۔

خلاصہ یہ ہے کہ جو ائمہ اہل حق جو غیر مشروع ہو درست نہیں ہے،
جیسے شایبہ یا وصیت وغیرہ میں شائبہ یا خنزیر کے چہرے دیکھنے کا
اتزام، اسی طرح رہا کے باہمی معاملہ کا اتزام یا جس سے شرعی نکاح
حرام ہوا اس سے نکاح کا ائمہ اہل حق وغیرہ اس تمام مسائل کی تفصیلات
اپنے اپنے جواب میں لکھتی جاسکتی ہیں۔

آثار الترام:

ائمہ اہل حق جو بی مرتب ہو وہ اس کے آثار کہہ سکتے ہیں اور الترام کا
مقصد پہلی بھی یہی ہے، آثار چہ تک تصرفات کے تابع ہوتے ہیں،
اس لئے تصرفات کے بدلے "ملتزم" کے مختلف ہونے کی وجہ سے
آثار بھی الگ الگ ہوتے ہیں، اور یہ آثار درج ذیل ہیں۔

(۱) ثبوت ملک:

۲۹- کسی میں یا منفعت یا اتحاق کی حیثیت ثابت ہوتی ہے، اور
ملتزم کے لئے اس کا منتقل ہونا ثابت ہوتا ہے، تصرفات میں جو
اس کا اتقان سارقتی میں جب کہ ان کے ارکان اور شرائط پورے طور پر پائی
جا میں، مثلاً بیع، اجارہ، صلح، تقسیم، رکن لوگوں کے نزدیک جس
تصرف پر قبضہ شرط ہے اس کا بھی لحاظ رکھا جائے گا^(۲)، اور یہ مسئلہ

دو روئوں میں سے ایک تمہارے لئے مباح ہے تو یہ دونوں درست
ہیں، اسی طرح شرکت کے معاملات اور خالص امانت کے معاملات
وہ سہوہ پئے، سو سو لگ لگ و تخیلوں میں ہوں اور آئی کے۔ ان
میں سے کسی ایک سو کے ساتھ مضاربہ نہ ہو، ہرے ایک سو کو
پس بطور وصیت رکھو تو اسی طرح کے معاملات درست ہیں۔ رہا
معاملہ فسوخ (مقد کو تم رو پئے کا) تو اس میں بطور تملیب اور امانت
جو بھی وضع کیا جائے گا وہ مکرم میں درست ہوگا۔ جیسے طلاق اور عتاق یہ
دونوں فسوخ میں ہیں "مہم" پر یہ واقع ہوں تب بھی ان کا وہ
ہو جائے گا۔

ب- محل کا حکم تصرف کے اکتی مونا:

۲۸- محل جس سے ائمہ اہل حق متفق ہوں اس کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ
وہ حکم تصرف کے قابل ہو، جس کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تصرف
خلاف شرع نہ ہو، یہ شرط عمومی طور پر متفق علیہ ہے، لیکن تنبیہات میں
کچھ اختلاف ہے، علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ "وہ تصرف جو تعمیل
مقصد سے قاصر ہو وہ باطل ہے، اسی وجہ سے آزاد شخص کی تربہ
فروخت اور حرام کام پر اجارہ درست نہیں ہے^(۱)۔

بن رشد نے اجارہ کی بحث میں لکھا ہے^(۲) کہ جس بیع کے
بارہ کے بنات پر عدا کا اتحاق ہے، وہ "وہ منفعت ہے جو حرام میں
سے حاصل ہو، اسی طرح "وہ منفعت جس کو شریعت نے حرام قرار دیا
ہو اس کا بارہ بھی باطل ہے، "۴۱۰ نوہ کرے" اہل گائے اہل عورت کی
جنت، اسی طرح ہر وہ بیع جو شریعت کی طرف سے انسان پر فرض میں
ہے جیسے نماز روزہ وغیرہ۔

(۱) المصوب ۱/۳۵۸

(۲) دائع المصالح ۳/۵۰۱، ۳۳۳، لا شاہ لابن نجیم ص ۳۳۶-۳۵۳،
مکتبہ لابن ماجہ ص ۳۰۵، ۳۰۵، لا شاہ لابن ماجہ ص ۳۰۵، ۳۰۵،
لوکیل ۲/۴۱۲، لا شاہ لابن ماجہ ص ۳۳۲-۳۵۱، لا شاہ
۲/۳۰۶-۳۰۸، لا شاہ لابن ماجہ ص ۳۰۶۔

لا شاہ لابن ماجہ ص ۳۰۶، ۳۰۷

۲ جدید مجلہ ۲/۳۰۶، انہی ۳/۳۳۶، ۳۳۷

مشفق علیہ ہے۔

کے بدلے میں مجبوس رہے گی، اس کی اصل (جس پر اسے قیاس کیا گیا ہے وہ) یہ ہے کہ ورثہ کے لئے ترکہ اس وقت تک مجبوس رہے گا جب تک کہ وہ لوگ میت کے ذریعہ کو ادا نہ کر دیں، فریق ثالثی کی دلیل یہ ہے کہ رہن کا سامان مجموعی طور پر کل حق کے مقابلہ میں مجبوس ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کا بعض بعض کے حصے میں مجبوس ہو، اس کی اصل مسئلہ کفالت ہے^(۱)۔

انی زمرہ میں، ان کی وجہ سے مدیون کے جس کا مسئلہ آتا ہے، نہج مدیون، ان کے لئے کی صلاحیت اور قدرت رکھتا ہو، اور اس کے ماہیوں کی، ان کی مال میں مال منوں کر رہا ہو، درائن قاضی سے مدیون کے جس، رقیہ کرنے کا مطالبہ، درائن غرضت کرے، اسی طرح دائن کو یہ حق بھی حاصل ہے کہ وہ مدیون کو سفر سے روک دے، اس لئے کہ اسے مدیون کے جس کے مطالبہ کا حق حاصل ہے^(۲)۔

(۳) تسلیم اور واپسی:

۳۱- آثار التزام میں تسلیم بھی ہے اس چیز میں جس کو سپرد کرنے کی ذمہ داری آدمی نے اپنے ذمہ لی ہو۔

پس بائع مشتری کو بیع سپرد کرنے کی ذمہ داری لینے والا ہے اور کرایہ کا معاملہ کرنے والا شخص سامان اور اس سے متعلق چیزوں کے کرایہ، ان کو اس طرح حوالہ کرنے کی ذمہ داری پینے والا ہے کہ اس سے اتفاق ممکن ہو، رشید اور مدبر یہ، رخصت سپرد کرنے کی ذمہ داری لینے والے ہیں، اور لہیر خاص اپنے آپ کو سپرد کرنے کی ذمہ داری لینے والا ہے اور کفیل اس چیز کو سپرد کرنے کا ذمہ دار ہے جس کی ذمہ داری لی ہے، اسی طرح شوہر مہر سپرد کرنے کا ذمہ دار

(۲) حق جس:

۳۰- التزام کے آثار میں جس کا بھی اعتبار کیا جاتا ہے مقررہ وقت کنندہ کو حق حاصل ہے کہ وہ اس وقت تک بیع کو روکے رکھے جب تک کہ ثمن کو وصول نہ کر لے جس کا اثر یہ ہے التزام کیا ہے والا یہ ثمن احوار ہو^(۱)۔

کرایہ پر گانے والے کو حق حاصل ہے کہ وہ منافع کو اس وقت تک روک لے جب تک کہ طے شدہ قوری مدت وصول نہ کر لے۔ کرایہ کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ کام کی انجام دہی کے بعد سامان کو روک لے، (تا آنکہ وہ اپنی مدت وصول کر لے) اگر اس کے کام کا اثر اصل سامان میں ظاہر ہو، جیسے جھوٹی رنگینہ، یہ سب احوال^(۲)۔

مرتبہ کو بھی ثمن مرہون کے روکنے کا حق اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ رہن دین نہ کر دے، علامہ ابن رشد فرماتے ہیں کہ مرتبہ کو بھی مرہون روکنے کا حق حاصل ہے، تا آنکہ رہن اس چیز کو روک دے جو اس کے ذمہ لازم ہے، جمہور کی رائے یہ ہے کہ رہن کا تعلق کل حق سے بھی ہوا کرتا ہے اور بعض سے بھی، مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے کسی چیز کو خاص عدد کے بارے میں رہن رکھا، اور اس نے اس میں سے کچھ کو "سرد" تو بھی اس کے بعد بھی مرہون مکمل طور پر مرتبہ کے قبضہ میں رہے، یہاں تک کہ بقیہ حق "اخذ جائے، ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ بھی مرہون کا اتنا ہی حصہ مرتبہ کے پاس رہے گا جس قدر مرتبہ کا حق باقی رہ گیا ہے، جمہور کی دلیل یہ ہے کہ وہ بھی مرہون یک حق کے بدلے میں مجبوس ہے لہذا وہ حق کے برابر

(۱) بدلیہ الحجۃ ۲۵۵/۲، الہدایہ ۳۰۴۔

(۲) البدایہ ۳۷۷، التوحید لابن رجب رحمہ اللہ، القیم ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۱) البدایہ ۳۷۷، التوحید لابن رجب رحمہ اللہ، القیم ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) البدایہ ۳۷۷، التوحید لابن رجب رحمہ اللہ، القیم ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

”من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه“^(۱) (جو شخص کھانے کا سامان خریدے اسے وہ نہ بخت نہ کرے تا آنکہ وہ اسے وصول کر لے)۔

دیون:

جہاں تک دیون میں تصرف کی بات ہے تو خفیہ کے نزدیک سوائے بیع صرف اور سلم کے قبضہ سے پہلے ان میں تصرف جائز ہے، صرف میں اس لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے دونوں عوض میں سے ایک من وچمچ ہوتا ہے، اور من وچمچ ثمن، ثمن کے اعتبار سے قبضہ سے قبل اس میں تصرف جائز ہے، اور چمچ کے اعتبار سے تصرف جائز نہیں، لہذا ہر بنائے احتیاط حرمت کے پہلو کو غالب رکھا جائے گا۔

ری سلم کی بات تو اس میں تصرف اس لئے جائز نہیں کہ نص صریحت کے ساتھ موجود ہے، کہ اس میں مسلم فیہ بیع ہے، اور چمچ اگر منقول ہو تو اس میں استبدال قبضہ سے قبل جائز نہیں ہے، اسی طرح مقرض کا تصرف قرض میں قبضہ سے قبل مقایسہ خفیہ کے نزدیک جائز ہے، البتہ امام طحاوی نے لکھا ہے کہ جائز نہیں ہے، اور مالکیہ کے نزدیک دیون میں سوائے بیع صرف اور سلم کے قبضہ سے قبل تصرف جائز ہے، امام مالک نے مسلم فیہ کی بیع کو قبضہ سے قبل و دھوکوں میں ممنوع قرار دیا ہے۔

ان میں ایک یہ ہے کہ مسلم فیہ طعام (خلہ) ہو۔ اور یہ ان کے اس مذمب کی بنا پر ہے کہ جس چیز کی بیع کے درست ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے، وہ کھانے پینے کی چیز ہے، جیسا کہ حدیث میں صریحت ہے۔

(۱) حدیث: ”من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه“ کی روایت بخاری، راجع الیہ ۳۳۳ طبع المکتبۃ العربیہ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔

اور موقع یہ ہے کہ مسلم فیہ تلہ نہ ہو لیکن مسلم (خریدار) نے اس عوض لے لیا ہو جس میں سلم کے طور پر اس سامان کا ٹکڑا جائز نہیں تھا۔ مسلم فیہ کوئی سامان ہو اور ثمن اس کے مخالف کوئی دوسرا سامان ہو اور جب سلم کا وقت مقررہ آجائے تو مسلم مسلم الیہ سے ثمن کی جنس کا کچھ سامان لے لے، یہ اس لئے جائز ہے۔ یہ تو قرض اور ضابطہ ہے اگر یا ہو سامان اس مال سے زیادہ ہو یا ضابطہ و قرض ہے اگر اس کے مثل یا اس سے کم ہو^(۲)۔

اور فتا، ثنائیہ کے نزدیک دیون پر حدیث متفقین و ثابت ہو جیسے تلف کے ہوئے سامان کا سامان و قرضہ کا بدلہ تو یہ بیع اس شخص کے ہاتھ قبل قبضہ درست ہے جس پر دین ہے، اس سے کہ اس کی ملک اس پر ثابت ہے، اور یہی صورت جو اذقوں ظہر کے مطابق اس کے علاوہ شخص کے ساتھ بیع کرنے میں ہے، اور اگر دین (پر ملکیت) ثابت شدہ ہو، تو اگر مسلم فیہ ہو تو قبل قبضہ بیع جائز نہیں ہے، اور ارنی کا ثمن ہو تو اس کے بارے میں امتناع ہے۔

اور حنابلہ کے نزدیک ہر دو عوض جس کا کوئی آدمی ایسے عقد کے ذریعہ مالک ہو جس پر قبضہ سے پہلے اس کے ہلاک ہونے کی وجہ سے عقد فسخ ہو جاتا ہو تو قبضہ سے پہلے اس میں تصرف جائز نہیں ہے، جیسے اثبات و صبح کا بدلہ اگر دونوں کیلی، ورنہ یہ عدوی ہوں اور ایسا عقد ہو جو اس کے مالک ہونے سے فسخ نہیں ہوتا ہو تو اس میں قبضہ سے قبل تصرف جائز ہے، جیسے غلغلا عوض، جنایت کا سامان، و تلف شدہ چیز کی قیمت۔

اور جس چیز میں ملک بلا عوض ثابت ہوتی ہو جیسے وصیت، مہر اور صدقہ اس میں قبضہ سے قبل تصرف بمسور حداء کے نزدیک جائز ہے^(۳)۔

(۱) البدائع ۵/۳۳۳ بیویہ، کجھ ۲/۲۲۲ طبع مکتبۃ الطیبات لاہور۔
(۲) ابن ماجہ ۱۶۲-۱۶۵، البدائع ۵/۳۳۳، مہر ایہ ۳/۵۶۳، ۵۲۳، حلیۃ الرسول ۳/۵۱۳، بیویہ، کجھ ۲/۱۳۳-۱۳۶، ۲۰۵، منی الکھاج

سلسلہ میں گراں سے مسدود فائز و امان کا معاملہ دیوہ مسلمانوں پر اس کی جان و مال کی حفاظت لازم ہے، خواہ امان موقت ہو (یعنی کچھ وقت کے لیے یہ ہوگی، مستثنیٰ) اس لئے کہ امان کا تشاہیدی ہے کہ اس کو قتل کرنا، اس کو غلام بنانا، اور اس کا مال چھین لینا حرام ہے، جب تک وہ عقیدہ اسلام و مذہب کے پابند ہیں^(۱)۔

مال کی حفاظت کے زمرہ میں مال، بیعت کی حفاظت کا لفظ ام بھی ہے، اس طرح کہ اس مال کو کسی محفوظ جگہ رکھ دے کبھی اس کا لفظ ام مال کی حفاظت کی غرض سے واجب ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ متنازع فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا شخص اس کے علاوہ دوسرے نہ ہو جو مال و بیعت کی حفاظت کا اہل ہو اور وہ قبول نہ کرے تو مال کے خاک ہونے اور ضائع ہونے کا اندیشہ ہوتا اس کا قبول کرنا لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ مال کی حفاظت و حرمت اسی طرح ضروری ہے جیسا کہ جان کی حفاظت و حرمت ہے، چنانچہ عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "حرمة مال المؤمن كحرمة دمه"^(۲) (مومن کے مال کی حرمت اس کے خون کی حرمت کی طرح

ہے)۔ یعنی جس طرح کسی کی جان ضائع ہونے کا اندیشہ ہوتا اس کی حفاظت لازم و واجب ہے، اسی طرح مال کے ضیاع کے اندیشہ میں مال کی حفاظت واجب ہے^(۱)۔

لفظ اور رتیہ کا اسی ماخذ قبیل سے ہے (نقطہ نظر پر مال، ورتیہ: لا وارث بچہ جو کسی پر دیا پیچھا ہو لے) اس سے کہ جب اس کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو غرض حفاظت اس کو اٹھالیا واجب ہے، یہ تو کہ دوسرے کے مال کی حفاظت بھی ضروری ہے، علامہ ابن رشد فرماتے ہیں کہ یہ ضروری ہے کہ رتیہ کو اٹھالیا جائے اور اس کو نہ چھوڑ جائے، اس لئے کہ اگر چھوڑ دیا جائے تو وہ ضائع ہو جائے گا، اس میں علماء کے درمیان کوئی بھی اختلاف نہیں ہے، البتہ علماء کا اختلاف مال نقطہ کے سلسلہ میں ہے، اور یہ اختلاف بھی اس صورت میں ہے جب کہ مال کامل اطمینان لوگوں کے درمیان پڑا ہو اور حاکم عادل و انصاف و رہبر، لیکن اگر ایسے لوگوں کے درمیان ہو جن پر اطمینان نہ ہو تو مال نقطہ کا اٹھالیا واجب ہے، اس صورت میں صرف یہی ایک قول ہے^(۳)۔

اس رد میں غیر، یتیم، اور خفیف العقل کے مال کی حفاظت کی غرض سے ولایت شرعیہ کا التزام بھی ہے^(۴)۔

ان تمام مسائل کی تفصیلات اپنی اپنی جگہوں پر اب میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۷) ضمان:

۳۸۔ ائمہ کا ایک اثر عام بھی ہے، جو فیہ کے ماں کو تلف کرنے یا غصب یا چوری کر کے نقصان پہنچانے پر جار و پالی غنی و عاریت پر

(۱) البدائع ۱/۵۵، الحاوی للذوالی ۲/۶۸، المغنی ۵/۲۳۸، ۷/۲۶۲، ۸/۶۳۔
(۲) حدیث: "حرمة مال المؤمن كحرمة دمه" کی روایت احمد ۷/۲۳۸، مسند (۲/۶۱) میں البخاری کے واسطے کی ہے، جو حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے۔ لفظ کے ساتھ منقول ہے: "باب المسلم ائمانه فسوق، وھالہ کھو، وحرمة ماله كحرمة دمه" احمد ۷/۲۳۸ نے کہا ہے کہ البخاری کے ضعف کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے (المستدفعین احمد ۷/۲۳۸) اور ابو نعیم نے الخلیفہ میں حسن بن صالح بن ابی ایوب البخاری عن ابی الاحوص عن ابن مسعود کے واسطے روایت کی ہے پھر کہا ہے حسن ہے۔ ابھی کی حدیث کے واسطے یہ حدیث غریب ہے، دوسری حدیثی حدیث سے بھی اس کی روایت کی ہے۔ یہ کہا ہے کہ ہشام اس میں منفرد ہیں، ابانی نے حدیث کی مختلف سندوں کو ذکر کرنے کے بعد یہ کہا ہے کہ یہ حدیث مجموع طریق کی وجہ سے حسر ہے، مجمع الزوائد ۴/۲۴۸، فیض الباری ۳/۸۱، ۴/۱۰۳۔
الترام ۱/۱۰۳۔

(۱) البدائع ۱/۲۰۷، المہذب ۱/۶۵، ۳/۶۶۔

(۲) فتح البکلی ۱/۱۱۰۔

(۳) الاشارة للسید علی رضی اللہ عنہ، المہذب ۱/۷۰۔

قرض، مسد، عاریت، وصیت وغیرہ (تبرع سے مراد یہ ہے کہ ان کو کرنے والا مجبور نہیں ہوتا)۔

ب۔ وہ التزامات جو حد سے متعلق ہوں ان کو پورا کرنا مستحب ہے۔ جب نہیں، اس سے کہ ہمدردانہ نیک کاموں میں سے ہے جس کو ثارٹ نے مستحب قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَمُعَاوَدُوا عَلَى الْإِيمَانِ وَالْتَّقْوَىٰ" (۱) (ایک دوسرے کی مددگی اور تقویٰ میں کرتے رہو)۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مَسْئَمِ كَرْبَةٍ مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ" (۲) (جو کسی مسلمان سے دنیا کی کسی پستی کو دور کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پستیوں میں سے کسی پریشانی کو دور کرے گا)۔ یہ حضور ﷺ نے فرمایا: "نَهَادُوا نَحَابُوا" (۳) (پس میں ایک دوسرے کو مدد دینا اور آہی محبت پیدا ہوگی)۔

مذکورہ آیات و احادیث میں جوہدایات اور التزامات کی چیزیں بیان ہوئی ہیں ان کو پورا کرنا واجب نہیں بلکہ تحب ہے۔ چنانچہ فقہاء نے وصیت کے بارے میں بالاتفاق یہ صراحت کی ہے کہ موصی (وصیت کرے والا) جب تک رمد و ذرہ رجوع نہ کرے جائز ہے۔ قبضے کے بعد عاریت کے سامان کو واپس مانگ کر اور قرض کے

(۱) سورۃ مائدہ ۴۰

(۲) حدیث: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مَسْئَمِ كَرْبَةٍ مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ" کی روایت مسلم (۳۰۷۴) طبع عین النہج (۱) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

(۳) حدیث: "نَهَادُوا نَحَابُوا" کی روایت مالک نے عطاء بن ابی مسلم عنہ عن الخمری عن ابی ہریرہؓ کی ہے اور اس کی سند متصل ہے ابن المبارک سے کہا کہ امام مالک کی حدیث حید ہے اور ابن عبد البر نے کہا کہ یہ مختلف فرق سے متصل ہے اور سب کے سب ضعیف ہیں (الموطا لایمام مالک ۱۰۸۶ طبع مصطفیٰ نجف، جامع الفوائد لایمام ابوہریرہؓ ۶۱۸، ۶۱۹)۔

بدل کو طلب کر کے رجوع کرنا جائز ہے، یہ رائے مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کی ہے۔ بلکہ جمہور فقہاء نے یہاں تک فرمایا ہے کہ قرض دینے والا قرض کی ادائیگی کے لئے کوئی مدت متعین و طے کرے تو اس مدت کو پورا کرنا لازم نہیں (پہلے بھی مانگ سکتا ہے)۔ اس لئے کہ اگر اس میں مدت مقررہ لازم ہو جائے تو پھر یہ تبرع ہی نہیں رہے گا (کیونکہ تبرع میں لازم نہیں ہوتا)۔

مالکیہ عاریت کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ اس میں جب مدت مقرر کی جائے تو وقت مقررہ ختم ہونے تک مہلت دینا لازم ہے، اور اگر معاملہ مطلق ہو اور کوئی متعین نہ ہو تو حتیٰ مدت تک مہلت دینا لازم ہے جس میں کہ اس طرح کی چیزوں سے نفاذ یہاں سستا ہے، حضرات مالکیہ نے اپنی اس رائے میں نبی کریم ﷺ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے: "اِنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَالَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَءِيلَ اَنْ يَسْلَمَهُ قَلْبَ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا اِلَيْهِ اَبُو اَحْمَدَ مَسْمُومٌ" (۱) (آپ ﷺ نے ایک شخص کا ذکر فرمایا جس نے بی وکیل کے ایک شخص سے ایک ہزار دینار بطور قرض مانگا تو اس نے اسے ایک متعین مدت تک کیلئے قرض دے دیا)۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عطاء بن ابی رباحؓ میں اس مدت متعین کی جائے تو یہ جائز ہے۔

سب سے متعلق جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس میں قبضہ سے پہلے رجوع جائز ہے، لیکن شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مہلہ پر جب قبضہ مکمل ہو جائے تو رجوع فاحق نہ ہوگا۔ سوائے اس صورت کے جب کہ مالک نے اپنے جیسے کو کوئی چیز مہلہ یا ہو، حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مہلہ اگر اجنبی شخص کو یا یا ہو تو اس میں رجوع جائز ہے۔

(۱) حدیث: "اِنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَالَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَءِيلَ اَنْ يَسْلَمَهُ قَلْبَ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا اِلَيْهِ اَبُو اَحْمَدَ مَسْمُومٌ" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۵۲/۵۳ ۳۵۳ طبع انتقادی) کے کی ہے۔

میں وجود میں آتے ہیں جیسے وکالت، شرکت اور مضاربہت ان میں فریقین میں سے ہر ایک کو فتح کا حق ہوگا اور ان کو پورا کرنا لازم بھی نہیں ہوگا، فتح کی صورت میں بعض فقہاء نے معاملہ مضاربہت میں رأس المال کی وصولیابی کی شرط لگائی ہے، لہذا اس کی بھی رعایت کی جائے گی، اسی طرح گروہائے غیہ کا حق تعلق ہوتا ہے اس کو پورا کرنا لازم ہوگا^(۱)۔

ب۔ نذر مباح بطریق فرماتے ہیں کہ نذر مباح لازم نہیں ہوتا ہے، اس پر متنازعہ جہت ہے، اور منقولہ کہتے ہیں کہ مباح میں کپڑے کا پٹا، چوڑے کی سواری، بیوی کو مباح طریقہ پر طلاق دینا وغیرہ ہے، اس میں نذر رہا نہ، لے کر اختیار ہے چاہے وہ اس فعل کو کر لے، نذر سے عہدہ نہ ہو جائے، یا اس کو ترک کرے، بین ترک کی صورت میں قسم کا کفارہ لازم ہوگا اس اختیاری پہلو سے یہ معلوم ہو کہ نذر مباح میں کفارہ لازم نہیں ہوتا ہے^(۲)۔

وہ التزامات جن کا پورا کرنا حرام ہے:

۳۵۔ جو چیز التزام کی وجہ سے لازم نہیں ہوتی ہے اس کو پورا کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ ہر وقت حرام ہوتا ہے، جیسے معصیت کا اپنے ذمہ لازم کر لینا، اس کی صورت درست نہیں ہے:

الف۔ نذر معصیت بالاتفاق حرام ہے، اگر کوئی یہ کہے کہ حدائی قسم میں شرب چوب گایہ حد کو قتل کرے گا تو یہ التزام فی حد حرام ہے، اور اس کا پورا کرنا بھی حرام ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”من وعد ان يعصى الله فلا يعصه“^(۳) (جو کوئی اللہ تعالیٰ

کی معصیت و نافرمانی کی نذر مانے تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرے)۔ اب رہی یہ بات کہ نذر معصیت میں کفارہ ہے یا نہیں، اس سلسلہ میں امر کا اختلاف ہے، تفصیلات نذر و رک رکرو کی بحث میں نہیں کی۔

ب۔ اسی طرح حرام کام کی قسم کھانا ہے، لہذا اگر کوئی شخص کسی واجب کے ترک یا کسی فعل حرام کے کرنے کی قسم کھائے تو اس قسم کی کفارہ سے نذر ہوگا، اور اس کو لازم ہے کہ قسم کو توڑ دے اور کفارہ دے^(۱)، کیونکہ ”کفارہ“ اور ”نذر“ ایک ہی چیز ہے۔

ج۔ جو ذمہ جو ایسے فعل پر مطلق ہو جو ملتمس پر حرام ہو۔ جیسے کوئی یہ کہے کہ اگر تم نے ملاں کو قتل کر دیا تو تم نے شرب پی لی تو تمہیں یہ دینا چاہیے، یا جابجا دینا چاہیے گا تو یہ ذمہ ہے، اس کو پورا کرنا بھی حرام ہے^(۲)۔

د۔ ملتمس جس میں اللہ کا حق یا غیرہ کا حق ساتھ ہو، ہو (وہ درست نہیں ہے) یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی اللہ کے حق کے سلسلہ میں کسی چیز پر صیغہ کر لے مثلاً دعویٰ حد (شرعیہ) کے تحقق سے کر لے تو یہ جائز نہیں ہے، اسی طرح غیرہ کے حق کے بارے میں کسی چیز پر صیغہ کر لے تو یہ بھی جائز نہیں ہے، مثلاً اگر کسی عورت کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی اور عورت نے شوہر کے خلاف بچہ کا دعویٰ یا جو بچہ کہ باپ کے قبضہ میں ہو کہ یہ بچہ اس شخص کا میرے من سے ہے، شوہر انکار کرے، اس کے بعد پھر عورت نے نسب کے بارے میں کسی چیز پر صیغہ کر لی تو یہ صیغہ باطل ہے، اس لئے کہ نسب بچہ کا حق ہے^(۳)۔

= لئلا أن يطع الله فليطعه، ومن دنا أن يعصه فلا يعصه“ (بخاری ۵۸۵۱، طبع مستقیم)۔

- (۱) البدائع ۸۲/۵، مختار ۳۷۷/۵، بیرونی ۷۲۳/۱، المجموع ۳۲۳/۱، بحوالہ ۱۲۱/۱، المحرر فی القواعد ۳۷۷/۵، الحنفی ۹۰۶۸۲/۱، ۵۳۳/۲۔
- (۲) فتح الباری ۲۷۲/۲۔
- (۳) البدائع ۸۲/۵، بیرونی ۷۲۳/۱، المجموع ۳۲۳/۱، البدیع ۳۲۳/۱، الحنفی ۵۲۷/۲۔

- (۱) لا شاہ لابن کیم ۳۳۶/۱، البدیع ۳۷۷/۵، فتح الباری ۳۲۳/۱، بحوالہ ۱۲۱/۱، المحرر فی القواعد ۳۷۷/۵، الحنفی ۹۰۶۸۲/۱، ۵۳۳/۲۔
- (۲) المقرب ۳۲۳/۱، الحنفی ۵۲۷/۲، البدائع ۳۲۳/۱۔
- (۳) حدیث: ”من دنا أن يعصى الله فلا يعصه“ کی روایت بخاری نے من القواعد کی ہے۔

گر کسی نے سونا، چاندی کے بدلہ میں اوحار فرہشت خرید لیا تو یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ بیع صرف میں قبضہ اللہ کا حق ہے (بے کوئی بندہ سا اٹھ نہیں کر سکتا)۔

۷۔ شرط باطلہ کا التزام جاری نہیں ہے، اس بحث کی تفصیلات درج ذیل ہیں۔

۳۶۔ جس نے اپنی بیوی سے اس شرط کے ساتھ معاملہ طلع یا ک بیوی یک خاص مدت تک بچہ کا بوجھ برداشت کرے اور شرط یہ رکھی کہ وہ عورت مدت رضاعت کے بعد نکاح نہ کرے، تو اس شرط کے بارے میں بالاتفاق تمام فقہاء کی یک رائے ہے کہ عورت پر اس شرط کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیز کو حرام کرنا ہے (۱)، لہذا طلع درست ہو جائے گا اسی قبیل سے وہ مسد بھی ہے جس میں مالک فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے ہناب فرہشت خرید، اور مقدم میں یہ شرط رکھی کہ جو عکالت اور برہی اس میں (مکمل قبضہ سے قبل) ہوگی تو یہ اس سے بیع نہیں کی جائے گی تو یہ بیع درست ہوگی، اور شرط باطل ہوگی، ”مشتہیٰ“ پر یہ لازم نہیں ہوگی (۲)۔

علامہ کاسانی کی کتاب مہذّب میں ہے کہ اگر کسی نے مکان اس شرط کے ساتھ مہذّب کیا کہ وہ سے فرہشت خریدے یا مہذّب اس مکان کو فساد شخص کے ہاتھ فرہشت خرید لیا، سے ایک ماہ کے بعد لوٹا، تو اس تمام صورتوں میں مہذّب درست ہو جائے گا میں شرط باطل ہوگی، کیونکہ یہ ایسی شرطیں ہیں جو مقتضائے عقد کے خلاف ہیں، جس کی وجہ سے اس قسم کی شرطیں باطل ہوں گی، لہذا یہ مقدمہ درست رہے گا، بر خلاف بیع کے کہ وہ شرط فاسد دیکھنے سے فاسد ہو جاتی ہے (۳)۔

(۱) فتح المصلیٰ ص ۳۳۳۔

(۲) جوہر لؤلؤ ص ۶۰۔

(۳) المدخل ص ۱۲۱۔

اور اس مذہب میں یہ مسئلہ درست ہے کہ اگر کسی نے قرض میں شرط فاسد رکھی تو شرط باطل ہو جائے گی، اور قرض باطل ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں دو نقطہ نظر ہیں (۱)، اس کی مثالیں بہت ہیں۔ دیکھئے: ”بیع“ اور ”مشتہیٰ“۔

اور عقد صلح کی صورت میں ضرورت یا حاجت کی حالت میں بیع ہے۔ چنانچہ جوہر لؤلؤ میں ہے امام المسلمین کیسے یہ جواز ہے کہ وہ کسی مصالحت کے پیش نظر حرجیں سے صلح کر لیں، میں اس کے سے شرط یہ ہے کہ صلح ایسی شرط فاسد کے ساتھ نہ ہو، مثلاً اگر خزانوں کو مال لینے پر صلح ہو تو یہ جاری نہیں ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”ولا تھیوا ولا تحربوا وانتم الاعوان ان کنتم مؤمنین“ (۲) (اور نہ بہت مارو اور نہ تم پر کسی غارتگری کا پھیلے، اگر تم مومن رہو)۔ اس میں اگر مسلمانوں پر اس کے طلبہ کا مدیثہ ہو تو اس سے بچنے کے لئے اگر مال دینے کی ضرورت پڑے تو اس سے مدت کے پیش نظر مال دینا جائز ہوگا، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ایسے موقع سے صحابہ کرام سے مشورہ کیا ہے، اگر بوقت ضرورت اس مال دینا جائز نہ ہوتا تو آپ ﷺ اس میں مشورہ کرتے (۳)۔

(۱) المہذب ص ۱۱۱۔

(۲) سورہ آل عمران ص ۳۹۔

(۳) جوہر لؤلؤ ص ۲۱۹، مدخل الجلیل ص ۶۶۸۔

نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا کہ میں نے تم سے کہا کہ اگر تم کو ضرورت ہو تو صلح کرنا ہے، جس کو محمد بن حنفیہ نے روایت کیا ہے کہ میں نے کہا کہ ”اللہ انشد علی الناس البلاء بعث رسول اللہ ﷺ الی عبید بن حصی والحارث بن عوف المرعہ وحما قانما غطفان، واعطی ہما ثلث ثمار المہذّب علی ان یرجعوا من معہما عبید وحم اصحابہ فجزی بینہ و بینہم الصلح حتی کہوا“ ”یکب، وسم لفع الشہادۃ ولا عزیزۃ الصلح (لا العواصم، لہذا اراد رسول اللہ ﷺ ان یصلح دلیک بعث الی المعین، فذكر لہما دلیک

لئے کہ ان تصرفات کے رد ایک یہ خلاف قیاس ہے۔ کسی طرح
خیار رہیت میں شافعیہ اور دیگر فقہاء کے یہاں کافی تفصیلات
میں (۱) تفصیل کے لئے (خیار) کی اصطلاح دیکھیں۔

دوم بشرط:

۴۸- شرط سہمی طور تعلق ہوتی ہے اور کبھی طور قید شرط تعلق کہتے
ہیں ایسی چیز کو جو کسی شی کے وجود کو دوسری شی کے وجود سے مربوط
نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مضمون پہ الام کے اند کو اس شی
کے وجود پر مطلق اثر ہے جس کی اس نے شرط رکھی ہو، یہی وجہ ہے کہ
شرط تعلیق کا اثر التزام پر یہ ہوتا ہے کہ التزام کا اند موقوف ہو جاتا
ہے۔ تا آنکہ شرط پائی جائے مثلاً مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص
نے کسی سے یہ کہا کہ اگر تم نے دکان بیویا یہ کہا کہ اگر تم نے کاج
کر یا تو تمہیں یہ چیز ملے گی اور اس دوسرے شخص نے دکان بنالیا
یا کاج کر یا (جس پر کہ معاملہ کو مطلق یا تھا) تو دوسری اس پر لازم
ہوگی (۲)۔

یہ ان تصرفات میں ہوتا ہے جو تعلق کو قبول کرتے ہیں، جیسے
۱- مقامات، ملاقات اور غرض ثبوت نذر کے درجہ عبادات کا
اتزام نہیں۔ وہ تصرفات جو تعلق کو قبول نہیں کرتے ہیں، جیسے بیع، مر
بکان تو اس میں تعلق اعتقاد، ایسے مائع ہو رتی ہے، اس سے تعلق کی
صورت میں یہ تصرفات صحیح نہیں ہوتے ہیں، (۳) غلط ہونے اصطلاح
"شرط" و "تعلق"۔

جہاں تک مسئلہ ہے شرط تہیدی کا تو یہی چیز میں ہو رتی ہے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۳۵۸، البدائع ۵۲۸، بیہقیہ المجموع ۴۳، ۴۰۹،
المہذب ۱، ۴۶۵، ۴۸۹، شرح مختصر لارادت ۲/ ۶۶ اور اس کے بعد کے
صفحات۔

(۲) فتح الباری ۴/ ۳۹۷، فتح کردہ دارالعرفی المحرقی ۴/ ۷۰۔

موقوف ہو جائے گا۔ اور اس وقت تک الام موخر رہے گا جب تک
کہ فیصلہ کن رہے نہ آجائے، کچھ نقد دیا حد منہ کا پلاؤ واضح ہو جائے گا،
خیارات تو بہت ہیں لیکن ہم یہاں صرف انہی خیارات کے ذکر پر
کتنا کریں گے جو حنفیہ کے یہاں مشہور ہیں، اور وہ یہ تینہ خیارات،
خیار تعین، خیار رہیت، اور خیار عیب۔

علامہ ابن عابدین ثانی فرماتے ہیں کہ خیارات میں بعض ابتدا،
حکم کے سے مائع ہیں اور وہ ہیں: ایک خیار شرط اور دوسرا خیار تعین،
اور بعض خیار حکم کے مکمل ہونے سے مائع ہوتے ہیں، اور وہ
خیار رہیت ہے، اور بعض خیار لزوم حکم سے مائع ہوتا ہے اور وہ
خیار عیب ہے۔

علامہ قاسمی فرماتے ہیں: بیع کے منعقد ماندہ صحیح ہوئے کے
بعد اس کے لازم ہونے کے لئے شرائط یہ ہیں کہ وہ چار طرح کے
خیارات سے خالی ہو، یعنی خیار شرط، خیار تعین، خیار رہیت اور
خیار عیب سے اس لئے ان خیارات کے ساتھ بیع لازم نہیں ہوتا، اس
لئے کہ لازم ہونے کے لئے رضامندی ضروری ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ
کا فرمان ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْغَبْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَعَاوَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (۱) (اے
ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں
البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

اس موضوع میں بڑی تفصیلات میں ان تصرفات میں بھی جن میں
خیارات کو دخل ہے، اور ان تصرفات میں بھی جن میں خیارات کو دخل
نہیں ہے۔ اسی طرح دوسرے مذاہب و مذاہب کے اعتبار سے بھی
اس بہت بڑی تفصیلات میں: مثال کے طور پر خیار تعین کی کو یا جائے
تو شافعیہ، حنابلہ، ورحیہ میں امام ہذا اس کے قائل نہیں ہیں، اس

جس میں صل چیز کا معاوضہ تو بجز م قطعیت کے ساتھ ہوتا ہے۔ بین
اس میں کسی دوسری چیز کو شرط بنا دیا جاتا ہے۔

اس کا اثر التزام میں یہ پڑتا ہے کہ اگر شرط درست ہوتی تو اس میں
سے جو تصرف کے مناسب اور لائق ہو، مثلاً یہ کہ کوئی شخص کوئی چیز
فروخت کرے، اور وہ یہ شرط رکھے کہ مشتری ثمن کے بدلہ اس کے پاس
رہے رکھے یا کوئی غیل مقرر کرے۔ یا یہ کہ لوگوں کے درمیان اس
طرح کی شرط کا تعامل درودت ہے، جیسے کوئی شخص چڑے کا تین یا
تین یا اسی سے اور شرط بیگانے کے بائع اس کو سل دے۔ تو یہ معاملہ
التزام صلی پر ایک لازم التزام کا سبب بنتا ہے، جیسا کہ مثالوں سے
وضوح ہوتا ہے، لہذا ان کا پورا کرنا واجب ہے۔

اور اگر شرط تصرف کے مقتضی کو منو کہ کرنے والی ہو، جیسے بیعت میں
سامان خرید و فروخت کے سپرد کرنے کی شرط لگائی جائے تو اس کا
التزام پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ کیونکہ یہ شرط اصل ایک طرح کی
تاکید و تہننا ہے التزام کے لئے بیان ہے۔

اور اگر شرط فاسد ہو تو اگر وہ تصرف کے تقاضے کے خلاف ہو اور
اس کے مناسب نہ ہو، اور نہ ہی لوگوں میں اس کا تعامل درودت ہو، نیز
شرط لگانے میں کسی کا فائدہ ہو جو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے جیسے کوئی شخص
مکان فروخت کرے اور شرط یہ لگائے کہ بائع ایک مہینہ اس
میں رہائش اختیار کرے گا، یا کوئی کپڑا فروخت کرے اور شرط یہ
لگائے کہ وہ سے ایک ہفتہ استعمال کرے گا تو یہ شرط شرط فاسد
کہہ لئے گی، اور اس کی وجہ سے تصرف میں فساد آئے گا جس کے نتیجہ
میں اس عقد معاملہ کے التزام اصلی میں بھی فساد آ جائے گا، کیونکہ
اصل معاوضہ فاسد ہو گیا۔

یہ نقطہ نظر صحیح کا ہے، اور یہ صرف مالی تبادلہ کے خود میں پایا جاتا
ہے، اس کے برعکس تصرفات میں شرط مذکور کا یہ حکم نہیں ہوگا، جیسے بیعہ

کہ اس میں شرط فاسد ہو جائے گی لیکن تصرف التزام کے حق میں
جوں کا توں برقرار رہے گا، اور شرط بے اثر بھی جائے گی۔

اہلہ ثانیہ کے نزدیک اس طرح کی شرط فاسد ہوتی ہے اور
تصرف میں بھی فساد آ جاتا ہے، اور یہی حال دیگر تمام تصرفات میں وہ
لوگ مانتے ہیں۔

اور مالکیہ کے نزدیک وہ شرط جو تصرف کو فاسد نہ دیتی ہے وہ بھی
شرط ہے جو تقاضائے عقد کے منافی ہو یا ثمن میں خلل انداز ہو تقریباً
یہی رائے حنابلہ کی بھی ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک اس کا
مصدق و چیز ہے جو عقد کے تقاضا کے منافی ہو یا یہ کہ جو عقد اس کی
شرط پر مشتمل ہو۔

ابن تیمیہ، وہ شرط جس میں متعاقدین میں سے کسی ایک کا فائدہ ہون
حضرات کے نزدیک وہ شرط فاسد نہیں ہے، جبکہ منفعت معلوم ہو، مثلاً
کوئی شخص مکان فروخت کر رہا ہو اور اس میں ایک مہینہ تک سکونت
اختیار کرنے کی شرط لگائی ہو تو یہ شرط صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا بھی
واجب ہے۔ ان حضرات نے جواز کے پہلو کے لئے حضرت جابرؓ کی
اس روایت سے استدلال کیا ہے: ”قوله باع السبي مبيعاً حملاً،
واشترط ظهوره إلى المبيعة (أي دكوبه)، وفي لفظ طال،
بعنه واستثنيت حملاً إلى أهلي“ (۱) (انہوں نے نبی کریم
ﷺ کے ہاتھ ایک اجنبی فروخت کر دیا اور یہ کہ اس پر سوار ہو کر
جانے کی شرط لگائی، بعض روایات میں القاطن یہ ہیں: میں نے اس کو
فروخت کر دیا اور اپنے اہل تک سوار ہو کر جانے کا شرط کیا)۔

بہر حال جمہور میں امام ابوحنیفہؒ بھی ہیں اس پر اتفاق کرتے
ہیں کہ اگر کسی نے کوئی عام فروخت کر دیا اور شرط یہ لگائی کہ مشتری

(۱) حاشیہ جامعہ اہل باع۔ ”کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (صحیح ابن
۳۳/۵ طبع المکتبۃ الصحیحہ، ۱۳۲۱ھ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

سے التزام کا اثر فوری ہے ورنے کی وجہ داری کے بجائے تاثیر کے ساتھ ایک مدت مقرر پر وہ نیکی کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
اور جو تعمرات تاخیر کو قبول کرتے ہیں ان میں اجمالی طور پر دس ذیل شرطیں:

۱۔ جل معلوم ہو اس لئے کہ جماعت میں جموعا ہو کرتا ہے جو نزاع کا سبب بن جاتا ہے۔

۲۔ جل کا کوئی عوض نہ ہو اس لئے کہ جل کا عوض لینا رب (سود) کا ذریعہ بنا کرتا ہے ایسی صورت میں تاخیر کا اثر یہ ہوگا کہ شرط بطل ہو جائے گی (۱)۔

مذکورہ شرط تو جمالی میں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ اس لئے بعض تعمرات یہ بھی ہیں جن میں جل (مدت) طبعی طور پر مجہول ہوتی ہے، جیسے وصیت مرد مراد (اس کام کی مدت جس کا وقت مقرر نہ ہو) نہیں سے منسلک مدت، مضاربہ، تجارت کی اجازت بھی ہے جبکہ ان میں عمل کی مدت متعین نہ ہو۔ اسی طرح مالک کے نزدیک تعمرات جل مجہول کے ساتھ جائز ہیں (۲)۔

اس بحث میں بھی بڑی تفصیلات ہیں جو اپنے اپنے مقامات پر موجود ہیں، وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو اصطلاح (جل)۔

التزام کی توثیق:

۵۰۔ التزام کی توثیق یعنی پختگی و تاکید ایک امر مشروع ہے، جس کی وجہ یہ طور ہے کہ حقوق کا بحال کرنا یا جائے یا حقوق ضائع ہو جائیں،

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳، ابوداؤد ص ۸۵، التواکد الدوعلی ص ۲۰۲، المقرئ ص ۳۸، الفروق المقرئ ص ۱۱۲، شرح ختمی لارسل ص ۲۱۹۔
(۲) دربیہ الحجہ ص ۳۵، المدون ص ۳۰۲، فتح الباعث لملک ص ۲۱۹، ص ۳۰۲، منی الحجج ص ۹۹، اسی ص ۸۳، ص ۳۔

اور یہ شرط اس لئے ہوتا ہے کہ لوگ اس کو بھی معذرت کرنے کے ضرر و تعدد اور مجبور ہوتے ہیں جن کو وہ نہیں جانتے تو اللہ تعالیٰ نے اس کو شرط نہ کیا ہے۔

تاک انسان کے حقوق کی حفاظت ہو سکے، اور اس توثیق کے مختلف اور متعدد طریقے ہیں۔ جو درج ذیل ہیں:

(۱) کتابت و اشہاد (تحریر و گواہ بنانا):

۵۱۔ اللہ تعالیٰ نے کتابت (تحریری دستاویز) اور اشہاد (گواہ بنانے) کو حقوق کی حفاظت کی غرض سے شروع فرمایا ہے، چنانچہ فرمان الہی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُلْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْجِلْ مُسْمًى فَاكْتُبُوا“ (اے ایمان والو جب ادھار کا معاملہ کسی مدت متعین تک کرنے لگو تو اس کو لکھ لیا کرو)، ”وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ دِيَارِكُمْ“ (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ کر لیا کرو)، ”وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ“ (۱) (مرد جب خرید و فروخت کرتے ہو) تب بھی (گواہ کر لیا کرو)۔

شریعت نے بعض التزامات میں اہمیت کی وجہ سے توثیق کو واجب قرار دیا ہے، جیسے نکاح کو اسی سطر یہ تحریر حکم شفعہ کے مطابق بھی ہے، چنانچہ انکار کے وقت بغیر بینہ و شہوت کے شفعہ ثابت نہیں ہوتا ہے، اسی طرح جب یتیم بالغ اور صاحب رشد ہو جائے اس وقت مال اس کو حوالہ کرتے وقت اشہاد (گواہ بنانا) ضروری ہوتا ہے۔

بعض التزامات میں بھی میں جن میں شہاد کے وجوب پر انتخاب میں اختلاف ہے، جیسے بیع، اجارہ، قرض و رجعت (۲)۔

(۱) سورۃ بقرہ ص ۲۸۲۔
(۲) اہدایہ ص ۲۶۳، بدایہ الحجہ ص ۲۷، المقرئ ص ۳۸۳-۳۰۶، التفسیر ص ۱۸۳، فتح الباعث ص ۲۰۹، طبع دار المعرفۃ لا شہادہ صحیحی ص ۲۰۸، نہایت الحجج ص ۲۲۹، اسی ص ۳۰۲، التواکد لملک ص ۲۱۹۔

۱۔ جن بیانات و دلائل سے حقوق ثابت ہوتے ہیں ان میں شہادت بھی ہے، رسی یہ بات کہ کن چیزوں میں شہادہ واجب ہے اور کن میں نہیں، اسی طرح شہادت کی شرطیں یعنی حجب، ادا، بعد، شامہ و مشیہ، یہ کی صفات وغیرہ کی تفصیلات نمایاں ہیں یہ اثبات، اشیاء، شہادت، کو، و، و، حجب کی صلاحت میں دیکھا جاتا ہے۔

(۲) رہن:

۵۲۔ اسی طرح رہن کو بھی ائمہ اہل سنت کی توثیق کے لئے مشرعت کیا گیا ہے، اس لئے کہ رہن عین میں کورہ کے رکھنے کا کام ہے تاکہ اس کے ضمن سے یا اس کے منافع کے ضمن سے حق مہول کیا جائے جبکہ اصل حق کو دہون سے حاصل کرنا مشکل ہو جائے۔

اس کی مشروعیت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَنَّ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كِتَابًا فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً" (۱) (اور اگر تم سفر میں ہو اور کوئی کتاب نہ پاؤ سو رہن رکھنے کی چیزیں جو قبضہ میں دے دی جائیں)۔ دوسری دلیل یہ روایت ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجْلِ وَرَدِهِ فَرَعَا مِنْ حَبِيدِهِ" (۲) (نبی کریم ﷺ نے ایک یہودی سے دھار کچھ خرید لیا تھا اور آپ نے اسے کارور رہن رکھا تھا)۔

رہن کی مشروعیت بطور مذہب و انتخاب کے ہے نہ کہ بطور وجوب، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِنْ أَمْسَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤْذَ الْيَدِي الْأُخْرَىٰ أَمَانَةً" (۳) (اگر تم میں کوئی کسی پر اعتبار رکھتا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) حدیث: "رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجْلِ وَرَدِهِ فَرَعَا مِنْ حَبِيدِهِ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۰۲ طبع المنقذ) کے حضرت عائشہ کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

ہے تو جس کا اعتبار کیا گیا ہے، سے چاہئے کہ دھارے کی امانت (حق) (۱) (۱۔) اور یہ ہے کہ رہن کا حکم تو اس صورت میں ہے جبکہ ثابت آسان نہ ہو اور ثابت و جب نہیں ہے، اس سے اس کامل (یعنی رہن) بھی واجب نہیں ہوگا، اور رہن کی بھی قضا میں ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے اور اس اعتبار سے کہ رہن دین لازم کی وجہ سے ہے یا کسی اور وجہ سے کچھ شرطیں ہیں جن کو اصطلاح (رہن) میں دیکھا جائے۔

(۳) ضمانت اور کفالت:

۵۳۔ ضمانت اور کفالت یہ دونوں ایک مفہوم میں استعمال کئے جاتے ہیں، البتہ کبھی کبھی ضمان کو ذین کے لئے اور کفالت کو جان کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے، یہ دونوں امر بھی اس لئے مشروع ہیں تاکہ ان کے ذریعہ التزام کو مؤکد کیا جائے، اور اصل اس مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے جو حضرت یوسفؑ کے قصہ میں آیا ہے: "وَلَوْ لَمْ يَأْتِ بِدَلِيلٍ لَكُنَّا لَكُم بِرِجَالٍ مَكَانًا" (۲) (اور جو کوئی اسے لے آئے گا اس کے لئے ایک بارشتر (نل) ہے اور میں اس کا ذمہ دار ہوں)۔

اس مسئلہ میں بڑی تنبیہات و تفصیلات کے ختم فائز بھی ہیں، جو کفالت کی اصطلاح میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

۱۔ ان تصانیف کے اعتبار سے ذین میں توثیق کا دخل ہے، ذین

(۱) اہدایہ ۱۲۶۳، المبدع ۱۵۲، ۱۳۵، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) سورہ یوسف ۲۱۔
دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

الترام ۵۶-۵۷

ہے و قسم اس سے لی جائے گی جو حق کا منکر ہے۔ اور قاضی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر صاحب حق نے اپنا بیڑہ اور ثبوت پیش نہیں کیا ہے تو اس سے پوچھ لے لیا تمہارے پاس کوئی بیڑہ اور ثبوت ہے، اس لئے کہ روایت ہے: "انہ جاء رجل من حصر موت، ورجل من كندة إلى النبي ﷺ فقال الحصرمي: يا رسول الله! إن هذا قد عليني على أرض لي كانت لأبي، فقال الكندي: هي أرضي لي يدي لزديها ليس له فيها حق، فقال النبي ﷺ للحصرمي: ألك بيضة؟ قال لا، قال: فلك يمينه" (ایک شخص حصر موت کا اور ایک کندہ کا دونوں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حصرمی نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس نے میری زمین جو میرے باپ کی تھی اس پر قبضہ کر لیا ہے، اس کے بعد کندی نے کہا: یہ میری زمین ہے جو میرے قبضہ میں ہے اور میں اس میں کاشت کرتا ہوں، اس میں اس کا کوئی حق نہیں ہے، اس وقت ہی کریم ﷺ نے حصرمی سے کہا: یا تمہارا پاس کوئی بیڑہ اور ثبوت ہے؟ اس نے جواب دیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں حق حاصل ہے کہ اس سے قسم لو (۱)۔

ثبات حق کے مختلف طریقے ہیں، جیسے اقرار، شہادت، قسم، انکار، قسم، قسمہ وغیرہ، اس کے لئے اصطلاح "اثبات" بھی جائے۔

الترام کا نکتہ:

۵۶- الترام تو اہل الترام کا اپنی ذمہ داری سے کرنا ہے یعنی میں یا میں کو پہنچانے کی جو ذمہ داری اس پر ہے اس کو چاہئے کہ اپنے سے قسم ہو جاتا ہے، جیسے خرید کر دے سامان فروخت کرنے والے کو

(۱) اہل بیت ۱۵۱/۳، تنبیہ لادولت ۸۶/۳، التاج ۱۲۲-۱۲۵۔

حدیث: "انہ جاء رجل من حصر موت..." کی روایت مسلم (۱/۱۳۳)

مع مصطفیٰ علیہ السلام نے حضرت وائل سے کہا ہے

قیمت، کرنا یہ (ارکوا بور) دو سامان جس کو خریدنا ہو (خدمت پر کیا گیا ہو) اور موتہ (کرنا یہ پر) یہ (والے کو) خدمت موہوب کو کھٹی موہوب اور قرض خود کو بہل قرض پر کرنا یہ اسی طرح اور دیگر معاملات میں جو ذمہ داری ہوا اس کے ادا کرنے سے الترام ختم ہو جاتا ہے۔

اسی طرح الترام اس کام کے تمام اپنے سے بھی ختم ہو جاتا ہے جو معاملہ اجارہ یا استصانت (سامان بنانے کا کارخانہ) یا استصانت یا مضاربت میں ذمہ میں لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر تصرف کسی مدت کے ساتھ خاص ہو تو اس مدت کے ختم ہو جانے سے بھی الترام ختم ہو جاتا ہے، جیسے متعین وقت کے لئے معاملہ جاری کرنا کہ وقت ختم ہو جانے پر الترام بھی ختم ہو جائے گا۔

۵۷- اور کبھی کبھی مذکورہ اسباب کے بغیر بھی الترام ختم ہو جاتا ہے اس کی باتیں درج ذیل ہیں:

- (۱) قرض خود کو کھڑا کرنا، ارکوا، ین سے بری کرنا (۲) عقود کا فسخ کرنا یا اس کی ذمہ داری سے سبب دہش کرنا، چاہے بیسہ، مہارت، شرکت، مضاربت، اور بیعت کے عقود، جب کہ ختم کر دیا جائے یا مہارت میں مکمل کو معزل کر دیا جائے، ان صورتوں میں الترام ختم ہو جاتا ہے اس کا فسخ سے فریق ثانی کو نقصان ہو تو ایسی صورت میں الترام ختم نہیں ہوگا۔

حاجہ سیوطی لکھتے ہیں: شرکت، مہارت، عاریت، بیعت، مضاربت یہ سب متعاقدین یا ان میں سے کسی یکسفریق کے معزوں کرنے کی وجہ سے فسخ ہو جاتے ہیں (۱)۔

حاجہ رشیدی اٹھوڑ میں لکھتے ہیں: چاہے حق، فسخ کرنے سے فریق ثانی کا نقصان ہو تو ان کا فسخ ممنوع ہوگا، بلکہ وہ لازم

(۱) غشاہ بن نجیم ص ۲۳، ۲۶۳، التوضیح بن رجب ص ۲۲

(۲) غشاہ ص ۳۳، غشاہ بن نجیم ص ۳۶

فرہشت نہ رہا ہو تو جس پرہیزگار کا مکان اس کے مکان سے ملحق اور متصل ہے حق شفعہ میں اولیت اس کو دی جائے گی، جیسے کہ حنفیہ کہتے ہیں^(۱)، کیونکہ حنفیہ کے حدود و غیر فقہاء کے نزدیک جو روبرو پرہیزگار ہونے کی وجہ سے حق شفعہ حاصل نہیں ہوتا ہے زخم پر جو پٹی ملحق اور لپٹی ہوتی ہے اس پر طہارت کا یہ حکم مرتب ہوتا ہے کہ اس پر مسح کرنا جائز ہے^(۲)۔

التصاق

تعریف:

۱- "التصاق" اور "الترق" وہوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ التصاق بالشيء لرق و علق بہ (یعنی کسی چیز کا دوسری چیز سے چپک جانا اور نلک جانا)۔ "التصاق" کہتے ہیں ایک چیز کا دوسری چیز سے اس طرح متصل ہونا کہ دونوں کے درمیان چپکنے، مل جانے یا ایک دوسرے سے مس کرنے کی وجہ سے کوئی کشادگی نہ رہے^(۱)۔
فقہاء بھی اس کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

جمال حکم:

۲- احصاق ان امور میں ہے جو کبھی تو بخوبی ملا رہا ہو، جو میں آتے ہیں، جیسے مکانات کا ایک دوسرے سے متصل و ملحق ہونا، درختوں کے پتوں کا پانی کے ساتھ مل جانا، اسی طرح کسی عضو زائد کا جسم کے ساتھ متصل و ملحق ہونا، اور کبھی احصاق بالا راوہ بھی ہوا کرتا ہے، جیسے زخم پر پٹی کا بندھنا۔

بہر حال احصاق خوب بالا راوہ ہو یا بلا راوہ اس پر کچھ احکامات مرتب ہو کرتے ہیں۔

۳- مثلاً جب دو مکانات کا احصاق ایسی جگہ میں ہو جو دونوں طرف سے اٹلی ہو ورنہ ان دونوں مکانات والوں میں سے کوئی ایک اپنا مکان (۱) میں عربیہ الحکم الوسیط، بحکم نقاشین الفقہ، لمرجع طبع دار الفکر (طبع بیروت)۔

۴- سز یہ یہاں یہ کہ بعض مواقع میں احصاق واجب ہوتا ہے، جیسے عید میں چھٹی کی گوزمین کے ساتھ ملحق کرنا^(۳)، و بعض مواقع میں احصاق حرام ہے، جیسے دو مردوں یا دو عورتوں کا ایک کپڑے میں بغیر کسی حائل کے ملحق و متصل ہونا، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: "لا یغضی الرجل الی الرجل ولا تغضی المرأة الی المرأة فی ثوب واحد"^(۴) (کوئی مرد دوسرے مرد کے ساتھ اور کوئی عورت دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں بغیر کسی حائل کے نہ ہوں)۔

اور بعض مواقع میں احصاق مکروہ ہوتا ہے، جیسے دو مردوں یا دو عورتوں کا ایک کپڑے میں کسی حائل میں کے ساتھ اور تھنڈ کے راوہ کے بغیر ایک ساتھ ہونا^(۵)۔

بحث کے مقامات:

۵- احصاق کی جہتیں متعدد جہتوں میں آتی ہیں، جو درج ذیل ہیں:

- (۱) بدائع الصنائع ۸/۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بیروت، سن ۱۴۰۵ھ طبع سوم ربیع الثانی۔
- (۲) مجمع الجلیل ۶۹/۱ طبع مہاجر طبریا، مکتبی الامارات ۱۴۲۵ھ۔
- (۳) مجمع الجلیل ۵۰/۱۔
- (۴) حدیث ۳۷۳۳ لا یغضی الرجل الی الرجل ولا تغضی المرأة الی المرأة۔ روایت مسلم (۲۶۶/۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔
- (۵) الخواکیر الدروانی ۳۰۸/۲ طبع دار البیروت۔

الفات ۱-۳

نماز میں کپڑے کا جسم کے ساتھ ملصق اور متصل رہنا، اس بحث کی پوری تفصیل اصطلاح ”ستر المحورة“ میں ہے^(۱)۔

وہ مکاں کا ملصق متصل ہونا اور ایک مکان والے کا، دوسرے مکاں والے کے ساتھ براسلوک کرنا^(۲)، یہ بحث اصطلاح ”جنایت، خلاف، ارتفاق اور شفعہ“ میں دیکھی جائے، اسی طرح دریا سے جو زمین نکل جائے اور باہر رد جائے اس میں لصاق کا ہونا، یہ بحث اصطلاح ”حیاء اموات“ میں ملے گی^(۳)، اور بیوضو کا جسم میں ملصق ہونا، اس کی تفصیل اصطلاح ”طہارت“ میں ملے گی^(۴)۔

الفات

تعریف:

۱- الفات لغت میں دائیں بائیں میں جانب پھرنے کو کہتے ہیں^(۱)۔
فقہاء کے یہاں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- انحراف:

انحراف کی چیز سے پھرنے کو کہتے ہیں۔ یمن یہ الفات کے علاوہ
اس ہے۔ کیونکہ کبھی کبھی انسان دل میں کی چیز کی طرف مال
ہوتا ہے حالانکہ رش ایک ہی ہوتا ہے^(۳)۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

الفات کبھی کبھی شرعاً مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ممنوع بھی
ہوتا ہے۔

۳- جہاں الفات مطلوب ہوتا ہے، ان میں اذان ہے، کیونکہ
”حی علی الصلاۃ“ اور ”حی علی الصلاۃ“ کے وقت اکثر
فقہاء کے نزدیک الفات مستحب ہے، اس لیے کہ حضرت بدرؓ نے

(۱) المعجم الکبیر (لغت)۔

(۲) مستدرجہ ۱/۱۱ طبع المصنف، فتح الباری ۲/۲۳۳ طبع المنقذ فتح القدیر

۱/۳۵۷ طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

(۳) المعجم الکبیر۔

(۱) ابن ماجہ ۲۸۷ طبع سوم۔

(۲) جامع الفصولین ۲/۳۲ طبع اول بولاق۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۸۸۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۷۲۔

القنات ۴

اس موقع سے یہاں کیا ہے، بعض فقہاء نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کر دیا ہے، جب کہ وہ خود اپنے ہی لئے نہ ہو بلکہ دوسرا ہو یا چھوٹی جماعت کے لئے نہ ہو بلکہ بچہ کی ملاوت کا موقع ہو یا ان قنات میں جو فرض دی جائے لی اس میں بعض فقہاء کے ایک قنات نہیں ہے، قنات فی یقیات تین ہیں جن کو فقہاء "بائن" کی بحث میں ذکر کرتے ہیں^(۱)۔

اسی طرح القنات مستنون ہے، جبکہ نمازی نماز پوری کرنے کے بعد سام کے غلط کہے تو اس وقت دائیں بائیں جانب چہرہ گھمائیے^(۲) سنن ترمذی میں عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے: "عن النبی ﷺ کان یسلم عن یمنہ: السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بیاض عنہ الایمن، وعن یسارہ: السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بیاض عنہ الایسر"^(۳) (نبی کریم ﷺ جب اپنے دائیں جانب سلام پھیرتے تو "السلام علیکم ورحمة اللہ" فرماتے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی، اسی طرح جب بائیں جانب "السلام علیکم ورحمة اللہ" فرماتے تو بائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی)، اس مسئلہ کی تفصیلات فقہاء نے "تسمیم" کی بحث میں بیان کی ہیں۔

۴- القنات جہاں ممنوع ہے، ان میں نماز میں القنات ہے خواہ وہ کے ساتھ القنات ہو (یعنی چہرہ گھمائیائے) یا اس کے علاوہ دیگر

اعضاء جسم کا، انہر بعد کے نزدیک نماز میں چہرہ کے ساتھ القنات مکروہ ہے^(۱)۔ ان حضرات کا استدلال حضرت انسؓ کی اس روایت سے ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: "یا بنی! یاک والالقنات فی الصلاة، فإن القنات فی الصلاة ہلکة، فإن کان لا بد فہی التطوع لا فی الفریضة"^(۲) (اب میرے بیٹے! نماز میں القنات سے بچو، اس سے کہ نماز میں القنات ملامت کی چیز ہے اور اگر القنات ضروری ہو تو نفل میں اس کی نجاش ہے فرائض میں نہیں)۔

مار میں القنات اس سبب سے ہو یا پورے بدن سے تو بعض فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس سے نماز بدل ہو جائے لی اگر قدم کو بھی بدل لیا ہو، اس مسئلہ کی پوری تفصیل فقہاء نے "استقبال قبلہ" کی بحث میں بیان کی ہے^(۳)۔

اور خطبہ میں القنات کی اجازت ہے یا نہیں؟ تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ خطیب کا القنات مکروہ ہے، اور بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ سامع کا القنات مکروہ ہے، اس مسئلہ کی تفصیل فقہاء نے "خطبہ جمعہ" کی بحث میں بیان کی ہے^(۴)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۵۷ طبع دار احیاء التراث، شرح لروم ۱/ ۸۳، الخزانة علی غلیل ۱/ ۲۱۹ طبع دار الفکر، کتاب القنات ۱/ ۳۶۹، انہی ۱/ ۹۲۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۳۵۷۔

حدیث: "یاک والالقنات فی الصلاة" کی روایت ترمذی (۲/ ۳۸۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ نیل لاوطار (۳/ ۳۷۱ طبع النسخ) میں ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۳۲۱ طبع اول یوفاق، شرح لروم ۱/ ۸۳، الخزانة علی غلیل ۱/ ۲۱۹، کتاب القنات ۱/ ۳۶۹، ۲/ ۷۰۔

(۴) الخطاوی علی مرآۃ القنات ۲۸۲ طبع کردہ دار الفکر، القنات فی ۲۸۲ طبع النسخ، انہی ۱/ ۳۰۸۔

(۱) بحر الرائق ۱/ ۴۷۲، الدرر النوری ۱/ ۹۶، طیب ۱/ ۳۲۱، المجموع ۱/ ۶۳، انہی ۱/ ۳۶۹۔

(۲) کنز الدقائق مع شرح تبیین الحقائق ۱/ ۱۲۵ طبع دار المعرفۃ، الدرر النوری ۱/ ۳۲۹، اروضہ ۱/ ۲۱۸ طبع المکتب الاسلامی، انہی ۱/ ۵۵۶۔

(۳) حدیث ابی مسعود: "کان یسلم عن یمنہ..." کی روایت ترمذی (۳/ ۳۸۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ) نے کی ہے اور حقیقی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر کی تحفہ النجیر (۳/ ۲۷۰ طبع دار الفکر) میں آیا ہے۔

التقاء الختائین

دیکھئے: ”بھی“۔

التماس

تعریف:

۱- ”التماس“ گفت میں طلب کرنے اور مانگنے کو کہتے ہیں اور ”تلمس“ بار بار طلب کرنے کو کہتے ہیں^(۱)۔

اصطلاح میں ”التماس“ کا استعمال ایسے موقع سے ہوتا ہے جب کہ آمر و مامور میں برابری کا درجہ ہو^(۲)۔

التقاط

اجزائی حکم:

۲- التماس بھی مطلوب ہوتا ہے، نہ بھی ممنوع۔

دیکھئے: ”قط“۔

۳- التماس مطلوب کی مثال رمضان کے چاند کی رویت کا التماس اور اس کی طلب ہے۔ منفی کے برابر ایک یہ واجب ہے، اور جمہور فقہاء کے برابر ایک مندوب ہے، تخیم سے قبل پانی کی طلب اور تلاش بھی فقہاء کے برابر ایک واجب ہے، (دیکھئے: سیام اور تخیم کی اصطلاحات)^(۳)۔

”قیام لیل“ میں شب قدر کی جستجو یا التماس مستحب ہے^(۴)، (دیکھئے: سیام اور قیام لیل کی اصطلاحات)۔

(۱) لسان العرب: ۱۵ (کس)۔

(۲) التحریکات للحر جانی فی المباح، جمع الجوامع ۲/۵۱۰، ۱۰۶۱۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۸۶، اختصار ۱/۱۳۸ طبع المعروف، حاشیہ البحر فی تامل لمصنف ۱/۱۰۰ طبع مصنفی النجفی، بغضی ۱/۲۳۶ طبع لاریض، حاشیہ الدسوقی ۱/۱۳۹ طبع، الملک۔

(۴) بغضی ۳/۸۷ طبع لاریض، لؤلؤ ۳/۳۰۵ طبع دار احیاء التراث، بدعتی ۱/۵۰۹ طبع دار الفکر۔

اتماس ۳، الفتح ۱-۳

۳- ممنون اتماس وہ ہے جو شریعت کی طرف سے حرام نہ ہو چنانچہ کے
سے ہو چسے شراب کی فروش "و دیگر شرعی حرمت کی چیز" (۱) کیلئے
نشر ہے۔

الفتح

تعریف:

۱- "الفتح" ایہ شخص کو کہتے ہیں جس کی زبان میں تو حرام ہیں ہو،
"لفظ" کہتے ہیں زبان کی ایسی رکاوٹ کو کہ وہی جگہ لام یا نہیں نکلے،
یا سین کی جگہ نہ نکلے، یا اس طرح کی اور دوسری تہدیلی ہو (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- اڑت: اس شخص کو کہتے ہیں جو ایک حرف کو ایسے دوسرے حرف
میں "غام" کرے جس میں لوگ "غام" میں مرتے ہیں۔
تتاء: اس شخص کو کہتے ہیں جو "تا" کو باء زبوت سے نکالے۔
قواء: وہ شخص ہے جو بار بار "قواء" کو زبوت سے نکالے (۲)۔

اجمالی حکم:

۳- لفظ: ایک ایسی صفت ہے جو اگر امام میں پائی جائے تو امامت
میں نقص سمجھا جائے گا۔

پنابہ جمہور متقاء، منقب، ثنائیہ، مالکیہ کا ایک قول اور قاضی کے
ماہود متاثرہ مذہب یہ ہے کہ "الفتح" امامت میں "امی" کے حکم میں

(۱) المعصباح (الفتح) الخوطوی علی المرقی ص ۵۷ طبع دہلی، اہلبی

۲۳۰/۱ طبع کتب، انبی ۱۸۶/۲ طبع المیرض۔

(۲) اقلیوی ۲۳۰/۱، ۲۳۱۔

(۱) ابن ماجہ ۲۳۹/۵، شرح البیہ ۱۰۳/۵، قلیبی ۲۰۳/۲، البیہ ۱

۲۶۱/۲، انبی ۱۸۶/۲، البیہ ۱۸۶/۲، البیہ ۱۸۶/۲

الجا، الحاد

مقتبہ مالکیہ تو ہتھو سے اس دیت کی مقدار بیان کرتے ہیں،
حروف کے عدد کا حساب نہیں کرتے، خفیہ کا بھی ایک قول یہی
ہے (۱)۔

ترجما دیت سے ”فیع“ کی گویائی قائم ہو جائے تو بعض فقہاء
اس میں کامل دیت واجب قرار دیتے ہیں، اور بعض فقہاء کہتے
ہیں کہ صرف ضائع ہونے والے حروف کے حصے کی دیت واجب
ہوگی (۲)۔

گذشتہ مسئلہ کے علاوہ تو تین کے مسئلہ میں فقہاء نے طلاق
کے مسئلہ پر بھی بحث کی ہے مثلاً ”تر“، ”فیع“ سے اپنی بیوی سے نکاح
تحتی طلاق ہے، یعنی طلاق کی جگہ طلاق کہا تو طلاق کے قوت امر عدم
قوت کے بارے میں فقہاء نے بحث کی ہے جو ”طلاق“ کی اصطلاح
میں ملے گی، وہاں یہ بحث دیکھی جاسکتی ہے (۳)۔

الحاد

تعریف:

۱- ”الحا“ اور ”لحد“ لغت میں سی چیز سے نئے کو کہتے ہیں۔ اسی سے
ہے: لحد القبر والحادہ، یعنی پہلو میں قبر کھودی گئی نہ کہ پیچ میں،
اور کہا جاتا ہے: ”الحدت الميت ولحدقه“ یعنی میں نے میت کو
قبر میں: طایا میت کے لئے لحد، اہل قبر، ہانی (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”الحاد“ کا لفظ چند معنی میں مستعمل ہے، ان
میں سے ایک معنی الحاد فی الدین ہے یعنی دین میں طعن کرنا یا دین
سے نکل جانا۔

ایک معنی یہ بھی ہے مسجد حرام جس چیز کی مستحق ہے اس میں فعل
حرام کا ارتکاب کر کے نقص اور کمی کرنا یا اس کے آباد کرنے سے روکنا
اور خود اس سے رک جانا۔

علامہ ابن عابدین نے الحاد فی الدین کی تعریف یوں کی ہے: صحیح
دین سے بہت ترعرع کے کسی پہلو کو اختیار کرنا، جیسا کہ فرقہ باطنیہ
میں ہے جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ قرآن کا ایک ظاہر ہے اور وہ خود اس
کے باطن کو جانتے مانتے ہیں، اس طرح انہوں نے شریعت کو بدس
دیا، اس لئے کہ انہوں نے قرآن میں ایسی تاویل کی ہے جو اس
عربیت کے مخالف ہے جس پر قرآن نازل ہوا۔

الحاد کا ایک معنی یہ ہے: اسلام کے دعویٰ کے باوجود دین میں طعن

الجا

دیکھئے: ”اکر د“

(۱) ابن عابدین ۱۹۷۵ء، ج ۱، ص ۲۱۲ طبع لیبیا۔

(۲) الروضۃ ۱۹۷۸ء، ابن عابدین ۱۹۷۵ء، کتاب الفتن، ص ۱۸۳۔

(۳) عمیری علی الشیخ ۲۰۰۳ء طبع الجبل۔

(۱) المصباح المیز (لحد) ابن عابدین ۱۹۷۵ء۔

و شیعہ نمایاں ضروریات دین میں ہوائے نفس کی پوری کرنے کے لئے
تاویل کرتا ہے۔

ج- زندقہ :

۴- کفر کا باطن میں رکھنا اور ہمارے نبی محمد ﷺ کی نبوت کا
اعتقاد کرنا زندقہ کہلاتا ہے، اور اس کا علم خود زندقہ کے افعال و
اقوال سے ہوتا ہے۔

متعقبات غلط :

غ- ردت :

۲- ”ردت“ کا معنی لغت میں مطلق لوٹنا ہے۔

۵- رایت قول یہ ہے کہ رایت و شخص ہے جس کا کوئی دین نہ ہو (۱)۔
زندقہ ہی کی قبیل سے ”باہت“ بھی ہے، ”باہت“ حرم
چیزوں کی مباحث کا اور اموال اور حرماتوں (عورتوں) کے مشترک
ہونے کا اعتقاد رکھنا ہے۔

اصطلاح شرع میں ابتداً کسی ایسے عاقل بالغ صاحب اختیار
مسلمان کا کفر کو اختیار کرنا ہے جس کا اسلام ثابت ہو، اگرچہ یہ اسلام کا
ثبوت کسی مسلمان کی اولاد ہونے کی وجہ سے ہو اور اگرچہ اس نے
زبوت سے شہادت کے دلوں کلمے نہ ادا کئے ہوں، یا اس شخص کا کفر
اختیار کرنا ہے جس نے ارکان اسلام کو سمجھ کر ان کا التزام کر کے
شہادتین کو زبان سے ادا کیا ہو، کوئی بھی شخص مرتد اس وقت کہلاتا ہے
جب کہ کفر کی صراحت ایسے لفظ سے ہو جو کفر کا تقاضا کرے یا ایسے
فعل سے ہو جو کفر کو شامل ہو یا اس طرح کی دوسری چیزیں جو مستلزم کفر
ہوں و ردہ کفر کی صراحت کر رہی ہوں (۲)۔ ردت کی تعریف تمام
تعریفات سے زیادہ جامع ہے۔

و- دہر یہ :

۵- یہ اس شخص کو کہتے ہیں جو زمانہ کی تقدیر مت کا قائل ہو اور
موت کے بعد دوبارہ مدد سے جانے پر یقین نہ رکھتا ہو و جسم کے
جینے جانے کا نکرہ ہو اور وہ یہ کہتا ہو ”ہیٰ اَلا حَیَاتُنَا الدُّنْیَا
صَوْتُ وَحْیَا وَمَا بَعْدُکُمْ اَلا السَّکْرُ“ (۳) (بجز ہماری اس
دنوی حیات کے اور حیات میں ہم) اس ایک ہی بار مرتے
اور (اس ایک ہی بار) زندگی پاتے اور ہم کو صرف زمانہ ہی ہلاک کرنا
ہے)۔ ان سب کے علاوہ حوادث و اتفاقات کی نسبت صانع حقیقی
اللہ تعالیٰ کی طرف کرنے سے انکار کرنا ہو (۴)۔

ب- نفاق :

۳- زبوت سے بیان کا اظہار کرنا اور دل میں کفر کو چھپانا نفاق کہلاتا
ہے، نفاق کا اطلاق اس شخص پر نہیں ہوگا جو غیر عقائد سے متعلق چیزوں
میں زبوت سے کچھ ظاہر کرے اور دل میں کچھ رکھے (۵)۔

زندقہ، نفاق، دہریت اور الحاد کے درمیان فرق :

۶- امام ابن عابدین نے ابن کمال پاشا سے ان کا یہ قول نقل کیا
ہے: ردت لغت عرب میں اس شخص کو کہا جاتا ہے جو باری تعالیٰ کا

(۱) المصباح المہیر (لحمہ) ابن ماجہ ص ۲۹۶۔

(۲) المصباح (ردۃ) جوہر لا لیل ۲/۵۷۷، المنی ۸/۲۳، ابن ماجہ ص
۲۸۳۔

(۳) شریفات البحر جانی فتح القدیر ۳/۴۰۸، المصباح المہیر، الفروق فی الفہم
ص ۳۳۳، ردۃ الطالبین ۵/۵۷۷، منی المحتاج ص ۳۱۸۔

(۱) المصباح المہیر: (ردۃ) ابن ماجہ ص ۲۹۶، فتح القدیر ۳/۴۰۸،
ردۃ الطالبین ۵/۵۷۷، منی المحتاج ص ۳۱۸۔

(۲) سورۃ بقرہ ص ۲۳۔

(۳) المصباح المہیر، ابن ماجہ ص ۲۹۶۔

الحادے

حرم میں الحاد:

۷۔ حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ اس میں ظلم کرنے کی خواہش رکھنا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّ الدِّينَ كَقَرِّهِمْ كَقَرِّهِمْ كَقَرِّهِمْ" (اللہ و المسجد الحرام الذي جعله للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم مائة من عذاب الله) (۱) (یعنی جو لوگ کافر ہیں اور (لوگوں) کو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے، اور مسجد حرام سے جس کو ظلم نے مقرر کیا ہے لوگوں کے لئے کہ اس میں رہنے والا (سب) برا ہے، اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا ارادہ ظلم سے کرے گا ہم اسے عذاب و رماک چکھا میں گئے)۔

حرم میں الحاد کے مفہوم بیان کرنے میں علماء کی مختلف رائیں ہیں۔

الف۔ ابن مسعود کہتے ہیں کہ الحاد شرک کو کہتے ہیں، اور حرم چیز کو حائل سمجھتے کو بھی الحاد کہا جاتا ہے۔

ب۔ امام حنابلہ کا خیال ہے کہ حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں ظلم کر کے حرمت کو پامال کیا جائے۔

ج۔ حضرت جلد فرماتے ہیں: ہر عمل کو الحاد کہتے ہیں۔
۱۔ اور حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو مسجد حرام کو تہجد کرنے سے روکا جائے۔

د۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ الحاد، احتکار کو کہتے ہیں (احتکار یعنی دریات و زمینی کی ذخیرہ اندوزی کو کہتے ہیں)۔

ابن بان کا خیال ہے کہ مذکورہ آیت کے مفہوم بیان کرنے میں مذکورہ اقوال کو قیاس پر محمول کرنا اولیٰ ہے نہ کہ تصریح، اس لئے کہ کلام عمومی پر دلالت کرتا ہے۔

نکار کرے، اور اس کو کہا جاتا ہے جو اللہ کے ساتھ ہرے کو شریک قرار دے، اور جو اس کی عظمت کا انکار کرے، ردیق اور مرد میں عموم و خصوص میں وجہ تفریق ہے، اس لئے کہ ردیق کبھی کبھی مرد نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ ردیق اصلی ہو، اور ابن اسد سے پھر اہوا نہ ہو، اور مرد کبھی کبھی زن نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اگر وہ اسد کے بعد تھرا لی ہو جائے یا بیوی ہو جائے۔ اور کبھی وہ مسدب ہوتا ہے پھر ردیق ہو جاتا ہے، بین اصطلاح میں ان دونوں کے درمیان فرق بہت سی وضع ہو چکا ہے، یہ کہ ردیق غرقو باطن میں رکھتا ہے اور ہمارے باطن کی تہ کا لطف کرتا ہے۔

ردیق، مناقق، دم یہ درخت کے درمیان، اصناف میں فرق تو ہے، بین باطن میں کفر چھپا ہے رکھتے میں سب مشتک ہیں، مناقق ہمارے نبی محمد ﷺ کی نبوت کے قائل نہیں ہوتے ہیں، اس طرح وہ یہ بھی مزید برآں ہم یہ حوالہ دیتے ہیں کہ نسبت حدائے تعالیٰ کی طرف کرے سے انکار کرتا ہے، درخت میں نبی کریم ﷺ کی نبوت، اللہ تعالیٰ کے وجود کا اعتقاد کی شرط نہیں ہے، اسی درخت ہم یہ میں بھی فرق وضع ہو گیا، اس کے حق میں کفر کے پوشیدہ رکھنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اس کی وجہ سے وہ مناقق سے جدا ہوتا ہے، جیسا کہ اس میں سابق اسلام کا ہونا معتبر نہیں ہے، اس کی وجہ سے مناقق، اور مرد کافر بھی معلوم ہو گیا، اس سے معلوم ہوا کہ کفر کے فرقوں میں سب سے زیادہ وسعت ملحد کی تعریف میں ہے، اور وہ نبی محمد سے زیادہ عام ہے (۱)۔ یعنی وہ مطلقاً کافر کے معنی میں ہے، خواہ اس سے پہلے اسلام پایا جاتا ہو یا نہ پایا جاتا ہو، کفر کو ظاہر کر دینا چھپا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حرم کے اندر گناہ کو بہت بڑا بتایا ہے، اور بتایا ہے کہ گناہ زمانے کی عظمت کے اعتبار سے بڑھ جاتا ہے جیسے اشجار حرم میں گناہ کرنا اور مکانات کی عظمت کے اعتبار سے بھی بڑھ جاتا ہے، جیسے مسجد حرم میں گناہ کرنا، اس لئے ایک گناہ دو گنا ہو جائے گا، ایک تو حکم شرعی کی مخالفت کرنا، دوسری حرمت ۱۰ لے مینے کی عظمت و حرمت کو پامال کرنا^(۱)۔

میت کا یاد

۸- مصیبت و رونا بد کے نزدیک قبر کا خد (یعنی بغلی ہونا) مسنون ہے، اس سے نبی کریم کا قول ہے: "اللحد لنا والشق لعیرنا"^(۲) (یعنی بغلی قبر ہمارے لئے ہے، ورسیدہ حسی غلی قبر یہاں کے لئے)۔ دوسری روایت جو موسم کی ہے، وروایت سعد بن قتیبہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے مرض الموت میں فرمایا کہ میرے لئے خد بنو و میری قبر پر کچی اٹھٹ کھڑی کرنا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے بنایا گیا تھا^(۳)۔

مالک کا اور شافعیہ کی رائے ہے کہ خد مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے قبر کھودے ۱۰ لے سے فرمایا: "اوسع من قبل رأسه، و اوسع من قبل رجله"^(۴) (سر کی جانب وسیع کرو اور

پیر کی جانب وسیع کرو)۔ اسی طرح اھد کے دن آپ ﷺ نے فرمایا: "احفروا، و اوسعوا، و عمقوا"^(۱) (قبر کھورو، اور وسیع کرو، اور گہری کرو)، ان طرح ابن ماجہ کی روایت ہے جو حضرت انس سے مروی ہے: "لما توفي النبي ﷺ، وكان بالمدينة رجل يلحد و آخر يصرح، فقالوا: يستحور بنا وبعث إليهما، فبهما سبق تركناه، فادسل إليهما، فسبق صاحب اللحد، فلهذا النبي ﷺ"^(۲) (جب نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی، اور مدینہ میں ایک شخص لحد بنانا تھا اور دوسرا صند وقی قبر کھودنا تھا، سمجھا بڑے کہا کہ ہم لوگ حق تعالیٰ سے استعارہ کریں اور انہوں کے پاس نہریں، ان میں سے جو پہلے آئے اس کو قبر کھودنے پر چھوڑ دیں، چنانچہ دونوں کو خبر دی گئی، ان میں سے لحد کھودنے والا پہلے آیا، چنانچہ نبی کریم ﷺ کے لئے بغلی قبر تیار کی گئی، اور اسی میں آپ ﷺ کی تدفین ہوئی)۔

خد کے مسنون یا مستحب ہونے کے تحقق فقہاء کی مذکورہ روایات میں اس صورت میں ہیں جب کہ زمین صحت ہو، میں سر زمین نرم ہو، بلا اتفاق تمام مقامات کے، ایک صند وقی قبر فضل ہے، و بغلی قبر کی بیماری اس طرح ہوتی ہے کہ بقدر میت ہو، و قبائیل کی طرف ہو^(۳)۔

(۱) قولہ ﷺ يوم امة "احفروا و اوسعوا و عمقوا" کی روایت سنائی (۸۱/۳ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (مطالعہ اربعین ج ۲/۱۲۷ طبع دارالطباع)۔

(۲) حدیث: "لما توفي الرسول و كان بالمدينة رجل يلحد و آخر يصرح" کی روایت ابن ماجہ (۳۹۶/۱ طبع النسخی) نے کی ہے اور ابن حجر نے (۱۲۸/۲ طبع دارالطباع) میں اس کو صحت سے روایا ہے۔

(۳) روایت طحاوی (۳۳۳/۲)، المعجم الصحیح (۲۸۶/۵)، فتح القدیر (۳۹۶/۱)، مغنی (۳۹۸/۲ طبع المکتبۃ النجدیہ)، جوہر و التلخیص (۱۱۱/۱)، طباطبائی (۲۲۳/۲)۔

(۱) احکام القرآن لابن العربي ۱۲۶۳، احکام القرآن للجصاص ۲۸۳، بحر المحیط ۱/۳۳، المعجم ۱۲/۳۳۔

(۲) حدیث: "اللحد لنا والشق لعیرنا" کی روایت ابن ماجہ (۳۹۶/۱ طبع النسخی) اور احمد (۳۵۷/۳ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کی ہے جو بعض بغلی کو تقویت پہنچاتا ہے (انکس البحر لابن حجر ۱۲۷/۲ طبع دارالطباع)۔

(۳) حدیث: "اللحد لنا والشق لعیرنا" کی روایت مسلم (۱۶۵/۲ طبع النسخی) نے کی ہے۔

(۴) حدیث: "اوسع من قبل رأسه و اوسع من قبل رجله" کی روایت احمد (۳۰۸/۵ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کی ہے اور ابن حجر نے (۱۲۷/۲ طبع دارالطباع) میں اس کو مستحکم قرار دیا ہے۔

الحاق ۱-۳

معلقۃ النظار:

قیاس:

۲- متبادی عبارتوں کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ ”حق“ دو معنی میں مستعمل ہے:

اول: قیاس ہے، جس میں فرع کو اصل کے ساتھ ایسی مشترک صلت پائی جانے کی وجہ سے ملا دیا جاتا ہے جس کے ذریعہ سے حکم اصل سے فرع کی طرف اس کی متعینہ شرط کے ساتھ منتقل ہو جاتا ہے، لہذا قیاس نام ہوا ایک چیز کو دوسری چیز پر اس طرح محمول کرنے کا کہ مشابہت صلت کی وجہ سے فرع پر وہی حکم جاری ہونے لگے جو اصول کا ہے^(۱)۔

دوم: معنی یہ ہے کہ مجہول انساب انسان کو اس شخص سے ملحق کر دینا جو اس کے نسب کا دعویٰ کرے، اور اس سلسلہ میں جو شرائط بیان کی گئی ہیں ان کی رعایت کے ساتھ درست ہے۔ جیسا کہ نسب کے باب میں معروف ہے۔

۳- الحاق کے طریقے ہیں:

ایک طریقہ یہ ہے کہ اس قاری کا جو حکم میں مؤثر ہو اعتبار نہ کرنا کہ وہ ”مسکوت عنہ“ کو شامل ہو جائے، لہذا صلت جامعہ کے اختیار کرنے کی ضرورت نہیں پائی جاتی ہے، اس لیے کہ اس میں اجتماع کی صورتیں بہت پائی جاتی ہیں، البتہ اس کو قیاس کا نام دینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

دوم طریقہ یہ ہے کہ صلت جامعہ کو درپا جانے و فرع میں اس کے جو کو ثابت یا جانے، اس کو بالاقاق قیاس کہتے ہیں^(۲)۔

الحاق

تعریف:

۱- الحاق لغت میں اجاب (پچھنے لگانے) کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ”الحققتہ بہ“ یعنی میں نے اس کو اس کے پچھنے لگا دیا، یہاں تک کہ اس سے جامد^(۱)۔ فقہاء اور اصولیوں قیاس میں فرع کو اصول سے حاق کرنے کی تعبیر استعمال کرتے ہیں، اسی وجہ سے ابن قدامہ روضۃ الناظر میں بیان کرتے ہیں کہ الحاق قیاس کو کہتے ہیں، بین یہ اس صورت میں ہے جب کہ صلت جامعہ کو بیان کر دیا جائے اور فرع کے مدار اس صلت کو ثابت یا جائے۔

بعض فقہاء، اسے قیاس کی تعریف یوں کی ہے: ”الحاق المسکوت بالمسطور“ (یعنی مسکوت کو، مطلق سے ملانا، یعنی جس کا حکم بیان نہ کیا گیا ہو اس کو اس کے ساتھ ملانا جس کا حکم بیان کیا گیا ہو)۔ فقہاء کے یہاں مسئلہ تطبیق میں ”الحاق الولد بمن ادعاه“ کی تعبیر بھی رائج ہے، یعنی وہ بچہ جو تیس پر ادعا کرے، اسے اس شخص سے ملحق کر دیا جائے گا جو اس کا دعویٰ کرے، لہذا الحاق کو الحاق فی النسب کے سے بھی لایا جاتا ہے^(۲)۔

(۱) المصباح المنیر، لسان العرب، مادہ (حق)۔

(۲) المیزان، ص ۳۹۳، الخرش، ص ۳۲۷، اقلیوی، ص ۳۹۳، روضۃ الناظر لابن

قدامہ، ص ۵۰، ۵۵، جمع الجوامع، ص ۳۵۱۔

(۱) مسلم الشیوخ، ص ۲۳۷۔

(۲) روضۃ الناظر لابن قدامہ، ص ۱۵۵۔

الحاق ۳-۶

جہاں حکم:

۴- چونکہ الحاق کا مفہوم یہ ہے کہ تباہ اپنی باتیں (ایک چیز کو دوسرے کے چھپے رکھنا) تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ملحق کا وہی حکم ہو جو ملحق ہکا ہے، اس تاعدہ کی تطبیق کی بہت سی مثالیں ہیں ذیل میں چند دہن کی جاتی ہیں۔

وقت حال ہوگا جبکہ وہ زندہ ہو اور ذبح کیا جائے، اسی طرح وہ نہیں جو ماں سے زندہ و خارج ہو لیکن بعد میں بغیر ذبح کے مر گیا تو وہ حال نہ ہوگا۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح "بیضہ" و "دکاۃ" میں مذکور ہے: ہاں مراجعت کر لی جائے (۱)۔

دوم: زکاۃ میں چھوٹے سائنہ جانوروں کا بڑے سائنہ جانوروں کے ساتھ الحاق:

۶- اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ زکاۃ واجب ہونے میں چھ اگاہ میں چھنے والے چھوٹے جانوروں کا بڑے جانوروں کے ساتھ الحاق ہوگا، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ چھوٹے جانور بڑے کے ساتھ ہوں اور سال پورا ہو جائے لیکن اگر تمام جانور چھوٹے ہوں، تو وہ سب کے بچے ہوں یا بکری کے بچے گائے کے بچے ہوں تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبل کے نزدیک اس میں زکاۃ نہیں، مالکیہ کی رائے ہے اور یہی مسلک حنابلہ کا بھی ہے، نیز امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے اور تنقیہ میں امام غزالی کا قول بھی ہے کہ جو بچے بڑے جانور میں واجب ہوتی ہے الحاقاً چھوٹے جانور میں بھی واجب ہے، امام ابو یوسف کا قول اور امام شافعی کا قول حدیث یہ ہے کہ ان چھوٹے جانوروں میں انہیں میں سے ایک واجب ہوگا، اس کی صورت یہ ہوں کہ اگر کسی کے پاس بڑے جانور کا نصاب ہو پھر ماں میں مر جائیں اور بچے رہ جائیں اور انہیں پر سال گزر جائے تو ان چھوٹے جانوروں پر زکاۃ واجب ہے (۲) اس مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح "زکاۃ" میں

ول: ذبح شدہ جانور کے جنین کا الحاق، اس کی ماں کے ساتھ کرنا:

۵- جمہور فقہاء، یعنی مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ و حنبلیہ میں مسامحین لی رے ہے کہ ذبح شدہ جانور کا جنین اس کے ساتھ ملحق ہوگا اگر وہ حامل خلقت ہو، اور اپنی ماں کے ذبح کرنے کی وجہ سے دمر ہو۔ الحاق کا مذکورہ مفہوم نفوی اعتبار سے ہے، اور فقہاء نے یہ حکم اس لئے بیان فرمایا ہے کہ حدیث نبوی میں ہے: "ذکاۃ الجبین ذکاۃ أمه" (۱) (بچہ کا ذبح کرنا اس کی ماں کو ذبح کرنے سے ہوتا ہے)، دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور کے جنین کی حیثیت تالیح کی ہے، اگر اس کی ماں زکوٰۃ کی جا رہی ہے تو بچہ بھی ماں کے تالیح ہو کر زکوٰۃ ہو جاتا ہے، اس سے ذبح کی ہوئی بکری یا گائے وغیرہ کے جنین کا حکم یہی ہوگا جو اس کی ماں کا ہوگا، بعض فقہاء کی رائے کے مطابق یہ حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ جنین میں بال آچکا ہو، اگر ایک قول یہ ہے کہ اس میں بال سے کی شرط نہیں لگائی جائے۔

اس سلسلہ میں امام ابو حنیفہ و امام غزالی کی رائے یہ ہے کہ جنین اس

(۱) حدیث: "ذکاۃ الجبین ذکاۃ أمه" کی روایت ابو داؤد (۲۵۳/۳) طبع عزت عید دہاس کو میرہ نے حضرت جابر سے مرفوعاً کی ہے اور اس کی سندوں میں کلام ہے لیکن ایک دوسرے سے ثابت ہوئی ہے فیض التقدیر مکتاوی ۳۳/۵ طبع المکتبۃ النجادیہ۔

(۱) البدائع ۵/۳۲۵، اقلیوی ۳/۲۶۲، اشراح صغیر ۲/۷۷، معی مع اشراح الکبیر ۱/۵۱۔
(۲) البدائع ۳/۳۱۲، اشراح صغیر ۱/۵۹۱، نہایہ ۱/۳۷۷، معی مع اشراح الکبیر ۲/۷۷۔

الحاق ۷-۸

میں موجود ہے۔

مسائل میں جو مختلف جواب میں دیا گئے ہیں۔

لیکن الحاقی مسائل میں فقہاء جس مسئلہ سے زیادہ بحث کرتے ہیں وہ بے نسب کا مسئلہ، یعنی یہ معروف نسب بچہ کا نسب اس شخص سے ملحق ہوگا جو اس کے نسب کا دعویٰ کرے، جبکہ اس کی شرطیں پائی جائیں، ان تمام مسائل کی تفصیلات اپنے آپ میں موجود ہیں۔ وہاں رجوع کیا جاسکتا ہے۔

سوم: بیع میں بیع کے ساتھ اس کے توابع کو ملحق کرنا:

۷-۱۔ ماں کی بیع میں جنین بھی تابع ہو کر داخل ہو جائے گا، تنہائش کی بیع نہیں ہوگی، اس لئے کہ قاعدہ شرعی ہے کہ "المبايع تابع" (یعنی جس چیز کی اثبات تابع کی ہے وہ اپنے متبوع کے تابع ہوا کرے گی) اسی طرح حق مردہ، حق ثوب (یعنی مالی سے پانی گذرنے کا حق) زمین کی بیع میں تابع ہو کر داخل ہوگا، دودھ کے لئے خریدی گئی گائے کا بچہ ماں کی بیع میں داخل ہوگا، پودے زمین کی بیع میں داخل ہو جائیں گے، زمین، درختیں جو زمین کے ساتھ متصل ہیں گھر کی بیع میں داخل ہوں گی، اسی طرح وہ تمام چیزیں جن کی اثبات فروخت کے جا۔ لے سلامان کے تابع کی ہوتی ہے وہ بیع میں بطور حاق داخل ہوں گی، مردہ مسترد حکم میں ہوں گی، ان تمام تفصیلات و اختلافات کے ساتھ جن کو اپنے آپ سے متنبہ کیا جاسکتا ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۸- فقہاء نے فروغ کو وصل کے ساتھ ملحق کرے کی بحث قیاس کے باب میں کی ہے، اور باب بیع میں چال کو مرحمت کے ساتھ اور چال کو غیر بیعت چال کے ساتھ بیع کے تابع کو بیع کے ساتھ ملحق کرے کی بحث کی ہے، اور باب بیعت میں اس بچہ کو جس کے والدین مختلف دین پر ہوں، والدین میں جن کا دین سنی ہو اس کے ساتھ ملحق کرنے کے مسئلہ کو کرنا ہے، اس کے علاوہ اور دوسرے بھی الحاقی

(۱) لا شہ و انظار لابن کیم ص ۱۲۰، مجلۃ الاحکام الہدیۃ دفعہ (۱۳۱) اشراج
اصغر ص ۲۲۷-۲۳۰، ہدایۃ النجاشی ص ۱۲۵، ۱۳۰، انصاری ص ۲۲۶۔

دوسری دھڑلے اور کمزور کی مثال ہے، پس معلوم ہوا کہ الزام کے معنی میں کسی چیز یا حکم کو دھڑلے پر واجب کرنا، فقہاء کی اصطلاح میں بھی الزام ہی نقوی معنی میں مستعمل ہے^(۱)۔

الزام

معلقۃ القاطن:

ایجاب:

۲- وجب الشيء يجب وجوباً، أي لزم (یعنی لازم ہونا)، "أوجب الله" (اس نے لازم کیا)، "أوجب الله تعالى" (اللہ تعالیٰ نے اس پر لازم کیا)، حضرت عمرؓ کی حدیث ہے "نه أوجب محبياً"، یعنی اسوں نے حج یا عمرہ میں ایک حجے سے کسی قربانی کی تو "دیا اپنے" پر اس کو لازم کر لیا، اور کہا جاتا ہے: "أوجب بهما" یعنی نکاح شمس نے نکاح حج کو لازم کیا۔

جو بطلان عسکری نے ایجاب اور الزام کے درمیان فرق کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ الزام کا استعمال حق و باطل دونوں میں ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "الزمته الحق والباطل" (میں نے حق و باطل کو اس پر لازم کیا)، اور ایجاب صرف حق میں استعمال کیا جاتا ہے، اور کسی دوسری جگہ مستعمل ہو تو مجاز کے طور پر مستعمل ہوگا، اور اس سے مراد الزام ہوگا^(۲)۔

اجبارہ الزام:

۳- اجبارہ الزام کا معنی کسی چیز پر مراد قیاد کرنا ہے۔ یہ الزام کبھی کبھی قیام مراد قی کے ساتھ ہوتا ہے، اس کو الزام کسی کہتے ہیں، کبھی

تعریف:

۱- "الزام" "انوم" کا مصدر ہے جو "لزم" سے ماخوذ ہے۔ ہر وہ چیز یا شخص کی بنا ہے کہ جاتا ہے "لزم بلزم لروما" یعنی ثابت ہو، ہوگی ہو، "الزمته" یعنی میں نے اس کو ثابت کیا، میں نے اس کو ہمیشہ یہ۔ یہ کہا جاتا ہے "الزمته المال والعمل وغيره فاللزمه" یعنی میں نے اس پر مال، عمل وغیرہ کو واجب کیا تو اس سے چنے پر لازم کر یا کہا جاتا ہے: لزمه المال یعنی مال اس پر واجب ہو، نیز "الزمه لزمه" اس سے اس پر کسی چیز کو واجب یا تو اس سے چنے پر لازم کرنا واجب کر یا^(۱)۔

ہم راغب فرماتے ہیں کہ الزام کی قسمیں ہیں، ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یا انسان کی طرف سے سخر، مجبور رکے کسی چیز کو لازم کرنا، دوسرے حکم اور امر کے ذریعہ لازم کرنا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "أَلْزَمْنَاهُمَهَا وَأَلْزَمْنَاهُمَهَا كَرَاهُون" (یام، سے تمہارے سر چکا دیں ورنہ تمہاری تم اس سے نفرت کئے چلے جاؤ)۔ دوسری جگہ ہے: "الزمهم كلمه التقوى" (۲) (اللہ نے انہیں تقویٰ کی بات پر مجبور رکھا)۔ (پہلی آیت پہلی قسم کے الزام کی ہے

(۱) سہل العرب، المصباح المیزان: مادہ (لزم)۔

(۲) سورۃ نور ۲۸۔

(۳) سورۃ فتح ۲۶۔

(۱) المعردات للراغب، فتح المیزان ۳۵۶، طبع دار احیاء التراث العربی،

البحرۃ فیما شفع علی الملک ۱۱۳، طبع دار المعرفۃ۔

(۲) لسان العرب، الفروق فی اللغة لابن ہلال، ص ۲، طبع ابن

دار الاوقاف بیروت۔

الزام ۶

بحث کے مقامات:

۶۔ الزام کے مقامات اسباب کے تعدد کی وجہ سے متعدد ہو سکتے ہیں، چنانچہ کبھی اکراہ ملجی کے سبب سے الزام ہوا کرتا ہے، اس میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”اکراہ“ میں دیکھا جائے۔

اسی سلسلہ کے وہ عقود ہیں جن کے آثار میں کسی متعین عمل کا الزام ہوا کرتا ہے۔ جیسے بے سبب ہل ہو جائے تو بائع پر بیع کا حوالہ کرنا اور خریدار پر ضمن حوالہ کرنا لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح اجارہ جب مکمل ہو جائے تو وجہ پر عمل کرنا لازم ہو جاتا ہے، اس مسئلہ کی تفصیلات کے لئے ”مقدمہ بیع اور اجارہ“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

ظاہری شعائر میں سے ہے^(۱)، اسی طرح قاضی اور محتسب کو جو ذمہ داریاں دی گئی ہیں اس میں ان کو یہ حق حاصل ہے^(۲)۔

اور الزام کبھی کبھی حرام بھی ہو سکتا ہے، مثلاً، ”ظلم کا حکم ہوتا ہے حرام ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“^(۳) (یعنی خالق کی معصیت میں مخلوق کی طاعت نہیں کی جائے گی)، اسی سے یہ حکم بھی مستنبط ہے کہ اگر کوئی حاکم کسی کو ظلم کسی شخص کے قتل کرنے یا عضو کاٹنے کا یا اس کو کوزہ کاٹنے کا یا مال لینے کا یا اس کا سامان بیچ دینے کا حکم دے تو وہ اس میں سے کوئی کام نہ کرے گا^(۴)۔

اور کبھی الزام جائز ہوتا ہے، مثلاً اگر حاکم بعض لوگوں پر کسی مصیبت کے پیش نظر مباح عمل کرنے کو لازم قرار دے تو یہ جائز ہے^(۵)، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر سی مباح عمل سے روکنے کو لازم کر دے تو یہ بھی جائز ہے^(۶)۔

اور الزام کبھی مستحب ہوا کرتا ہے، اور یہ اس صورت میں ہے، جب کہ اس کا تعلق کسی مستحب چیز سے ہو، جیسے امام اپنی رعایا کو مسجد میں تراویح کی نماز جماعت سے ادا کرنا لازم قرار دے^(۷)۔

(۱) مشکوٰۃ، روایت ۱۳۳، طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۲۱ھ طبع دوم، عرف۔

(۲) البصر ۶/۱۱۴، ۱۱۵، لا حکام الاطاعہ لا یلہ علیہ من ۲۶۸۔

(۳) حدیث: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“ مجموع الزوائد (۲۲۶/۵) طبع (تقدیس) میں انہی نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے ”لا طاعة فی معصية الله بارک و تعالیٰ“ اور کہا ہے کہ اس کو احمد و طبرانی نے بعض طرق سے یوں نقل کیا ہے ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“ احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۴) البصر ۲/۲۷۲۔

(۵) البصر ۹/۲۱۸، طبع دوم، دار خیر، بیروت ۱۴۲۱ھ۔

(۶) البصر ۷/۱۹۷۔

(۷) البصر ۱/۹۱۔

مختلۃ الغاۃ:

الف- ابطال:

۲- ابطال کا معنی لغت میں کسی چیز کو فنا کرنا اور اس کو ختم کرنا ہے خواہ وہ بھی حق ہو یا باطل^(۱)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لِیَحْضُرَ الْحَقُّ وَیَبْطُلَ الْبَاطِلُ“^(۲) (تاک حق کا حق ہونا اور باطل کا باطل ہونا ثابت کرے)۔

اصطلاح شرع میں بھی یہ کتاب کا حکم کا باطل ہے^(۳)۔ ”باطل“ فقہاء کی زبان میں الغاء، اسقاط، فتح و غنص کے معنی میں آتا ہے۔ اس طرح کہنا ابطال الغابی کے معنی میں ہے، لہذا دونوں میں فرق یہ ہے کہ ابطال کبھی بھی کے وجود سے پہلے بھی ہو سکتا ہے، لیکن الغابی کے وجود یا فعل کے وجود کے بعد ہی پایا جائے گا۔

ب- اسقاط:

۳- سلفت میں اسقاط کا ایک معنی ازالہ ہے^(۴)، فقہاء کی اصطلاح میں ملک یا حق کے ایسے ازالہ کا نام اسقاط ہے، جس کے بعد اس کا کوئی مالک یا حقدار نہ رہ جائے، جیسے طلاق، یہ ملک نکاح کا زائل ہے، حق یہ ملک رقبہ کا ازالہ ہے^(۵)۔ اسی طرح اسقاط اور الغاء دونوں ایک دوسرے کے موافق ہیں، کیونکہ اسقاط، الغاء دونوں کے لئے اس ملک یا حق کا وجود ضروری ہے، جس کا اسقاط یا الغاء مقصود ہے، تاکہ الغایا اسقاط کا تحقق ہو سکے، لہذا جب یہ کہا جائے ”لنسطط عنه الرق“ تو مطلب ہوگا الغاء، یعنی اس نے غلامی کو ساقط کر دیا،

(۱) تاج المعروس، لسان العرب، مفردات الراجح، مسطہانی فی المادہ۔

(۲) سورہ انفال، ۸۔

(۳) اقلیوی ۱۹۵۳ء، ۱۶۳، طبع اٹلی۔

(۴) تاج المعروس، لسان العرب، (۵) غلط۔

(۵) تکرار رد المحتار علی الدر المختار، ۲/۳۷۳، الفروق للقرنی، ۲/۱۱۰۔

الغاء

تعریف:

۱- ”الغاء“ مصدر ہے ”العیب المشی“ کا یعنی میں نے اس کو باطل کر دیا، اسی معنی میں حضرت ابن عباسؓ کا یہ اثر ہے: ”انہ کان یسمی طلاق المکروہ“، یعنی وہ طلاق کر دیا، اور یہی تھے^(۱)۔

اصولیین نے اس کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: ”وجود المحکم بدون الوصف صوری“ (یعنی ظاہری وصف کے بغیر حکم کا وجود) اس کا حاصل وصف یعنی طلاق کا اثر اللہ از نہ ہونا ہے^(۲)۔ اللہ فقہاء کے نزدیک ابطال، اسقاط، فساد اور فتح کے معنی میں مستعمل ہے، لہذا الغاء کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ حق یا ملک ثابت ہو جس کا الغاء مقصود ہو، اس لئے کہ ایسے فعل یا بھی کا الغاء درست ہی نہیں ہے جس کا وجود ہی نہ ہو^(۳)۔

اصولیین مصالح کی تین تقسیم کرتے ہیں، ایک معتد، دوسری مرسلہ تیسری ملکہ، اس آشری تقسیم یعنی ”مصلحت ملکہ“ کا مطلب یہ ہے کہ ایسے مصالح جن کو شارع نے باطل قرار دیا ہے جیسے شراب، جو اور سود کے مصالح کا الغاء۔

(۱) مصباح المعیر، لسان العرب فی المادہ۔

(۲) اقلیوی ۱۹۵۳ء۔

(۳) اشرع المعیر، ۲/۳۸۲۔

الغاء ۴-۷

الغاء کرويا، اسی طرح دونوں یعنی اقاط و الغاء بالعرض بھی ہوتے ہیں، و رد الحقوق بھی۔

ج- فتح:

۴- فتح لغت میں غنص (توز نے و تم نے) کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "فصح الشئ بفسحه فصحاً لا بفسح" یعنی اس شئ کو توز توڑتے ہیں، اور "ففسحت الاقوال" مائیں تم ہو گئیں۔ صراط میں عقد و تصرف کے رد کو تم نے اور غنص میں سے۔ یک کا اس کے ماتک کو و اس نے کا نام فتح ہے۔ اس مفہوم کے اعتبار سے یہ الغاء اور بطلان کے معنی میں ہے (۱)۔ فقہاء ایک ہی مسئلہ میں کبھی العداء کی تعبیر لاتے ہیں، کبھی بطلان کی، کبھی فتح کی، بین فتح کا استعمال زیادہ تر حقوق میں ہوتا ہے، و رہا اس میں بہت کم ہوتا ہے، اس معنی میں ہے: "فصح الصح الى العمرة" یعنی حج کو تم کر کے عمرہ کیا، "فصح بية الفرض الى النفل" یعنی فرض کی نیت تم نے کر کے نفل کی نیت کیا، البتہ حقوق میں فتح کا استعمال عقوبت کے لئے سے پہلے یا اس کے بعد کچھ شرائط کے ساتھ ہوتا ہے، مثلاً خیار شرط، خیار ریمت، خیار عیب، و تالہ (۲)۔

جمہد حکم:

۵- وہ تصرفات اور حقوق جو بھی عاقدین کی طرف سے لازم نہیں ہوئے ہیں، ان کے الغاء اور ختم کر دینے کو فقہاء نے جارم قرار دیا ہے، البتہ وہ حقوق جو ایک جانب سے لازم ہو چکے ہیں، ان کا الغاء و ردی جانب سے جس نے التام نہیں کیا ہے، درست ہے، جیسے وصیت،

(۱) مسر العرب في المدونة لفرع القدر ۳۶۹، لا شاہ و انظر لابن نجيم

مصر ۱۳۵، اقوال ابن رجب ۲۶۹ طبع المکتبی، اہل بی ۲۷۴-۲۷۵

(۲) لا شاہ و انظر لابن نجيم طبع المکتبی مصر ۱۳۵

لیکن وہ حقوق و تصرفات جو جائیں کو لازم ہوتے ہیں، ان کے رد کے بعد ان کا الغاء نہیں ہوگا، والا یہ کہ عاقدین الغاء پر رضی ہوں جیسے کہ انکار میں ہوتا ہے، یا پھر عقد باقی رہنے سے کوئی مانع پیدا نہ رہا ہو، جیسے میوں بیوی کے درمیان رضاعت کا غلبہ رہ جائے، ورنہ کبھی الغاء بالخصوص ناجز و غیرہ کے واسطے میں فتح کے معنی میں ہوتا ہے۔

شرائط میں الغاء:

۶- الغاء کے اعتبار سے شرائط کی چند قسمیں ہیں۔

اس میں کچھ شرطیں تو ایسی ہیں جن کی وجہ سے عقد مطلقاً یا کسی قید کے لغو ہو جاتا ہے، یونکہ وہ شرطیں سرایہ کتاب اللہ یا سنت رسول کی مخالف ہوتی ہیں، جیسے کوئی شخص کسی کو فرض، و فرض پر رہا کی شرط لگا دے، تو عقد باطل ہو جائے گا۔

اور کچھ شرطیں وہ ہیں جو حقوق، تو لغو ہوتی ہیں، بین ان کی وجہ سے عقد باطل نہیں ہوتا ہے، مثلاً کسی نے کچھ فراموش کیا، و شرط یہ رکھی ہے کہ یہ دہاں کو نہ فراموش کرے، نہ مہ کرے، اسکی فتح جائز ہو جائے گی، لیکن شرط لغو و ختم ہو جائے گی، منہج کا صحیح مسلک یہی ہے (۱)۔

کچھ شرطیں وہ ہیں جو لغو نہیں ہوتیں، بلکہ خود بھی درست ہوتی ہیں اور عقد بھی درست ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ شرطیں عقد کی توثیق کرتی ہیں، جیسے رہن یا نیل بالبیع کی شرط لگانا (۲)۔

تصرفات کا الغاء:

۷- وہ تصرفات جن کو ثارث سے تسلیم نہیں کیا ہے، وہ لغو ہو جائیں گے، مثلاً خمر کا رہن، و رہن فراموش، نہ وصیت، ہی

(۱) البدیع ۷۰/۵

(۲) مفتی المساجد ۵۲، ۵۳، فتاویٰ اہل بیت ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸

الغاء ۸-۹، الغاء الفارق ۱

طرح مائل کے تعربات لغو ہوتے ہیں، مثلاً مجنون^(۱) پر بیوقوف کے تعربات، مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”حجر“ میں دیکھی جائے۔

اقرار میں لغاء:

۸۔ جب غلام حال قر کی تکذیب کرے یا قر ارز نے، اللہ تعالیٰ اپنی تکذیب کرے یا رجوت کرے، یہ حق سے جس میں رجوت درست ہے، تو قر رغو ہوتا ہے، رجوت حقوق اللہ میں صحیح ہوتا ہے، حد ۲ میں بھی^(۲)۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”قر ارز“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

اصل اور فرع کے درمیان فرق کرنے والی مؤثر شے کا الغاء:

۹۔ اصل و فرع کے درمیان حکم کا متحد ہونا ضروری ہے^(۳)، اس کی پوری تفصیل ”الغاء الفارق“ میں دیکھی جائے۔

الغاء الفارق

تعریف:

۱۔ الغاء لغت میں ابطال کو کہتے ہیں، فارق ”فرق“ سے اسم فاعل ہے، کہا جاتا ہے: ”فرق بین الشیئین“، یہاں وقت بولا جاتا ہے بندہ، چیز میں کے درمیان فصل، امتیاز یا جاتا ہے^(۱)۔

اصلیں کے برابر ایک ”الغاء الفارق“ یہ ہے کہ قیاس میں اصل و فرع کے درمیان فرق کرنے والی چیز کی عدم تاثیر کو بیان کرنا، یہی وجہ ہے کہ ملت میں شرکت کی وجہ سے دونوں میں ایک ہی حکم ثابت ہوگا۔ اس کی نظیر باندی کو غلام سے ملحق کرنا ہے۔ اس مسئلہ میں کہ اگر غلام کا بعض حصہ آزاد ہوا ہو تو یہ آزاد کی کل غلام میں جاری ہوگی، (اسی طرح یہ بات باندی میں بھی پائی جائے گی) اور غلام کے اندر بعض حصے سے کل کی طرف آزادی کے جاری و ساری ہونے کا ثبوت صحیحین میں روایت سے ہے: ”من أعتق شركاً له من عبد فكأن له مال يبلغ ثمن العبد فمرد عليه قيمة عبد له فاعطى شركاء“ حصصہم وعتق علیہ العبد وإلا فقد عتق منه ما عتق“^(۲) (جس نے کسی غلام میں اپنا حصہ آزاد کیا اور اس کے پاس غلام کی قیمت کے بقدر مال موجود ہو تو اس کی صحیح و معتدل قیمت لگانی

(۱) المصباح المصیر: (تفریق)۔

(۲) حدیث میں من أعتق شركاً له... کی روایت بخاری (صحیح ۵۰۵) صحیح التقریب اور مسلم (۱۲۸۶/۳) طبع النجاشی کے کی ہے۔

(۱) اشرح البیہر ۱۳۰۳ھ۔

(۲) تلبیہ ۱۳۳۳ھ۔

(۳) صحیح الجوامع ۲۴۳۳ھ۔

الفاء الفارق ۲

محتاجہ الفاظ:

۲۔ یہاں وہ اصولی ایسی اصطلاحیں ہیں جن کا "الفاء الفارق" سے بہت زیادہ امتیاز و اشتباہ ہوتا ہے۔

اول: "تشیع مناظ" ہے جس کو حنفی "تدلاں" کہتے ہیں، تشیع مناظ یا تدلال یہ ہے کہ کوئی شخص ظاہر کی وصف کے سبب وصف ہونے پر ملائت کرے اور اعتبار کے حق میں اس کے خصوص کو جہت و کی وجہ سے ختم کر دیا جائے اور حکم کو عام امر و سبب سے جوڑ جائے اور یوں کہا جائے کہ حکم کی سطح بننے کے محل میں چند اوصاف ہوں گے میں سے بعض "وصاف کو بذریعہ جہت، حکم کی سطح کے سے معتد ہونے میں حذف کر دیا جائے اور جو وصف باقی رہ جائے اس پر حکم کی بنیاد رکھی جائے (اس طرح جہت، کا نام تشیع مناظ ہے)۔

دوم: یہ "تقسیم" ہے، اصل (مقنن علیہ) میں جو "وصاف موجود ہوں" کا مناط کرنا اور جن "وصاف" کا حذف جہاں درست نہ ہو، ان کو باطل قرار دینا، تو جو وصف باقی رہے گا وہ حکم کی سطح کے سے متعین ہو جائے گا اور یہی ہے "تقسیم کہنا" ہے۔

"تشیع مناط" اور یہ "تقسیم میں فرق" یہ ہے کہ تشیع مناط کے شق "اس" میں حذف مسوس علیہ ہوا کرتا ہے، برخلاف یہ "تقسیم" کے کہ اس میں ایسا نہیں ہوتا اور اس کے شق "ثانی" میں جن "وصاف" کا حذف جہاں درست نہ ہو، اشتباہ سے اس کو حذف کر دیا جاتا ہے، اور جو "وصاف" باقی رہ جاتے ہیں وہ اشتباہاتی رہے سطح قرار پاتے ہیں، (جس پر حکم کی بنیاد رکھی جاتی ہے) لیکن یہ "تقسیم" میں صرف حذف رہنے میں جہت و پایا جاتا ہے، اس کے بعد جو وصف باقی رہ جائے وہ سطح بننے کے لئے متعین ہو جاتا ہے۔ الفاء الفارق یہ ہے کہ یہ تریب تر ہے فرق صرف اتنا ہے کہ ایک دوسرے کے سویر میں تمام "وصاف" باطل ہو جاتے ہیں اور الفاء الفارق میں ایک وصف باطل ہوتا ہے اور بقیہ

جائے گی اور اس کے شرکاء کو ان کے حصوں کے مطابق رقم، لے گی جائے گی، اور پورا غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا، لیکن اگر مال نہ ہو تو تمامی حصہ آزاد ہوگا جتنا اس نے آزاد کیا ہے)۔

باندی اور غلام میں جو وصف فارق ہے وہ انوثت (مؤنث ہونا) ہے، یہ وصف باندی کے بعض حصہ کی آزادی کے بعد ظل کے آزاد ہونے میں مانع و موثر نہیں ہوگا، اسی طرح آیت سرید ہے: "والذین یؤمنون بالمخصصة ثم لم یفعلوا بأربعة شہداء فاجرموہم ثمین جنة" (۱) (اور جو لوگ تمت انکا میں پاکہد امن عورتوں کو اور پھر چار گواہ نہ لائیں تو انہیں اس درجہ کا دہاویہ)۔ آیت محض پاکہد امن عورت پر حد قذف کا تقاضا کرتی ہے، اور پاکہد امن مردوں کے قذف کرے کے سلسلہ میں حاموش ہے، لہذا مردوں کو بھی اس حد میں عورتوں کے ساتھ ملحق کر دیا جائے گا، اس لئے کہ جو وصف فارق یعنی مؤنث ہونا یہاں موجود ہے وہ لغو اور غیر مؤثر ہے، یعنی حکم میں اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا (۲)۔ بعض صولیں "الفاء الفارق" کو "فی الفارق" سے تعبیر کیا ہے، اس کے معنی "الفاء الفارق" (۳) بھی ہے، اس کے بالمقابل "اباء الفارق" یا "اباء خصوصیت" یا "اباء الفرق" ہے اور یہ سب تیسری سطح میں عیب پیدا کرتی ہیں۔

وہ قیاس جس کی بنیاد "الفاء الفارق" پر ہو اس کو "قیاس فی معنی اصل" یا "قیاس المعنی" کہتے ہیں (۴)۔

- (۱) سورہ نور ص ۲۴
(۲) جمع البحر مع شرح النکاح ص ۲۴ طبع عیسیٰ اٹلی
(۳) البحر المحیط فی الأصول للدریشی (مساکک علیہ مسکک اسمہ والتقسیم فہا ہذا)
شرح جمع البحر مع ۳۳۹۳۳۱/۲
(۴) شرح جمع البحر مع ۳۳۱۵۱۵/۲ تہذیب الأصول ص ۲۲۲ طبع بول۔

۱۔ الغاء الفارق ۳-۴

ہے^(۱) اس کی پوری بحث "ملحق اصولی" ضمیمہ میں ہوگی۔

بحث کے مقامات:

۴۔ بعض اصولیوں نے قیاس کی بحث میں مسابک مسئلہ کے ذیل میں الغاء الفارق کو بیاں کیا ہے۔ جیسا کہ انہوں نے اس کا ترجمہ اس بحث میں کیا ہے کہ قیاس کی دو قسمیں ہیں ایک قیاس جلی، اور دوسری قیاس خفی۔ قیاس جلی یہ ہے کہ اس میں فارق کی نفی قطعی طور پر ہو یا فارق کا اثر اس میں احتمال ضعیف کے طور پر ہو، اور قیاس خفی اس کے برعکس ہوتا ہے، اسی طرح فقہاء نے اس مسئلہ کو بہت سی مسائل کے قیاس کی تقسیم میں ذکر کیا ہے کہ مسئلہ کے اعتبار سے قیاس کی ایک قسم قیاس مسلط، دوسری قیاس الامت تیسری قیاس فی المعنی لاصل ہے، اور "قیاس فی معنی لاصل" ہی کا دوسرا نام "قیاس الغاء الفارق" ہے^(۲)۔



وصاف میں مسئلہ متعین ہو جاتی ہے، اور جو وصف باقی رہ جاتا ہے وہ فارق کے مد مع وجود ہوتا ہے اس لئے اس کا مسئلہ پر مشتمل ہونا لازم ہوتا ہے^(۱)۔

مذکورہ بالا طور میں الغاء الفارق پر تنبیح مناط کی جو تعریف کی گئی ہے، اس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ملحق (فقہ اور پانے والا) اس الغاء الفارق میں ایک یہ وصف ہوتا ہے جو فارق کے مد مع وجود ہوتا ہے اس کے برخلاف تنبیح مناط میں فقہ اور پانے والا اس کا وصف ہے جو اصل (مقہوس عدیہ) میں موجود ہوتا ہے اسی طرح الغاء الفارق میں مسئلہ کی تعیین نہیں ہوتی، بلکہ محض الغاء سے لائق حاصل ہو جاتا ہے، اس کے برخلاف تنبیح مناط میں مسئلہ کے لائق اوصاف میں سے باقی اوصاف کی تعیین میں اجتہاد یا حاکم ہے۔

جماع حکم:

۳۔ وہ اصول اور طریقے جن کے مد مع مسئلہ تک رہائی ہوتی ہے، جن کو اصولیوں مسابک مسئلہ سے تعبیر کرتے ہیں، الغاء الفارق کو ان میں شمار کیا جائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں اصولیوں کا اختلاف ہے، بعض اصولیوں جیسے صاحب کتاب المقترح اور ابن المکی نے جمع الجوامع میں اس کا ترجمہ کیا ہے، بلکہ اس قدر کہ اپنی کتاب رد المحتار میں اختلاف ذکر کیا ہے کہ مسکوت کو تنبیح کے ساتھ ملحق کرنے کو قیاس کا نام دیا جائے گا یا نہیں جب کہ نفی الفارق کا طریقہ اختیار کیا جائے جو قطعی طور پر موثر ہوتا ہے^(۲)، اور علم مناظرہ کے لوگوں میں سے کئی سے بھی اس کو مسابک مسئلہ میں شمار نہیں کیا

(۱) شرح جمع الجوامع ۴۰۷، ۴۹۲، المحرر الحیو للردی، تنبیح مناط، المصنف الذی عقبہ، المجموع للردی (القسم الثانی من الجرد فی رد) ۳۱۶ طبع جلد ۲ لواء محمد بن سعود۔

۲۔ رد المحتار ۱۵۳-۱۵۵ طبع المنقح کاظم۔

(۱) المحرر الحیو للردی، شرح جمع الجوامع ۴۰۷۔
(۲) شرح المکوکب للمیر ۳۲۵ طبع الدار الحدیث شرح جمع الجوامع ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۲۔

إلهام ۱-۴

متعلقہ الفاظ:

الف - وسوسہ:

۲- دل میں کسی معنی کا لقا کسی ایسے سبب کے واسطے سے جو شیطان کی طرف سے پیدا ہو، وسوسہ کہلاتا ہے^(۱)۔

إلهام

ب- تحری:

۳- جس میں کوشش کرنا اور فکر سے کام لیا ہوتا ہے، تحری ہے۔
إلهام بلا کسی سبب کے حاصل ہوتا ہے^(۲)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- علماء اصول کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انبیاء کو إلهام ہوا، حق ہے، اور نبی کریم ﷺ کا إلهام خود ان کے حق میں اور آپ کی امت کے حق میں حجت ہے، اور اس کی حقیقت کا انکار کرنے والے کو کافر کہا جائے گا، اور اس پر عمل نہ کرنے والوں کو فاسق قرار دیا جائے گا، نبی کے إلهام سے ثابت شدہ عمل سے گریز کو فسق قرار دیا جائے گا جیسا کہ قرآن کے کسی حکم کے ترک سے فسق لازم آتا ہے^(۳)۔

لین انبیاء کے علاوہ اگر مسلمانوں کا إلهام ہو تو یہ حجت نہیں، یہ نیک جو مسموم نہ ہوں اس کے دل میں پیدا ہونے والی باتوں پر وثوق نہیں ہوسکتا، یہ نیک شیطان کے وسوسہ سے یہ مامون نہیں ہوتے، جمہور اہل علم کا یہی قول ہے، حنفیہ کا قول مختار یہی ہے، صوفیاء نے اس

تعریف:

۱- إلهام لغت میں: "إلهام" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "إلهمه الله حمرا" یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو نیچے کی تلقین کی، اور إلهام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دل میں کسی بات کو ڈال دے جو آدمی کو کام کے رے یا ترک کرنے پر آمادہ کرے، یہ وحی کی ایک قسم ہے، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے نہایت رکتا ہے^(۱)۔

اصولیں کے، ایک إلهام نام ہے، دل میں کسی چیز کے آگے جس سے دل "مسموم" ہو جائے، یہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض مخصوص بندوں کو عنایت فرماتا ہے^(۲)۔

اصولیں نے إلهام کو انبیاء کی وحی کی ایک قسم قرار دیا ہے، علامہ ابن تیمیہ سے پہلے کتاب "التقریر والتحریر" میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسالہ کے سے إلهام کے بیان میں آیا ہے کہ یہ دل میں معنی کا لقا جو فرشتہ کی عہدت پر اس کے اشارہ کے واسطے کے بغیر ہو اور اس صبح علم کے حصول کے ساتھ ہو کہ یہ معنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے^(۳)۔

(۱) کتاب اصطلاحات اصول (إلهام)، نظام الشیخ مع حاشی ص ۴۴ طبع مجلس

(۲) من ملوہ بیان ۲۹۰ طبع اول یولاقہ البحر المرقی ۱۲۰۲ طبع ۱۳۵۱ھ

(۳) جمع الجوامع ۲/۵۶۲

(۱) لسان العرب، کتاب اصطلاحات الفنون، باب الإلهام، فصل الإلهام

(۲) جمع الجوامع ۲/۵۶۲ طبع مجلس

(۳) التقریر والتحریر ۳۹۵ طبع اول یولاقہ

اولوالارحام، اولوالامر ۱-۲

قسم کی جو بھی باتیں کی ہیں ان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی احکام میں وہ حجت ہوں گی۔

ایک قول یہ ہے کہ جن پر الہام ہو ان کے لئے حجت ہے دوسروں کے لئے نہیں مگر یہ بھی اس صورت میں سب کہ وہ الہام کی نص یہ جتنا دیر دوسرے الہام کے خلاف نہ ہو اور اس کو بہت سے علماء نے ذریعہ ہے پس علیہم (جس پر الہام ہو) کے لئے عمل کرنا جب ہے مگر دوسروں کو اس نصوص و ثبوت دینا جائز نہیں ہے۔

امام رزکی نے ذوقبہ میں اور شافعیہ میں سے ابن الصبار نے مذکورہ قول پر متذکرہ ہے^(۱)۔

ایک بحث یہاں یہ بھی چھڑتی ہے کہ انبیاء کے حق میں یہ وحی خاص ہے یا وحی عام؟ علماء اصول کے درمیان اس میں اختلاف ہے^(۲)۔

اولوالامر

تعریف:

۱- "اولو" اس الفاظ میں سے ہے جو ہمیشہ مضاف ہوتے ہیں، جیسے: "اولو الراي" یعنی اصحاب رائے، یہ جمع جمع ہے، اس کا واحد "واحد" ہے، اس کا مفرد اس لفظ سے نہیں آتا ہے۔

"امر" کلمت میں بطور متعلقہ (اپنے کو بڑا سمجھ کر) کسی کام کے مطالبہ کو کہتے ہیں، اس کی جمع "امور" ہے، اور کجی شان و حال کے معنی میں بھی آتا ہے، اس کی جمع "امور" ہے^(۲)۔

اولوالامر: رؤساء اور امراء کو کہتے ہیں^(۳)، "اولی الامر" کا لفظ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں آیا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ"^(۴) (اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اور اپنے میں سے اہل اختیار کی اطاعت کرو)۔

۲- "اولی الامر" کی مراد کے بارے میں سب سے صحیح قول دو ہیں:

(۱) اکلایات فی البقاء والنف والام ۱/ ۳۷۰، القاموس المحیط ۱۰/ ۱۰۸۔

(۲) اکلایات فی البقاء ۱/ ۲۹۲-۲۹۳۔

(۳) القاموس المحیط ۱۰/ ۳۷۰، المحیط ۱۰/ ۳۷۰ (امر)، اکلایات فی البقاء ۱/ ۳۰۱۔

(۴) سورہ نساء ۵۹۔

اولوالارحام

دیکھیے: "ارحام"۔

(۱) مجمع ۶/ ۳۵۶، تقریر و تفسیر ۳۹۵، ۳۹۶۔

(۲) تقریر و تفسیر ۳۹۶، مسلم الثبوت ۳/ ۷۰۲۔

ہل: ”اولی الامر“ سے مراد اہل قرآن و اہل علم ہیں، امام مالک نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اسی طرح کا قول حضرت ابن عباسؓ، ضحاکؓ، مجاہدؓ اور عطاءؓ کا ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ”اولی الامر“ سے مراد فقہاء و علماء دین ہیں، اور یہ اس لئے کہ اصل ”حکم“ فقہاء و روحانہ کی طرف سے ہوتا ہے اور فیصلہ کا حق انہی کو ہوتا ہے^(۱)۔

وہم: امام ظہری کہتے ہیں: سب سے زیادہ درست قول یہ ہے کہ ”اولی الامر“ سے مراد امراء اور حکام ہیں، اس لئے کہ صحیح روایتوں میں نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ان معاملات میں جن میں اللہ تعالیٰ کی احاطت کی جاتی ہے اور مسلمانوں کا اس میں فائدہ ہوتا ہے، امر اور ولایت کی احاطت کا حکم دیا^(۲)۔

وامراء: سے مراد امراء مسلمین ہیں، آپ ﷺ کے عہد کے بھی امراء و آپ کے بعد کے امراء سب اس میں شامل ہیں، ان میں خاندان، سادات، امراء، قضاة اور ان کے علاوہ دیگر حضرات شامل ہیں جن کو ”ولایت عامہ“ (عمومی سربراہی) حاصل ہو۔

اسی طرح ان میں فوج کے امراء بھی شامل ہیں، یہ حضرات ابومریہؓ، سمیون بن مهران اور ابن ابی حاتم سے صدی کے اوائل سے منقول ہے، اور ابن عساکر نے ابو صالح کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے اس کی روایت کی ہے۔

اس کے علاوہ بہت سے علماء نے ”اولی الامر“ کو ایسے معنی پر مجہول یا ہے جو مذکورہ ولایت تمام افراد کے لئے عام ہے، یہ تک یہ جیسے ان سب کو شامل ہے، اس لئے کہ امر کو تشکر اور جنگ کی ترویج کا حق حاصل ہے، علماء کو شریعت کی حفاظت اور بڑا جواز کے بیاں کا حق حاصل ہے^(۳)۔

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۲۶۱، طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) تفسیر الطبرانی ۸/۲۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام القرآن لعماد الدین بن محمد الطبرانی المعروف بالکافی ۲/۲۲۵، طبع دار الکتب الحدیثیہ بیروت۔

(۳) تفسیر روح البغی (دقائق) ۵/۶۶، طبع المطبعہ المیریہ بیروت۔

مختارہ الفاظ:

اولیاء امور:

۳- ”اولیاء امور“ کا لفظ اس تمام حضرات کو شامل ہے جن کو امراء پر ولایت حاصل ہے خواہ ولایت عامہ ہو یا ولایت خاصہ اولیاء میں (امراء، ولایت علماء وغیرہ جن کا وہ پر و کر یہاں اس کے علاوہ) تنجیم کے اولیاء، مجنون کے نگراں، نکاح میں عورت کے ولیاء بھی ہیں^(۱)۔

وچتر اظہار جو ”اولولوامر“ میں معتبر ہیں:

۴- جن کو خلافت کی ذمہ داری پہنچی ہے (جو ”اولی الامر“ کا سب سے اہل درجہ ہے) ان کے سے امر و نہی شریعت میں اسلام، حریت، بلوغ، عقل، امر، ہونا، علم، عدالت (بہد شریعت کے ساتھ) اور کفایت۔

علم سے مراد وہ علم ہے جو عام معاملات میں تصرفات شریعہ کے لئے رہنمائی کرے۔

عدالت سے مراد یہاں یہ تہ و اخلاق کی درستگی اور معامی سے اجتناب ہے۔

کفایت سے مراد یہاں یہ ہے کہ وہ خود کے کام کرنے پر قادر ہو، جنگ میں نصیحت رکھنے والا، عوام کو جنگ پر تادیب کرنے کا اہل ہو، ساتھ ہی حواس جیسے سمع و بصر اور زبان درست ہوں تاکہ وہ بر اور است اشیاء کا اور اک کر سکے، اور حواس کی سلامتی سے مراد ان چیزوں سے محفوظ رہنا ہے جو عقل و رائے میں مؤثر ہوں، اسی طرح

(۱) لسان العرب ۳/۹۸۵، مادہ (ولی)، اشعار النبی ص ۵۳۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۲-۵۳، طبع مکتبۃ المدینہ، بیروت، طبع ۱۳۴۲ھ۔ اس کے بعد کے صفحات، نہایت لکھا ۷/۲۲۲-۲۲۳۔

کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی۔

عام طبری فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے آیت: "اولی الامر منکم" میں جن لوگوں کی اطاعت کا حکم دیا ہے، وہ امیر اور وہ حضرات ہیں جن کو مسلمانوں نے اپنے معاملات کا امیر بنایا ہو ان کے علاوہ امیرے لوگ اس میں داخل نہیں ہیں۔^(۱)

(۲) مسلمانوں پر امیری و مہاری یہ ہے کہ وہ اپنے معاملات کو اپنے امیر و علماء میں ترجیحاً لوگوں کے سپرد کریں اور ان کی تدبیر پر بھروسہ کریں تاکہ آراء مختلف نہ ہوں^(۲)۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَوْ ذُوقُوا إِلَى الْوَسْطُولِ وَالْأُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَسَا الْأَعْيُنُ يَنْتَظِرُونَكَ مِنْهُمْ"^(۳) (اور اگر یہ لوگ اسے رسول کے یہ اپنے میں سے صاحبان امر کے طور پر دیکھتے تو ان میں سے جو لوگ استیلا کی حاجت رکھتے ہیں اس کی حقیقت بھی جان پتے)۔

(۳) تیسری ذمہ داری یہ ہے کہ "اولی الامر" کی غیر معصیت میں نہ کریں۔

(۴) چوتھی ذمہ داری یہ ہے کہ امراء کے حق میں وہ خیر خواہ ہوں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "الدين النصيحة لله ولرسوله ولكتابہ ولانعة المسلمين وعامتهم"^(۴) (دین خیر خواہی کا (۱) فتح الباری ۳/۱۱۲، رد المحتار علی الدر المنثور ۵/۵۵۹، ۳/۳۳۳، ۳/۳۱۰، شرح المنهاج ۳/۲۷۴، تفسیر الطبرسی ۲/۹۵، ۲/۱۰۱ کے بعد کے صفحات۔

(۲) الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۳۱۔

(۳) سورۃ نساء ص ۸۳۔

(۴) الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۱۱۲، الاحکام السلطانیہ لعماد زکی ص ۷۰۔ حدیث: "الدين النصيحة" کی روایت مسلم (۳/۳۶۹ طبع مجلس) نے کی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے آیت میں صحت کا حکم مطلقاً کسی قید کے بغیر ہے، پھر سنت نبوی میں صحت کے ساتھ قید بیان کر دی گئی ہے کہ ان چیز میں صحت ہوں جس میں معصیت، اطاعتی لازم نہ آتی ہو، چونکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عسى الامر المسلم الطاعة فيما احب وكره الا ان يؤمر بمعصية، فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة"^(۱) (مسلمان پر صحت واجب ہے اس تمام چیز میں جس میں کوپند کریں یا پسند کریں، مگر یہ کہ معصیت کا حکم دیا جائے۔ لہذا اگر معصیت کا حکم دیا گیا تو اس میں سمع و طاعت نہیں ہے)۔

نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق"^(۲) (مخلوق کی اطاعت حاکم کی معصیت میں نہیں ہے)۔ حضرت ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من اطاعني فقد اطاع الله، ومن اطاع اميري فقد اطاعني، ومن عصاني فقد عصي الله، ومن عصي اميري فقد عصاني"^(۳) (جس نے میری اطاعت

۱۔ ۳۱۱، ۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳ الاحکام السلطانیہ لعماد زکی ص ۷۰، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۳۰۔

(۱) حدیث: "عسى الامر المسلم الطاعة فيما احب وكره الا ان يؤمر بمعصية، فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة"۔ کی روایت بخاری (فتح ۳/۱۱۲ طبع مکتبہ) اور مسلم (۳/۳۶۹ طبع مجلس) نے کی ہے۔ (۲) حدیث: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق"۔ مجموع الزوائد ۵/۲۲۶، فتح القدیر (۳/۳۶۹ طبع مجلس) میں افحی نے یوں نقل کیا ہے: "لا طاعة في معصية الله لبرك وصالی" اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کو امام احمد و طبرانی نے مختلف الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے بعض طرق میں ہے: "ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق"۔ احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۳) حدیث: "من اطاعني فقد اطاع الله، ومن اطاع اميري فقد اطاعني، ومن عصاني فقد عصي الله، ومن عصي اميري فقد عصاني"۔ کی روایت بخاری (فتح ۳/۱۱۲ طبع مکتبہ) اور مسلم (۳/۳۶۹ طبع مجلس) نے کی ہے۔

۱۔ ایک صرف صفت نوم (نید کی عیث) کا شمار ہے کہ وہ گہری ہے یا ملکی ۲۔ تابلہ صفت نوم اور سونے والے کی حرکت دونوں کو دیکھتے ہیں، بسبب سونے والے کی ریں میں سے ٹی ورنکی ہو تو ہسٹوئیس نوئے گا، لیکن اگر گہری نید ہو تو ہسٹوئیس نوٹ جائے گا ۱۔

ب۔ "باب لاشیہ" میں ہے: جس ہری کی ریں نہ ہو جس کو "بہ اذنی" "ام ٹی" کہا جاتا ہے اس کی قربانی درست ہوگی یا نہیں ۳۔ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور کتب فقہ میں چار اہل پائے جاتے ہیں:

۱۔ اس طرح کی ہری کی قربانی مطلقاً درست نہ ہوگی، یہ قول مالکیہ کا ہے (۲)۔

۲۔ اگرچہ اذنی ام نہ ہو تو قربانی درست ہوگی لیکن اگر بعد میں نئی ہو تو قربانی درست نہ ہوگی، مثالیہ کا صحیح قول یہی ہے (۳)۔

۳۔ اذنی یا کم ٹی دونوں میں فرق یا شک ہے، اگر شک مذکور ہو تو اس کی قربانی میں ہوگی، اگر شک باقی ہو تو قربانی ہو جائے گی، یہ نکتہ اصل یہ ہے کہ اذنی کا حکم قل کا ہو کرنا ہے، باقی رہنے میں بھی اور باقی نہ رہنے میں بھی، یعنی دونوں صورتوں میں شک کا نہ ہوگا، یہ قول حنفیہ کا ہے (۴)۔

۴۔ چونکہ قول یہ ہے کہ اس کی قربانی بد کسی قید کے درست ہوگی، یہ قول تابلہ کا ہے، جو حضرات "بہ اذنی" یا "ام ٹی" یا نور کی قربانی میں کوئی حرج نہیں سمجھتے ہیں، ان میں حضرت عبد اللہ بن عمر، سعید بن مسیب، حسن بن سعید بن سعید، اور انھم ہیں (۵)۔

(۱) جامع الخلاوی علی مرقی الملاح ص ۳۵۱، الدوسقی ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔
(۲) الخرجی ۳/۳۵۳ تا ۳۵۴، فتح کردہ درمنا۔
(۳) الموضہ ۳/۱۹۶، طبع المکتب الاسلامی۔
(۴) تبیین الحقائق ص ۵۸۔
(۵) انہی ۸/۱۲۵، ۱۲۶۔

اکلیہ

تعریف:

۱۔ "اکلیہ" سرین یا اس کوشت اور چربی کو کہتے ہیں جو سرین پر پائی جاتی ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں یہ لفظ لغوی معنی ہی میں مستعمل ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں "اکلیہ" وہ کوشت ہے جو پیچہ اور ران کے درمیان ابھرا ہو ہو (۲)۔

ران سے تر ہب ٹھٹھا ہوا کرتا ہے اور ان سے اوپر کولھا ہوتا ہے اس کے وپر "اکلیہ" ہوتا ہے (۳)۔

جہاں حکم ورجح کے مقامات:

۲۔ "اکلیہ" کے متعدد احکام کتب فقہ کے مختلف ابواب میں پائے جاتے ہیں، ان میں سے چند درج ذیل ہیں:

الف۔ نواقض ہسو میں ہے: "حیہ" اور ثانیہ فی رائے ہے کہ باہسو، ہی حب ۲ جائے اور سرین رمین سے اٹکا ہو تو ہسوئیس نوئے گا، کیونکہ اس صورت میں ناقض ہسوئی کے اثرات کا اندیشہ نہیں رہتا ہے۔

مالکیہ نے سونے والے کی حرکت کا اعتبار نہیں کیا ہے، بلکہ ان کے

(۱) ترتیب القاسم لسان العرب لکھنؤ: ۱۲۵ (۱)۔
(۲) الخرجی علی صحیح ۳/۳۵۳، انہی ۸/۱۲۵، طبع المیاض۔
(۳) الخرجی علی صحیح ۳/۳۵۳، انہی ۸/۱۲۵، طبع المیاض۔

اکیہ ۲، اکیہ ۱، اراء

جگر کی نے عدا "سرین" کو نقصان پہنچایا تو اس میں جمہور فقہاء کے نزدیک قصاص ہے اس لئے کہ سرین کی ایک حد ہے جس پر سرین کا خاتمہ مانا جاتا ہے (۱)۔

مزنی فرماتے ہیں کہ اس میں قصاص نہیں ہے کیونکہ یہ ایک کوشت ہے جو دوسرے کوشت سے متصل ہے اور ان کے ہشت کے ہشت ہے (۲)۔

اور اگر نقصان کا پہنچانا عدا نہ ہو بلکہ خطا ہو تو ایک "اکیہ" میں نصف دیت ہے اور "وہ اکیہ" میں کامل دیت ہے، اشیاء کی یہی رے ہے (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ "اکیہ" کو نقصان پہنچانے میں عامل حصوں کے فیصلے پر عمل ہوگا، غویہ مرد کا "اکیہ" ہو یا عورت کا، یہ حکم جمہور مالکیہ کے نزدیک ہے، البتہ "ہب" مرد و عورت کے "اکیہ" میں فرق کرتے ہیں، مرد کے "اکیہ" میں انہوں نے حکم کے فیصلے کی بات کی ہے، اور عورت میں دیت ہے، کیونکہ عورت کے لئے "اکیہ" کی جناحت اس کے پستان کی جناحت سے نہ جوڑ ہوتی ہے (۴)۔

مذکورہ موقع کے علاوہ دمار کے تعداد میں افتاش اور ذرک پہنچانے کرتے ہوئے فقہاء "اکیہ" کا تذکرہ کرتے ہیں (۵)۔

اسی طرح مردوں کی تنگیں کے مسئلہ میں میت کو اندر کی گند کی سے محفوظ رکھنے کے لئے دونوں مریضوں کے درمیان روئی رخت باندھنے پر بھی فقہاء یکلام کرتے ہیں (۶)۔

(۱) الفتاویٰ البرازیلیہ پیمائش الہندیہ ۱/ ۲۹۳ طبع بوق، اردکانی علی ظیل ۸/ ۳۰۸ طبع کردہ دار الفکر، مجلس علی السج ۵/ ۳۳، انہی ۷/ ۱۵۷۔

(۲) انہی ۷/ ۱۵۷۔

(۳) الفتاویٰ البرازیلیہ ۱/ ۲۹۳ طبع بوق، مجلس علی السج ۵/ ۷۰، انہی ۸/ ۱۳۔

(۴) اردکانی علی ظیل ۸/ ۳۰۸۔

(۵) جوہر لوکل ۱/ ۵۱، مجلس علی السج ۱/ ۳۸۳۔

(۶) امیونی ۲/ ۲۹۷، انہی ۲/ ۶۶۔

اکیہ

دیکھئے: "انیاں"۔

اراء

دیکھئے: "رق"۔

لفظ ”علامت“ سے مشہور نہیں ہے بلکہ زیادہ مشہور ”علامت“ ہی
ناقص ہے۔

علامت اور آمارۃ میں ایک فرق یہ ہے کہ ”علامت“ ہی سے حد
نہیں ہوتی، اس کے برخلاف ”آمارۃ“ ہی سے علاحدہ ہو سکتی ہے (۱)۔

آمارۃ

ج۔ وصف خلیل:

۴۔ وصف خلیل سے ظن ضعیف سمجھا جاتا ہے اور ”آمارۃ“ سے ظن قوی
سمجھا جاتا ہے (۲)۔

و۔ تقریب:

۵۔ تقریب کا اطلاق زیادہ تر ”آمارۃ“ پر ہوتا ہے، اسی طرح اس کے
برعکس بھی ہوتا ہے البتہ ”تقریب“ بھی کبھی قطعی ہو کر رہتا ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

۶۔ اصولیین کی رائے ہے کہ جس چیز پر دلیل قطعی نہ ہو بلکہ محض
”آمارۃ“ ہو جیسے خبر واحد اور قیاس تو مجتہد کے لئے یہ ضروری ہوگا کہ وہ
اس ظن کے تقاضے پر عمل کرے جو ان کے نزدیک ”آمارۃ“ سے
ثابت ہوا ہے، اور یہ عقائد کے برخلاف حکم ہوگا، کیونکہ معتقد کا ظن حکم کا
درمیان نہیں ہوتا (۴)۔

فتاویٰ امارات کا اعتبار رہتا ہے، چنانچہ قبلہ معلوم کرنے کے
لئے مسئلہ میں ہواؤں کے چلنے اور ستاروں کے نکلنے کی جگہوں سے قبلہ

تقریب:

۱۔ ”آمارۃ“ لغت میں علامت کو کہتے ہیں (۱)۔

اصولیین کے نزدیک ”آمارۃ“ دلیل ظنی کو کہتے ہیں۔ یعنی ایسی
چیز جس میں صحیح غور و فکر سے مطلوب خبر کی ظنی تک رسائی ممکن
ہو (۲)۔

متعدد الفاظ:

ب۔ دلیل:

۲۔ دلیل: ایسی چیز جس میں صحیح غور و فکر سے مطلوب خبر کی قطعی یا ظنی
ظنی تک رسائی حاصل ہو اور کبھی وہ خبر کی قطعی کے ساتھ مخصوص ہوتی
ہے (۳)۔

ب۔ علامت:

۳۔ دلیل ظنی کا نام ”علامت“ یا ”آمارۃ“ ہے (۴)، البتہ تنقیہ
”علامت“ ہی کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں، کیونکہ ”آمارۃ“ کا

(۱) ساہل العرب لکھنؤ (مرکز) کثافت اصطلاحات الفنون ۱/۷۲۔

(۲) مسہم الثبوت ۱/۲۰، تسہیل الوصول الی علم الاصول ۱/۱۲، انشیر و التیسیر
۱/۸۳، تیسیر التیسیر ۲/۲۹، طبع ممبئی۔

(۳) مسہم الثبوت ۱/۲۰۔

(۴) تسہیل الوصول ۱/۱۶، العلوی ۱/۳۰۰، طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) تیسیر التیسیر ۲/۵۵، طبع ممبئی، انشیر و التیسیر ۲/۲۹، طبع ممبئی لکھنؤ۔

(۲) حاشیہ انشیر و التیسیر ۲/۲۹، طبع ممبئی۔

(۳) مجلۃ الاحکام ۴/۱۷۳۔

(۴) شرح المعتمد وحاشیہ ۲/۳۰، طبع ممبئی، انشیر و التیسیر ۲/۵۵۔

دی تعین کو درست قرار دیتے ہیں^(۱)۔

اسی طرح مسئلہ بلوغ میں اکثر فقہاء عذیر ناف بال اگنے کو بلوغ کی نشانی اور ”امارۃ“ قرار دیتے ہیں^(۲)۔ بعض فقہاء ناک کے ہائے آواز کا بھاری پن، پستان کا ابھرنا اور بغل کی بدبو کو بھی ماممت بلوغ مانتے ہیں^(۳)۔

۷۔ باب تشدد میں ہے کہ امارت کی بنیاد پر حکم نکالنا فقہاء کے رمیون مختلف فیہ ہے، بعض فقہاء جو ”امارت“ کی بنیاد پر حکم نکالنا درست سمجھتے ہیں، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَجَاءَ وَالْعَلٰی لَمُنْصَحًا يَدْعُوهُ كَذِبًا“^(۴) (اور ان کے کرنے پر جھوٹ موت کا خون (بھی) نکالائے)۔ روایت ہے کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی جب ان کی قمیص لے کر اپنے والد یعقوب علیہ السلام کے پاس آئے تو انہوں نے اس پر غور کیا، اس کو پسا ہوا نہیں پایا اور نہ ہی انت کا کوئی اثر تھا، اس ماممت سے انہوں نے اپنے لڑکوں کے مدب پر استدلال کیا، چنانچہ فقہاء، اسے بہت سے فقہی مسائل میں اس آیت کے درجہ ”امارت“ کے معتبر ہونے پر استدلال کیا ہے^(۵)۔

علامہ ابن خنوں نے اپنی کتاب ”تہذیب النکاح“ کے متناہدہ پورا کر کے، اسے باب میں حوالہ دیا، ماممتوں، فرات وغیرہ کے قرآن سے جو بات ثابت ہو اس کے مطابق فیصلہ کے لئے خاص کیا ہے اور اس پر کتاب وصفت سے دلائل بھی قائم کئے ہیں، اس ساجد سے

(۱) ہدایۃ النکاح ۲۲۳ طبع معظی لکھنؤ۔

(۲) الدسوقی ۲۹۳ طبع لکھنؤ، ہدایۃ النکاح ۲۷۷ طبع علیہ بی ۲۰۰۲، مس ۵۰۹ طبع لکھنؤ۔

(۳) اشرار الکبیر ۲۹۳، الجوبہ ۱۵۱ طبع علیہ بی ۲۳۸۔

(۴) سورہ یوسف ۱۸۔

(۵) تہذیب النکاح ۲۹۳، ۱۰۱، ۱۰۲ طبع انجاریہ۔

زائد ایسے مسائل، ان کے میں ان میں سے بعض مشق علیہ میں اور بعض فتاویٰ کی انفرادی رائے پر مبنی ہیں۔

بعض فتاویٰ ان کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، ان کی دلیل ابن ماجہ کی وہ روایت ہے جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لو کنت راحما احدا بغیر بیۃ لورجعت فلانة، فقد ظهر منها الریۃ فی منطقها وھینتھا ومن یدخل علیھا“^(۱) (اگر میں کسی دلیل وینہ کے بغیر کسی کو سٹسار کرتا تو ملائی عورت کو سٹسار کرتا، اس لئے کہ اس کی طرف سے اس کی گفتگو اور انداز نیز اس کے پاس آنے جانے والوں کی نسبت سے شک پایا گیا)۔

”تفصیل“ قرینہ کی اصطلاح میں نیز اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) حدیث ۳۷۷۷، لو کنت راحما، ان کی روایت مسلم (۳۵۰۲ طبع لکھنؤ) اور ابن ماجہ (۸۵۵۲ طبع لکھنؤ) نے کی ہے نیز اہرق لکھنؤ ص ۲۶، ۵۳ کی طرف رجوع کیا جائے۔

امارت ۵-۷

امارت خاصہ جو موافق کفایہ میں جیسے تصاعدات کی وصولی اور شہر تیار کرنا اس میں سے بوقت ضرورت ہی خاص فرض کی انجام دہی کے لئے امارت خاصہ تمام کی جاتی ہے۔
تحصیلیں کبھی تو مکانات ہوتی ہیں جیسے ہی شہر یا خاص خطہ کی حکومت اور کبھی تحصیل رہائی ہوتی ہے جیسے کہ "امیر ایچ" اور اس طرح کے دیگر امور کے امور (۱)۔

امارت خاصہ علحدہ مسلمانوں کے مصالح کے پیش نظر ہو، میں آتی ہے، اور امیر المومنین کی صوابیہ پر مبنی ہوتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ قبل و بعد کے لئے اپنے نائب کی حیثیت سے عمل اور گورنر بنا کر بھیج کر تھے، اور خلفاء راشدین نے بھی اس پر عمل کیا۔ احکام سلطانیہ کی کتابوں کے مصنفین نے اپنی کتابوں میں امام المسلمین کی لازمی ذمہ داریوں میں اس کو بھی شمار کیا ہے۔ چنانچہ امیر المومنین پر یہ واجب ہے کہ اگر ۱۰۰۰۰۰۰۰ کے شہروں بشہروں اور ن مصالح کے لئے جن کو امام براہ راست انجام نہیں دے سکتا ہیں امیر مقرر کرے (۲)۔

امارت استکفاء:

۵- "امارت استکفاء" کہتے ہیں: امام المسلمین کا اپنے اختیار سے کسی شخص کو کسی شہر یا ریاست کی امارت، اس شہر یا ریاست کے تمام باشندوں پر حکومت کے لئے اور ان کے تمام امور کی نگرانی کے لئے مقرر کرنا، اس امارت میں امیر کی نگرانی درجہ اول میں ہوگی:
(۱) لشکروں کی تدبیر کی نگرانی۔

(۱) احکام سلطانیہ لاوردی ص ۱۳، احکام سلطانیہ لایبلی ص ۱۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲، ۲۳، فتح القدیر ص ۳۶۷-۳۶۸، مفتاح الحج ص ۲۰، ۲۱، ۲۲۔

- (۲) فیصلوں اور تاحیوں کے تقرر کی نگرانی۔
- (۳) خراج (ٹیکس) جمع کرنا اور صدقات لینا۔
- (۴) اس کی حفاظت اور اسلامی مملکت کی طرف سے دفاع۔
- (۵) حدود قائم کرنا۔
- (۶) جمعہ اور جماعت کی امامت۔
- (۷) تباہ کو سنبھالنا۔
- (۸) مال غنیمت تقسیم کرنا (۱)۔

اور امت کی ضرورت ان امور پر حالات کے مطابق ان امور سے زائد ذمہ داریوں کے اٹھانے کا کبھی تقاضا کرتی ہے جیسے تعلیمی امور اور صحت و غیرہ کے مسائل کی نگرانی۔

"امارت استکفاء" کی شرطیں:

۶- "امارت استکفاء" کی ذمہ داری جن کو سپرد کی جائے گی ان کے لئے یہی شرطیں ہیں جو تقوینش وزارت کے لئے ہیں۔
کچھ شرطیں تو متفق علیہ ہیں اور وہ یہ ہیں: اسلام، عقل و بلوغ، مرد ہونا۔ اور کچھ شرطیں مختلف فیہ ہیں اور وہ یہ ہیں: عدالت، احتیاد، اور کفایت۔

امارت کے لئے سب سے زیادہ اتفاق میں ہے (۲)۔
اس کی تحصیل "امامت مدنی" کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

"امارت استکفاء" کے اعتقاد کا صیغہ و لفظ:

۷- "امارت استکفاء" کے لئے خاص صیغہ و لفظ ضروری ہے، جیسے کہ دیگر حقوق و معاملات کے لئے لفظی ضرورت پڑتی ہے، صیغہ

(۱) احکام سلطانیہ لاوردی ص ۲۲، احکام سلطانیہ لایبلی ص ۱۲۔

(۲) ساتھ مراجع۔

اور الفاظی وجہ سے امارت کی نوعیت متعین ہوئی، چنانچہ کبھی عیض کے عمومی وجہ سے امارت عام ہوئی، اور کبھی عیض کے مخصوص ہونے کی وجہ سے امارت بھی مخصوص ہوئی، مثلاً وہ امارت جس میں تصرفات عام ہوں اس کے لئے یہ تعبیر اختیار کرنے "قلمسک ماحیة کدا او بقیم کدا امارہ علی اھلب، و نظرا علی جمیع ما یتعلق بہا" (۱) (میں نے تم کو ان حصہ یا ناں خط کے باشندوں کی ذمہ داری و نگرانی سے متعلق تمام چیزیں یہ کر دیں) وغیرہ۔

”امیر استکفاء“ کے تصرفات کا نفاذ:

۸- ”امیر استکفاء“ کو یہ حق حاصل ہے کہ ایسے شخص کو ذمہ داری سونپ دے جو ہم امور کے نفاذ میں اس کا تعاون کرے، اس کی وجہ سے وہ شخص اس کا معاون اور نائب ہوگا، اور ان مشکل امور میں وہ تعاون کرے گا جن کا خود امیر کے لئے انجام دینا دشوار ہو بین ہی اسے شخص کو ذمہ داری سونپنے کا حق نہیں ہوگا جو خود اس کو سونپی گئی ہے۔ یعنی علاقہ کی حکومت، ہاں اگر امام المسلمین اس کی اجازت دے تو درست ہوگا، کیونکہ اس کو مستقل طور پر یہ ذمہ داری سونپنے کا حق حاصل ہے (۲)۔

امارت استیفاء:

۹- فقہ اسلامی میں قاعدہ یہ ہے کہ امام المسلمین یا اس کے نائب کی طرف سے (جس کو اس کا حق ہو) صحیح طریقے سے منصب سونپنے بغیر کوئی بھی شخص کسی عہدہ کا حاکم و امیر نہیں ہو سکتا، لیکن بعض حالات

میں ایسا بھی ہوگا کہ بعض امیر و حاکم امام کی طرف سے صومت و تنویض و پناہی کے بعد اقتدار میں با اختیار و خود مختار ہوجائیں، اور اس کے معزول نہ ہونے میں فقہ کا مدیثہ ہوجائے تو امام کو یہ حق حاصل ہے کہ اسے اپنے عہدے پر برقرار رکھے، حالات کے پیش نظر اور فقہ کو قائم کرنے کی غرض سے امام کی طرف سے اس قسم کی امارت و عہدے کو برقرار رکھنا جو رفقہاء کے راجح صحیح ہے اور اس کو ”امارة استیفاء“ کہتے ہیں، یہ تعبیر و اصل مذکورہ امارت و امارۃ استکفاء کے درمیان فرق کرنے کے لئے لائی گئی ہے (۳)۔

۱۰- یہ امارت اور چہ عام امارت اور اس کی شرائط و احکام سے جدا ہے لیکن اس کو باقی رکھنے میں اصل حکمت یہ ہے کہ مسلمانوں کا اتحاد برقرار اور ہے اور تمام مسلمان فی ذمہ ایک خلافت پر جمع رہیں، اور زبردستی عہدے پر برقرار نہ ہونے والے امیر کی طرف سے جو احکام صادر ہوں اس کو قاسم ہونے کے بجائے ان میں شرعی حیثیت رکھتی ہے۔

امام ربی کی ”کتاب الاحکام السلطانیہ“ میں یہ بیان ہے کہ مستولی (رہنہ دہتی عہدے پر جسے رہنے والا شخص) کے عہدے کو برقرار رکھنے سے جن قوانین شرعی کی حفاظت مقصود ہے، وہ سات ہیں، جن کی پابندی کرنے میں طیبہ اور مستولی دونوں شریک ہوں گے، امام ربی نے ان ساتوں اشیاء کو باقاعدہ ذکر کیا ہے، اور ہر ایک کو شمار فرمایا ہے، ہم نے اس پر جو کچھ بیان کیا ہے کہ رہنہ دہتی عہدہ پر قبضہ جمانے والے امیر و حاکم کو اس کے عہدے پر برقرار رکھنے کی وجہ مرتب خلافت کی حفاظت، خلافت کے جوہر کا احترام، امارت کے احکام کو شرعی حیثیت دینا اور ان کو قاسم ہونے سے بچانا ہے، ان سات اشیاء سے یہ خارج نہیں ہیں، بلکہ ان میں سے یہ بھی ہیں (۴)، اس میں کوئی

(۱) الاحکام السلطانیہ للامام ربی ص ۲۷۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامام ربی ص ۳۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامام ربی ص ۲۶، ۲۵۔

(۴) حوالہ سابق ص ۲۵۔

شک نہیں کہ اس طرح کی امارت کو صحیح ماننا ضرورت کے قبیل سے ہے جیسا کہ علامہ مصطفیٰ اور ان کے علاوہ دیگر فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے (۱)۔

اور سید میں حضرت ابو بکر کو امیرؓ بنانا ضروری نہیں ہے اور سید میں آپ ﷺ کو امیر بنانا ضروری نہیں ہے۔

امارت حج کی قسمیں:

امارت خاصہ:

۱۰- خلیفۃ المسلمین نے جس شخص کو جس شعبہ کا امیر اور حاکم بنایا ہے اس کو اس شعبہ تک اختیار ہے گا اور اس کی نگرانی کی حدود وہی ہوں گی، مثلاً، جس کو نوٹ کا امیر بنادیا تو وہی دائرہ میں کام کرے، اس کے علاوہ دوسرے شعبوں میں مثلاً، قضا، شرع، مصدقات فی وصولی، یہ جہاد کی سپہ سالاری، حج و عمرہ کی امارت وغیرہ میں دخل نہیں دے گا (۲)۔

امارت حج کی قسمیں کتب فقہ میں نہیں ملتی ہیں بلکہ صرف "الاحکام السلطانیہ" کی کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا ہے، جس میں امارت حج کی قسمیں ملتی ہیں، "امارة بقامة الحج"، دوسری "امارة تسيير الحج" (۳) (حاجیوں کو سفر کرانے کی امارت)۔

الف- امارت تسيير الحج:

۱۲- "امارة تسيير الحج" کا مطلب انتظامی حکومت، سربراہی اور تدبیر ہے، اس کے امیر کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ قائل اجتماع، صاحب ارادے، بہادر اور بارعب ہو (۴)۔

امارت حج:

۱۱- امیر المؤمنینؓ جو حجاج کے ساتھ نہیں نکل سکتا ہے تو جمہور متماثل کے ایک امیر المؤمنین کے لئے منتخب یہ ہے کہ وہ کسی کو امیر بنائے تاکہ وہ حجاج کو لے کر اٹھے، "وہ حاکم سے حاکم قیام میں ان کے مصالح کی رعایت کرے، درجن مقامات پر خطبہ شریف ہے وہ خطبہ دے، لوگوں کو منانے حج و عمرہ میں حج اور عمرہ کے معاملات کی تعلیم دے" (۵)۔

ماوردی نے "الاحکام السلطانیہ" میں تاج کے امیر کے لئے دس امور بیان کی ہیں، جو درج ذیل ہیں:

(۱) چلنے اور منزل پر اترنے میں لوگوں کو اکٹھا رکھنا تاکہ لوگ منتشر نہ ہوں۔

(۲) چلنے اور قیام کے حال میں ان کو مرتب رکھنا، ان کو جمعیت اور تقسیم کرنا اور ہر ایک کے لئے امیر طے کرنا تاکہ ہر فرقہ اپنی جماعت کو چلتے وقت پہچان سکے اور منزل پر اترتے وقت اپنی منزل سے مانوس رہے، اس میں وہ آپس میں تنازع بھی نہ کریں ورنہ ہی بھٹکیں۔

(۳) ان کے ساتھ سفر میں نرمی اختیار کرے تاکہ جو ضعیف ہوں

بعض ثنائیہ کی رائے ہے کہ اگر امام برہ راستہ جو خلیفہ کے ساتھ نہیں نکل سکتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ حج کا امیر مقرر کرے، اس سے کہنا کریم علیہ السلامؐ میں عتاب بن اسید کو

(۱) رد المحتار ۱/۳۶۸۔

(۲) الاحکام السلطانیہ، ماوردی ص ۳۶۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲۲، فتح القدیر ۲/۳۶۷-۳۶۸، مشکوٰۃ الطالب

۱/۵۸۵، بہار التناج ۳/۲۹۳-۲۹۵۔

(۱) حاشیہ عمیرۃ علی القلیبی ج ۲ ص ۱۱۲، مشکوٰۃ الطالب ۱/۵۸۵۔

(۲) الاحکام السلطانیہ، ماوردی ص ۳۶-۳۷۔

(۳) الاحکام السلطانیہ، ماوردی ص ۳۶-۳۷۔

کے درمیان امیر ان کو فیصلہ کرنے کا حق ہوگا، اسی طرح حاکم شہر کو بھی ان کے درمیان فیصلہ کرنے کا حق ہوگا، لیکن اس صورت میں یہ بندہ ان تباہی کے درمیان ہو لیکن اگر نزاع تباہی اور اہل شہر کے درمیان ہو تو ایسی صورت میں صرف حاکم شہر ہی کو فیصلہ کا حق ہوگا^(۱)۔

تباہی کے درمیان حدود قائم کرنا:

۱۳- امیر حج کو تباہی میں حدود قائم کرنے کا حق حاصل نہیں ہے، الا یہ کہ اس کو اس کی اجازت دی گئی ہو اور وہ تضا کی اہلیت بھی رکھتا ہو، اگر حدود قائم کرنے کی امیر المسلمین کی طرف سے اجازت مل گئی ہے تو ایسی صورت میں تباہی میں حدود قائم کرنے کا حق امیر حج کو حاصل ہوگا، اگر یہ لوگ کسی ایسے شہر میں داخل ہو گئے جہاں حدود قائم کرنے کے عام موجد ہیں تو ایسی صورت میں دیکھا جائے گا کہ جس شخص پر حد جاری کی جائے گی اس سے سبب حد اس شہر میں داخل ہونے سے قبل نہ رہا ہو یا بعد میں اگر پہلے مر رہا ہو ہے تو امیر حج کو حدود قائم کرنے کا حق زیادہ ہوگا، اور اگر شہر میں داخل ہونے کے بعد ہو ہے تو حاکم شہر کو حدود قائم کرنے کا حق رہا، وہ ہوگا^(۲)۔

امیر الحج کی ولایت کی انتہاء:

۱۵- تباہی جب مکہ پہنچ جائے تو امیر ولایت نالوکوں کے حق میں ختم ہو جائے گی جو لوگ ان میں چاہتے ہیں، بیس جو لوگ اپنے من لوٹ چاہتے ہیں ان کے حق میں اس وقت تک ولایت باقی رہے گی جب تک کہ وہ اپنے اپنے شہر نہ پہنچ جائیں۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للامریۃ ص ۹۳، ۹۴۔

(۲) حوالہ سابق ص ۹۵۔

ن کی رعایت ہو سکے، ایسا نہ ہو کہ وہ جائی نہ سکیں اور جو قافلہ سے پیچھے رہ جائیں وہ بھٹک جائیں۔

(۴) جماعت کو سب سے واضح و درہنہ راستوں سے لے کر چلے، بخت و ریشہ رگد راستوں سے بچے۔

(۵) قافلہ کا پانی و خوراک ختم ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس کے مطابق اعظم و متہ احتیاط کرنے۔

(۶) جب کسی منزل پر پہنچا جائے تو قافلہ کی نمبانی کرنا اور سب وہاں سے رہ نہ ہو تو سب پر نظر رکھنا۔

(۷) جو چیز سفر کرنے میں رکاوٹ بنے اس کو دور کرنا۔

(۸) پس میں بتلے، والوں کے درمیان صلح کرنا، اور ان کے درمیان پر کر بتلے کو ختم کرنا۔

(۹) ان میں جو خائن ہوں اس کی تادیب کرنا اور تعزیر میں حد سے تجاوز نہ کرنا۔

(۱۰) گنجائش وقت کی رعایت کرنا تاکہ حج فوت ہونے سے اطمینان رہے^(۱)۔

حج کے درمیان فیصلہ کرنا:

۱۳- امیر حج کو یہ حق نہیں ہے کہ تباہی کے درمیان رہ نہ دے (اپنی طرف سے بغل، بے کر) کوئی فیصلہ کرے، ہاں اگر اس کو فیصلہ کا حق ہو گیا ہو اور وہ تضا کی اہلیت بھی رکھتا ہو تو اس وقت اس کو فیصلہ کا حق حاصل ہوگا، اگر نہ (اس صورت میں جبکہ امیر حج کو فیصلہ کا حق ہے) یہ لوگ کسی ایسے شہر میں داخل ہوئے جہاں حاکم موجود ہے تو بھی ان

(۱) کمیل کا حیرا ہے کہ یہ امر روٹی ہیں و ماہ و عرف کے اختلاف کی وجہ سے بدل سکتے ہیں لہذا ہر زمانے میں اس کے مناسب جو مصلحت ہوگی اس کو اختیار کیا جائے گا۔

ب۔ قامت حج کی امارت:

۱۶۔ اقامت حج کی امارت یہ ہے کہ امام المسلمین تاج کے لئے ایک ایسا میر مقرر کرے جو مناسک حج اور کرنے کے مقامات میں اس کی نیابت کرے۔

اس میں امیر کے لئے دو شرط ہیں جو نماز کی امامت کے شرائط ہیں، طہ و ریہ یہ بھی شرط ہے کہ وہ مناسک حج اور اس کے احکام کا جاننے والا اور سو اہل بیت حج اور اس کے پیام سے باخبر ہو^(۱)۔

اقامت حج کے امیر کی امارت کی انتہاء:

۱۷۔ قامت حج کے امیر کی امارت اعمال حج کے ختم ہوجانے سے ختم ہوجاتی ہے، اس سے تجاوز نہیں کرتی اور یہ امارت اعمال حج کی ابتدا سے شروع ہوتی ہے، یعنی ساتویں ذی الحجہ کی نماز ہجر کے وقت سے شروع ہوتی ہے ورتبہ ہویں ذی الحجہ کو ختم ہوجاتی ہے^(۲)۔

یہ امارت اگر مطلق سو پنی یعنی ہے تو آئندہ سالوں میں بھی امارت باقی رہے گی حتیٰ کہ اس سے معزل کر دیا جائے بین ابراہی سال کے سے امارت پھر کی گئی ہے تو اسی سال ختم ہوجائے گی، آئندہ سالوں میں از سر نو امارت سونپے جائے سے امیر بن سکتا ہے^(۳)۔

اقامت حج کے امیر کے اعمال کا دائرہ:

۱۸۔ اقامت حج کے امیر کی نگرانی اعمال حج سے متعلق تمام چیز میں میں ہوں، حرام کے وقت کو بتانا، لوگوں کو مناسک حج کے مقامات

(۱) حوالہ سابقہ ص ۹۵۔

(۲) فتح القدیر ۴/ ۳۶۷-۳۶۸ نہایہ الحج ۳/ ۲۹۳-۲۹۵ مآسنی الطالب ۲۸۵۔

(۳) الاحکام السلطانیہ ص ۹۵-۹۶۔

میں لے کر جانا، جن مقامات میں خطبہ شروع ہے وہاں خطبہ دینا، مناسک کی ترتیب حسب شرع قائم کرنا، اس لئے کہ اس کی دشیت ان معاملات میں متبوع مقتدا کی ہوگی، اور لوگوں کی دشیت تابع کی، لہذا جو عمل مقدم ہوا سے موثر نہیں رہے گا اور جو موثر ہو سے مقدم نہیں رہے گا، اور ترتیب واجب ہو یا مستحب^(۱)۔

حدہ و قائم کرنا:

۱۹۔ تاج میں سے کسی سے موجب حد و تعزیر امر سرزد ہو اور وہ حج سے تعلق نہ ہو تو امیر اقامت حج کو حد یا تعزیر کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ اس امر میں حسب حد یا تعزیر کا تعلق حج سے ہو تو اس کو تعزیر کا حق حاصل ہوگا۔

حد قائم کرنے کے تعلق، مقتضی میں، ایک یہ ہے کہ قامت حج کے امیر کو حد جاری کرنے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ حد احکام حج سے خارج تھی ہے، اور اس امیر کی ولایت احکام حج تک خاص و محدود ہے، اور نقطہ نظر یہ ہے کہ چونکہ حج عی سے اس کو حد جاری کرنے کا حق حاصل ہوگا^(۲)۔

حجاج کے درمیان فیصلہ کرنا:

۲۰۔ احکام حج کے علاوہ کسی دوسرے مسئلہ میں اگر حجاج کے درمیان تنازعہ ہو جائے تو اقامت حج کے امیر کو فیصلہ کرنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

امارت سفر:

۲۱۔ جماعت (جس میں تین یا اس سے زیادہ افراد ہوں) کے

(۱) نہایہ الحج ۳/ ۲۹۳-۲۹۵، فتح القدیر ۲/ ۳۶۷-۳۶۸۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۹۸۔

امام، امامت صلاۃ ۱

سے مستحب یہ ہے کہ جب سفر سے لوٹتے ہیں تو اپنے میں سے کسی ایک کو امیر مقرر کرے، اور جو چیزیں سفر سے متعلق ہوں ان میں امیر کی طاعت واجب ہے، ورنہ مخالفت رنا حرام ہے^(۱)، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "إِذَا حُجَّ ثَلَاثَةَ فِي السَّعْرِ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ"^(۲) (جب تین آدمی سفر پر روانہ ہوں تو ان میں سے کسی کو امیر بنالو)، اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے اصطلاح: "سفر" کو دیکھا جائے۔

امامت صلاۃ (امامت صغریٰ)

تعریف:

۱۔ "امامت" لغت میں: قَوْمٌ کا مصدر ہے، جس کے اصل معنی قصد و ارادہ کے ہیں۔ یہ آگے ہونے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اتفقوا و اتفق بهمہ آگے ہوا پیشوا ہوا^(۱)۔ فقہی اصطلاح میں "امامت" کا اطلاق دو معانی پر ہوتا ہے: امامت صغریٰ اور امامت کبریٰ۔

امام

دیکھئے: "امامت"۔

فقہاء امامت کبریٰ کی تعریف یہ کرتے ہیں: "وہ تمام انسانوں پر عمومی تعریف کرنے کا استحقاق ہے۔ اور یہ رسول اللہ ﷺ کی خلافت۔ یا بت کے طور پر، نبی، نبوی امور میں عمومی و مرکزی ریاست و حاکمیت ہوتی ہے"^(۲)۔ دیکھئے: "امامت کبریٰ"۔ جب کہ امامت صغریٰ (امامت صغریٰ) شریعت کے بیان کردہ شرائط کے مطابق ایک ماری کی مار کا دھڑے ماری کے ساتھ مربوط ہوتا ہے، لہذا امام اسی وقت امام ہوگا جب کہ مقتدی اپنی نماز کو امام بنی مار کے ساتھ مربوط کرے، اور یہی رہا ط امامت کی حقیقت اور امتداد کا تصور ہے^(۳)۔

بعض فقہاء نے اس کی تعریف میں کہا ہے: امام کا اپنی نماز میں کلمی یا تہن کی طور پر متواتر ہونا^(۴)۔

(۱) متن لغت طبع طبعی شامہ (۴م)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۸۳۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) الخطاوی کی مرئی اصلاح ص ۱۵۶۔

(۱) تہذیب النکاح ۱۲/۸، الفیہ ج ۲ ص ۲۱۷، اسکی الطالب ص ۱۸۸۔

(۲) حدیث: "إِذَا حُجَّ ثَلَاثَةَ فِي السَّعْرِ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ" کی روایت ابوداؤد (۸۱/۳) طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کو نووی نے حسن قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۲/۳۳۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے۔

امامت صلاۃ ۵-۶

وہد بیت پر گھڑیں، ورموہ نون کی مغفرت فرما۔ امامت ضمان سے اہلی ہے، ورمغذت، رشاد (رشد و مد بیت پر گھڑن کرنے) سے اہلی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "میرے وہ مد بار خلافت نہ ہوتا تو میں فاسق ہوتا"۔

امامت کی شرائط:

امامت کے صحیح ہونے کے لئے حسب ذیل شرائط ہیں:

الف- سہم:

۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ امام کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے^(۱)۔ لہذا کافر جو اپنے کفر کا اعلان و اظہار کرتا ہے اس کے پیچھے نماز صحیح نہیں۔ ہاں اگر کسی ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھی، جس کے کافر ہونے کا علم نہ تھا، بعد میں معلوم ہوا کہ وہ کافر ہے تو حنفیہ و حنابلہ نے کہا ہے اگر اس نے ایک زمانہ تک لوگوں کی امامت اس بنیاد پر کی کہ وہ مسلمان ہے، پھر معلوم ہوا کہ وہ کافر تھا تو مقتدیوں پر اپنی نمازوں کا عہد ضروری نہیں، اس لئے کہ ان نمازوں کی صحت کا حکم لگ چکا ہے، بعد میں بنی امور میں اس کی خبر قبول نہیں ہوگی، کیونکہ اپنے اعتقاد کے سبب وہ فاسق ہو چکا ہے^(۲)۔

شافعیہ نے کہا: اگر معلوم ہو جائے کہ اس کا امام کافر تھا جو اپنے کفر کا اعلان کرتا تھا، اور ایک قول ہے: یا وہ اپنے کفر کو چھپانے والا تھا، تو بھی نماز کا عہد واجب ہے، اس لئے کہ مقتدی کے بحث و تحقیق نہ کر کے کوتاہی کی ہے، شریعت نے کہا: اسے یہ ہے کہ عہد واجب نہیں، اگر

(۱) اجماع ۳۰۳، ۳۰۴

(۲) مرآۃ المفہوم ص ۵۶، مہدۃ المحتاج ص ۵۷، اتقان العہد لکھنؤ ص ۵۷، ۵۸

(۳) احوال ص ۵۷، ۵۸، کشف المحتاج ص ۵۷، ۵۸

امام اپنے کفر کو چھپانے والا رہا ہو^(۱)۔

مالکیہ کا مذہب بھی یہی ہے چنانچہ انہوں نے کہا: کسی ایسے شخص کی اقتداء میں پڑھیں غی نماز باطل ہے جس کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ وہ کافر تھا، خود یہ نماز مری ہو یا جہ کی خود اس نے زمانہ راز تک لوگوں کی امامت کی ہو یا نہ ہو۔

حنابلہ نے سراحت کی ہے "رہیں مالکیہ کے یہاں ایک روایت ہے کہ فاسق کی امامت ناجائز ہے فاسق وہ شخص ہے جو سناؤ نبیر و کا مرتب ہو"۔ شریعتی، زنا کار، دوسوا خور یا سناؤ صبیحہ و پرہیزگار وہ امامت کرنے والا ہو^(۲)، عین حنفیہ و شافعیہ کی رائے ہے کہ فاسق کی امامت کراہت کے ساتھ جائز ہے، یہی مالکیہ کے یہاں بھی "معتد" ہے، سب کہ اس کے فسق کا تعلق نماز سے نہ ہو ورنہ مالکیہ کے ایک مابطل ہوگی مثلاً امامت پر تکبر کرنا یا عہد کسی رکن یا شرط یا سنت کو ترک کرنا^(۳)۔

مار جعد و عیدین میں فاسق کی امامت بلا کراہت جائز ہے، اس میں کچھ تمسیل ہے جس کو اس کے مقامات پر دیکھ جائے۔

ب- عقل:

۶- امام کے لئے عاقل ہونا شرط ہے۔ یہ شرط بھی فقہاء کے مابین متفق علیہ ہے، لہذا اگر ان (مد ہوش) کی امامت، مجنون مطلق (حس کو کا ماریتوں رہے) اس کی امامت، "مجنون غیر مطلق" (حس کا ہنوں کا ماریتوں رہے) کی امامت جنوں میں امامت درست نہیں، اس لئے کہ اس طرح کے لوگوں کی خود اپنی نماز درست نہیں، لہذا دوسروں کی نماز ان کی مار پر مبنی ہو کر درست نہ ہوگی۔

(۱) مفتی المحتاج ص ۵۷، جوہر و اذلیل ص ۵۸

(۲) کشف المحتاج ص ۵۷، مفتی و بنی قدس ص ۵۷، ۵۸، جوہر و اذلیل ص ۵۸

(۳) ابن ماجہ ص ۶۱، ۶۲، ابی یوسف ص ۵۷، جوہر و اذلیل ص ۵۸

امامت صلاۃ ۷-۸

جس پر حق جاری ہوتا ہو، پھر اتفاق ہو جاتا ہو اس کی امامت حالت اتفاق میں درست ہے (۱)۔

ج- بیوغ:

۱۔ جمہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ) کی رائے ہے کہ فرض نماز میں امامت کے درست ہونے کے لئے امام کا باغی ہونا شرط ہے۔ لہذا حضرت کے نزدیک فرض نماز میں باغی بچہ کا باغی کی امامت کرنا درست نہیں، اس کی دلیل یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رشا فرمایا: "لا تقدموا صباکم" (۲) (اپنے بچوں کو امام نہ بناؤ)۔ نیز اس لئے کہ یہ حالت کمال ہے، اور بچہ اس حالت کا اہل نہیں۔ اور اس لئے بھی کہ امام "ضامن" ہوتا ہے، اور بچہ ضمان کا اہل نہیں، اور اس لئے بھی کہ سڑی حالت میں اس کی قرأت میں غلطی اور سڑی بڑی وجہ سے غلط و ناسد کا اندیشہ ہے۔

فرض نماز میں بچہ کی باغی کی امامت کرنے کی عدم صحت پر ابن حضرت کا یہ بھی استدلال ہے کہ بچہ کی نماز نفل ہے، لہذا اس پر فرض نماز کا رد نہیں ہوتا ہے (۳)۔

فرض نماز کے علاوہ مثلاً نماز کسوف یا تربوع میں میتر کا باغی کی امامت کرنا جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ) کے نزدیک درست ہے، اس لئے کہ اس صورت میں قوی کی بناءً عیب پر لازم نہیں۔

(۱) الخطاوی علی مرقی الخلاف ص ۵۷، جوہر لاکیل ص ۸۷، کشاف القناع ص ۸۰، الخ طبع ۱۳۰۷ھ۔

(۲) حدیث: "لا تقدموا صباکم"۔ "کی روایت دہلی کے ہے جیسا کہ کتر اہمال (۵/۵۸۸ طبع مؤسسہ الرسالہ) میں ہے اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) الخ طبع ۱۳۰۷ھ، الخطاوی علی مرقی الخلاف ص ۵۷، جوہر لاکیل ص ۸۷، کشاف القناع ص ۸۰۔

حنفیہ کے یہاں مختار یہ ہے کہ میتر کا باغی کی امامت کرنا مطلقاً ناجائز ہے، خو فرائض میں ہوا نوافل میں، اس لئے کہ بچہ کی نفل نذر ہے، نہ تکلیف و ثمر نے سے لازم نہیں ہوتی، باغی مقتدی کی نفل قوی ہے، ثمر و ثمر نے کے بعد اس پر لازم ہو جاتی ہے (۱)۔

ثانیہ نے امام کے لئے باغی ہونے کی شرط نہیں لگائی ہے، لہذا ان کے نزدیک میتر کا باغی کی امامت کرنا مطلقاً درست ہے، خو فرائض میں ہوا نوافل میں، اس کی دلیل عمرو بن سلمہ کی روایت ہے کہ وہ عہد رسالت میں اپنی قوم کی امامت کرتے تھے، حالانکہ اس وقت اس کی عمر تیرہ یا سات سال تھی (۲)۔ اہل بیت کہتے ہیں: بچہ کے مقابلہ میں باغی اہل بیت ہے، کو کہ بچہ زیادہ قرآن پڑھا ہو، زیادہ وقت کا علم رکھتا ہو، اس لئے کہ باغی کی قید، بلاجماع جائز ہے، اور اہل بیت "بہ" و "طی" میں بچہ کی اقتداء کے عمر و ہونے کی ہر امت ہے۔ رایتیہ کا مینہ کی امامت کرنا تو تمام فقہاء کے نزدیک ہر گمانہ اور جاری ماروں میں جائز ہے (۳)۔

د- ذکوریت (مرد ہونا):

۸۔ مردوں کی امامت کے لئے امام کا مرد ہونا شرط ہے، لہذا عورت کا مردوں کی امامت کرنا درست نہیں، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ مسئلہ ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "آخر وہن من حیث آخرهن اللہ" (۴) (ان عورتوں کو

(۱) فتح القدیر ۱/۳۱۰، جوہر لاکیل ص ۸۷، کشاف القناع ص ۸۰، الخ طبع ۱۳۰۷ھ۔

(۲) حدیث عمرو بن سلمہ "اللہ کان یؤم قومہ"۔ "کی روایت بخاری (۲/۲۲۸ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۳) نہایت کساح ۳/۶۸، ساہجہ مراجع۔

(۴) حدیث: "آخر وہن من حیث آخرهن اللہ" کی روایت سند بخاری سے حضرت ابن مسعود سے موقوف کی ہے (معنف عبد الرزاق ص ۳۹، طبع

إمامت صلاح

پیچھے رکھو، جیسا کہ اللہ نے اس کو پیچھے رکھا ہے۔ عورتوں کو پیچھے رہنے کا حکم دینا ان کے پیچھے نماز پڑھنے سے رہنا ہے، اس لئے کہ حضرت جائزہ میں نوٹ رہیت ہے: "ولا یؤمن امرأہ رجلاً" ^(۱) (کوئی عورت کسی مرد کی امت نہ رہے)۔ نیز اس لئے کہ عورت مردوں کی امت نہ کرے اس میں فتہ ہے۔

رہا عورت کا عورتوں کی امامت کرنا تو جمہور فقہاء (یعنی حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ) کے نزدیک جائز ہے ان مسئلہ میں جمہور کا تہدلل حضرت ام ورتہ کی حدیث سے ہے: "ان الیہ یستفتون" لہذا ان تو ہم سب اہل دارہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ان کو جہارت دی تھی کہ وہ اپنے گھرانے کی عورتوں کی امامت کریں)۔

البتہ حنفیہ نے عورت کے لئے عورتوں کی امامت کرنا مکروہ کہا ہے، اس لئے کہ ان کی جماعت واجب یا مستحب میں نقص سے خالی نہیں ہوتی، کیونکہ عورت کے لئے قرآن و امامت مکروہ ہے، اور امام بننے والی عورت کا دوسری عورتوں سے آگے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ لہذا اگر عورتیں کسی عورت امام کے پیچھے یا جماعت نماز پڑھیں تو امام عورت عورتوں کے درمیان کھڑی ہوگی (۳)۔

= اسلوب اسلامی کے احسن نمونے فتح المباری (۲۰۰۰ طبع انتہیہ) میں اس کو
مصحح قرار دیا ہے۔

() حدیث: "لا تؤمنس" مرآۃ رجلا کی روایت ابن ماجہ (۳۳۳ طبع
مجلس) نے کی ہے پھر میری نے ٹرو لوگ میں کہا ہے اس کی سند ضعیف ہے
اس لئے کہ علی بن ربیع بن حویمان اور عبد اللہ بن محمد مدعی ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث امروہہؓ ان لفظی روایت سے آئن لیا کہ ان قوم سے اہل قلم ہوا۔
 کی روایت امروہہؓ سے ۳۷ طبع عزت عید دھاس (۱۸۵۵ء) ۲۰۵ طبع
 انہیں نے لے کی ہے حدیث حسن ہے (۱۸۵۵ء) ۲۰۵ طبع دواخانہ کے

۱۸۷. کتب القباۃ ۱/ ۲۸۰ ص

مالکیہ کے نزدیک عورت کی امامت علی الاطلاق ناجائز ہے کسی جیسی عورتوں کی بیوں نہ ہو شو افرض یا نفل نماز ہو۔

نیچے۔ کامرواں یا اجڑواں کی امامت صحیح نہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یہ تک احتمال ہے کہ دونیچہ عورت ہو اور مقتدی مراد ہو، اس نیچہ عورتوں کی امامت سے یہ براہت کے ساتھ یہ ملاحظہ کیا کہ بہرہ فرقا کے نزدیک صحیح ہے۔ اس میں مانگیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اس کے علی الاطلاق عدم جواز کی صراحت کی ہے۔^(۱)

حقوقات کرنے کی قدرت:

۹- امام کے لئے شرط ہے کہ قرأت قرآن پر قادر ہو، اتنی مقدمہ یہ ہو جس پر مار کا صحیح ہو ماموقوف ہو، اس کی تفہیم اصطلاح "قرأت" میں یکجہی جائے (۲)۔

یہ شرط صرف اس وقت معتبر ہے جب کہ مقتدیوں میں کوئی ایسا ہو جو قرأت کر سکتا ہو، لہذا انہی (ان پڑھ) کا قاری کی امامت کرنا اور کوتاہی کا قاری یا ان پڑھ کی امامت کرنا صحیح نہیں، اس لئے کہ قرأت ساری میں مقصود بالذات رکن ہے، لہذا جو اس رکن کی ادائیگی کر سکتا ہو اس کا کسی ایسے شخص کی اقتداء کرنا صحیح نہیں جو اس رکن کو نہ کر سکتا ہو، نیز اس لئے کہ امام ضامن ہے اور مقتدی کی طرف سے قرأت کا متحمل ذمہ دار ہوتا ہے، ان پڑھ کے لئے ایسا کرنا ممکن نہیں۔ مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”اقتداء“۔

رمان پڑھنا ان پڑھ "مرگئے کی امامت کما تو جاز ہے، یہ
فقہاء کے یہاں مشتعل علم ہے" (۳)۔

(۱) الموقوفۃ فی ۲۶ جمادی الثانی ۱۲۸۷ھ

چند (۲)

(۲) المدبولی، ۱/۲۸، مکرر علی التخلل، ج ۷، ص ۵۴، کشف القناع = ۳۸۰، ۳۹.

مالکیہ قول مشہور میں اور ثانیہ قول اصح میں امامت کی صحت کے لئے عذر سے محفوظ و سالم ہونے کی شرط نہیں لگاتے، اس لئے کہ جب "احداث" خود "بتا" کے حق میں معاف ہیں تو دوسرے کے حق میں بھی معاف ہوں گے^(۱)۔

رباعہ روئے کا عذر والے کی امامت کرنا تو بات حق فقہاء و مطلقاً ائمہ کا مذہب ہے (۲) دیکھئے: "اقتدائے"۔

ز۔ ارکان نماز کی مکمل ادائیگی پر قدرت:

۱۱۔ امام کے لئے شرط ہے کہ ارکان نماز کی مکمل ادائیگی پر قادر ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ صحت مند لوگوں کی امامت کر رہا ہو، لہذا جو شخص بیمار ہو یا رکوع و رکعت کے نماز پڑھا رہا ہو، اس کے لئے صحیح نہیں کہ کسی ایسے شخص کی امامت کرے جو رکوع و رکعت کرنے کی قدرت رکھتا ہے، یہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک ہے، اس میں ثانیہ کا اختلاف ہے، ابوہ نے چت یا کرمت پئے ہوئے کی نیت ہوئے مقتدی کی امامت کے صحیح ہونے پر قیاس کرتے ہوئے اسے جارح قرار دیا ہے (۳)۔

پہلے دیکھئے کہ کھڑے ہونے والے کی امامت کرے اس کے صحیح ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ و حنبلیہ اس کو ناجائز کہتے ہیں، کیونکہ اس میں ضعیف پر قوی کی بناء ہے، حنبلیہ نے اس سے محمد کے امام کو مستثنیٰ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر اس کا مرض ایسا ہو کہ اس کا ختم ہوا متوقع ہو تو اس کی امامت جائز ہے، البتہ حنبلیہ نے کہا کہ اگر وہ

نیز "و تاء" (جس کے منہ سے اکثر حرف تاء نکلے)، "تخام" (جس کے منہ سے اکثر حرف تاء نکلے) اور "لا حس" (مطلی کرنے والا) جس کے لحن سے معنی نہ بدلے، ان سب کی امامت ثانیہ و حنبلیہ کے نزدیک مکروہ ہے^(۱)۔ حنفیہ نے کہا ہے: "مسند، و لفظ لا حس کا سین سے تاء کی طرف یا راء سے غین کی طرف مائل ہونا وغیرہ) امامت سے مانع ہے (۲)۔

مالکیہ کے یہاں اس طرح کے لوگوں کی امامت میں اختلاف ہے (۳)۔

و۔ عذر سے سالم ہونا:

۱۰۔ امام اگر صحت مند لوگوں کی امامت کرے تو اس کے لئے شرط ہے کہ وہ اہل ذہن و سلسلہ اہل (چیتاب کے قطرات مسلسل آتا)، مسلسل ہو جائے ہو، رت زخم، درنگیہ سے پاک ہو، یہ حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک ہے، ثانیہ کے یہاں ایک روایت یہی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عذر والے اگر ۱۰۰ حقیقت "حدث" کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں، اور محض عذر کی وجہ سے ان کی نماز جائز ہوتی ہے۔ لیکن یہ عذر دوسرے لوگوں تک متجاہد نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں کوئی نہ مدت (مجبوری) نہیں، نیز اس لئے کہ امام ضامن ہے، باری معنی کہ اس کی نماز مقتدی کی نماز کی ضمانت ہوتی ہے، اگر کوئی تیز اپنے سے اہل کی ضمانت نہیں ہوتی (۴)۔

۱۔ مہدیہ الکتاب ۲/ ۶۳، ۶۴

(۲) مہدیہ الکتاب ۲/ ۶۶، کشاف القناع ۲/ ۸۳

(۳) حوالہ القدر ص ۵۷

(۴) الدوسلی ۲/ ۳۹

(۵) الخطاوی علی حوالہ القدر ص ۵۷، فتح القدیر ۱/ ۱۸۸، المندیر ۲/ ۸۳

الکتاب ۲/ ۸۳، کشاف القناع ۲/ ۶۷

(۱) الدوسلی ۲/ ۳۰، مفتی الکتاب ۲/ ۲۴

(۲) ساہتہ مراجع

(۳) فتح القدیر ۲/ ۲۴۰، ۲۴۲، ابن ماجہ ۱/ ۳۹۶، الدوسلی ۲/ ۳۲۸، مفتی

الکتاب ۲/ ۳۰، مفتی ابن قدامہ ۲/ ۲۲۳، ۲۲۴، کشاف القناع

۲/ ۶۷، فتح القدیر ۲/ ۲۸۸، القلیبی ۲/ ۳۱

امامت صلاۃ ۱۳

صلواتہ“ (۱) (جو شخص لوگوں کی امامت کرے پھر معلوم ہو کہ اس کو حدیث یا روایت لایا ہے تو وہ اپنی نماز کا عذر ہے۔)

حنا بلہ نے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: اگر صرف مقتدی اس سے اذیت ہو اور امام کو اس کا علم ہو تو سب نماز کا عذر کریں گے، ورنہ اگر امام مقتدی سب اس سے اذیت ہوں، ورنہ سب نے نماز پوری کر لی تو صرف مقتدی کی ماضی ہوگی (۲) اس سے کہ فرماں ہوئی ہے: ”اذا صلى العجب بالقوم اعاد صلاته وتمت للقوم صلاتهم“ (۳) (اگر عجب نے لوگوں کو نماز پڑھا دی تو وہ اپنی نماز کا عذر کرے گا، مقتدیوں کی نماز پوری ہو جائے گی۔) تفصیل کے لئے ”طہارت“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

کھڑا نہ ہو سکے تو چنانچہ بناو یا مستحب ہے، لیکن اگر وہ بیٹھ کر ان کی امامت کرے تو اس کی امامت صحیح ہے۔ شافعیہ جو ان کے قائل ہیں، یہی کثر حنفیہ کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ: ”ان النبي ﷺ صلى آخر صلاة صلاها بالناس قاعدا، والقوم حلقه قيام“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے آخری نماز جس میں آپ ﷺ نے لوگوں کی امامت فرمائی بیٹھ کر پڑھی، لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے۔)

رہا رکاب کو کھلوانا کرنے والے کا اپنے پیچھے مقتدی کی امامت کرنا تو اتفاق فقہاء کا بڑا ہے تفصیل کے لئے دیکھئے: ”اقتداء“۔

ح۔ نماز کی کسی شرط کے مفقود ہونے سے محفوظ ہونا:

۱۲۔ امام کے لئے شرط ہے کہ نماز کے صحیح ہونے کی شرائط میں سے کوئی شرط اس میں مفقود نہ ہو مثلاً نجاست معنوی یا نجاست حسی سے پاک ہونا، لہذا بے وضو یا ناپاک آدمی کی امامت صحیح نہیں، اگر اس کا اس کو علم ہو، کیونکہ اس نے قدرت کے باوجود نماز کی ایک شرط میں خلل ڈالا ہے، اس سلسلے میں حدیث اکبر اور حدیث اصغر میں کوئی فرق نہیں، کپڑے، ہڈن اور جگہ کی نجاست کے درمیان بھی کوئی فرق نہیں۔ مالکیہ و شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ نماز پوری ہونے کے بعد امام کے ”حدیث“ کا مقتدی کے علم میں آنا معاف ہے، حنفیہ نے کہا ہے: جس نے کسی امام کی اقتداء کی، پھر معلوم ہوا کہ اس کا امام بے وضو تھا تو وہ نماز کا عذر کرے گا، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”من أم قوما ثم ظهر أنه كان محدثا أو نجسا أعاد“

(۱) السنن ۲/۲۸۸، المطالب ۲/۹۷، ابن ماجہ ۱/۳۹۶، فتح القدیر ۳/۳۱۱، منی الکتاب ۲/۳۰، کتاب التہجد ۱/۳۷۷، منی ۲/۲۲۳۔
حدیث: ”ان النبي ﷺ صلى آخر صلاة“ کی روایت مسلم ۲/۳۱۳، طبع مجلس اہل بیت کے ہے۔

(۱) ابن ابی شیبہ ۲/۳۶۰۔

حدیث: ”من أم قوما ثم ظهر أنه“ کا ذکر دہلوی نے صلب الریہ (۵۸۱۲) میں کیا ہے۔ حدیث کو فریق اردل ہے، فقہی نے ”ابن ابی شریح“ (۳۶۰/۲) طبع دار الفکر) میں سے ذکر کیا ہے اور کہہ کر میر معروف ہے۔ حدیث اس سلسلہ میں دارمقول ہیں مثلاً امام احمد نے کتاب الاذان (۳۵۹/۲) طبع مجلس علمی البند) میں ہر ایک بن پروردگار سے، انہوں نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے حضرت علی سے جنابت کی حالت میں لوگوں کی امامت کرے والے کے حلقہ میں کا یہ قول نقل کیا ہے امام ابی نادر کا عذر کرے گا، ورنہ مقتدی بھی عذر کریں گے، ابو عبد اللہ رقی نے ہے المصنف (۳۵/۲) طبع مجلس علمی) میں ہر ایک بن پروردگار سے، انہوں نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے ابو جعفر سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی نے جنابت و بلا وضو لوگوں کو نماز پڑھا دی، تو خود نماز کا عذر کیا اور لوگوں سے بھی کہا کہ میرے پیچھے نماز کا عذر کرو۔

(۲) ابن ابی شیبہ ۲/۳۶۰، مرقی الفلاح ۲/۵۸، جہر لولیل ۱/۸۷، نہایت الکتاب ۲/۵۲، کتاب التہجد ۲/۳۸۰۔

(۳) حدیث: ”اذا صلى العجب بالقوم اعاد صلاته وتمت للقوم صلاتهم“ کو ابن قدامہ نے منی (۲/۳۷۷) میں نقل کر کے کہہ س کو ابو یحییٰ محمد بن الحسن حرلی نے اپنے ”جزء میں روایت کیا ہے۔

ط-نیت:

۱۳- حناہ کے یہاں امام کے لئے شرط ہے کہ وہ امامت کی نیت کرے، چنانچہ حناہ نے کہا ہے: جماعت کے صحیح ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ امام نیت کرے کہ وہ امام ہے، اور مقتدی نیت کرے کہ وہ مقتدی ہے۔ رکی نے بھی تحریر کیا کہ نماز شروع ہونے کی پہلے، ہر شخص نے "یا" اور اس کے ساتھ نماز میں ٹیکہ دیا، ہر پہلے شخص نے دہرے کی امامت کی نیت کر لی تو یہ عمل نماز میں درست ہے۔ اس سے کہ حضرت بن عباس کی حدیث میں ہے کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ کے پاس ایک رات گزاری، حضور ﷺ رات میں نفل پڑھنے کے لئے اٹھے، کھڑے ہو کر آپ ﷺ نے ایک منگ میں سے پانی لے کر فھوکیا، اور پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، آپ ﷺ کو یہ کرنا دیکھ کر میں اٹھا، منگ سے فھوکیا، آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آپ ﷺ نے اپنے پشت کی طرف سے میرا ہاتھ پکڑ کر اس طرح اپنی دائیں طرف براہ کھڑا کر دیا (۱)۔

گر فرض نماز ہو اور وہ کسی کھانے کا انتظار کر رہا ہو، مسجد کا امام ہو، وہ تنہا بھی تحریر کیا کہ نماز شروع کر دے، اور کسی آئے ۱۰ لے گا تب تک رکتا رہے گا۔ اس کے ساتھ نماز ۱۰ کرے، تو یہ بھی جائز ہے (۲)۔ بن قدامہ کے یہاں مختار یہ ہے کہ فرض نفل کی طرح ہے، اس شخص کے حق میں جس سے تنہا لے کر کہ نماز شروع ہو، پھر امام ہوے کی نیت کر لی تو اس کی نماز صحیح ہے۔

حناہ سے کہا: مرد کا امامت کی نیت کرنا عورتوں کی اقتداء کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اگر صرف عورتیں ہوں، یہ رکوع و سجود والی

نماز کا حکم ہے، نماز جنازہ کا یہ حکم نہیں، کیونکہ رکوع و سجود والی نماز میں عورت کی محلات کی وجہ سے مرد کی نماز فاسد ہو جانے کی، ر عورت مرد کی محلات میں آ جانے، اور مرد نے عورت کی امامت کی نیت نہ کی ہو، البتہ عورت نے مرد کی اقتداء کی نیت کر لی ہو تو یہ مضرت نہیں، مرد کی نماز صحیح ہوئی، عورت کی نماز صحیح نہیں ہوئی، اس سے کہ شرکت امامت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

امام کا امامت کی نیت کرنا مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک شرط نہیں، البتہ جمعہ، لغوی جانے والی نماز اور نماز روالی نماز، شافعیہ کے نزدیک اس سے مستثنیٰ ہے، پھر بھی ان کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ امام تمام ہی نمازوں میں امامت کی نیت کرے، تاکہ اس کو واجب کہنے والوں کے اختلاف سے نکل سکے، نیز تاکہ امامت اور جماعت نماز کی فضیلت حاصل کر لے (۲)۔

امامت کا زیادہ حق دار:

۱۳- اس سلسلہ میں درج ذیل احادیث وارد ہیں: حضرت ابو سعیدؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلْيُؤَمِّهِمْ أَحَدُهُمْ، وَاتَّقِمْهُم بِالْإِمَامَةِ أَقْرَاهُمْ" (گرتین دی ہوں تو ایک ان کا امام ہو جائے، اور امامت کا سب سے زیادہ حق دار وہ ہے جو قرآن زیادہ پڑھا ہو) (اس کی روایت احمد، مسلم، نسائی نے لی ہے)۔ اور حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يَوْمَ الْقِيَامِ أَقْرَاهُمْ لِكُنَّا فِي الْكَنَاءِ، فَإِنْ كَانَ فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءٌ فَأَعْلَمُهُم بِالْمَسَةِ، فَإِنْ كَانَ فِي الْمَسَةِ سَوَاءٌ فَأَعْلَمُهُم هَجْرَةً، فَإِنْ كَانَ فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءٌ

(۱) حدیث حضرت ابن عباسؓ ثبت عند خالفی میمولہ، کی روایت

بخاری رتبہ ابی ۲/ ۱۹۰ طبع استغیاب نے کی ہے

(۲) ابھی ۳۳۱/ ۳۳۲

(۱) مرالی اخلاص ص ۵۸، فتح القدیر ۱/ ۳۱۳

(۲) بلعہ لسانک ۱/ ۵۵، نہلیۃ الحاج ۳/ ۲۰۵، ۲۰۴

وَلَقَدْ مَكَّمَهُمْ مَسَاءً وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقَعِدُ لِي يَسْتَعْلِي تَكْوِينَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (۱) (قوم کی امامت وہ کرے جو قرآن سے زیادہ جانتا ہو، اگر قرآن میں سب سے زیادہ ہوں تو جو سنت سے زیادہ جانتا ہو، سنت میں سب سے زیادہ ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو، ہجرت میں سب سے زیادہ ہوں تو جو عمر میں سب سے زیادہ ہوں، اور کوئی شخص کسی کی حکومت کی جگہ میں جا کر اس کی امامت نہ کرے۔ اور نہ اس کے گھر میں اس کی مسند پر بیٹھے، جو اس کی اجازت سے)۔

۱۵۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ لوگ انصاریوں، ان میں کوئی صاحب قدر و منصب ہو مثلاً امیر، ولی، قاضی تو وہی امامت کے سب سے اولیٰ ہے حتیٰ کہ مالک مکان اور محلہ کے امام سے بھی۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے بعد نماز کے صحیح ہونے کی تمام شرطیں موجود ہوں، مثلاً فرض قرائت کے بعد قرآن یاد ہوا، اور نماز کے رکعات کامل ہو، حتیٰ کہ اگر موجود لوگوں میں اس سے بڑا فقیہ یا اس سے بڑا حافظ قرآن ہو تو بھی وہی اولیٰ ہے، اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے، نیز اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ تاج کے پیچھے مار پڑھتے تھے۔

اور اگر موجود لوگوں میں کوئی صاحب اقتدار نہ ہو تو مالک مکان کو آگے بڑھایا جائے گا، اور محلہ کے امام کو آگے بڑھایا جائے گا اگرچہ کوئی دوسرا اس سے بڑا فقیہ یا بڑا حافظ قرآن یا اس سے زیادہ متقی و پرہیزگار ہو، وہ اگرچہ ہے تو خود آگے بڑھے یا جس کو جی چاہے آگے بڑھا دے، ہاں مالک مکان کے لئے تجب ہے کہ اپنے سے افضل کو اجازت دے دے۔

اسی طرح بالاتفاق امامت کے مسئلہ کی بنیاد، نصیحت و مہالی پر ہے جس میں علم، قرائت قرآن، ورع، تقویٰ، عمر و راری وغیرہ اسلاف (۱) حدیث: ”یوم القوم اکروهم لکتاب اللہ“ کی روایت مسلم (۲۶۵ طبع مجلس) نے کی ہے۔

بخشال جمع یوں، امامت کے لئے اولیٰ ہے۔

۱۶۔ اختلاف سب سے بڑے عام و سب سے زیادہ قرائت قرآن والے کو، عمر و تقویٰ پر مقدم رکھ جائے گا، گو کہ حاضرین میں کوئی ورع، تقویٰ، عمر و راری، بقیہ اسلاف میں اس سے افضل ہو، کہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) اس کی رائے ہے کہ جس کو فتنی مسائل کا علم زیادہ ہو وہ امامت کے سب سے زیادہ حفاظ قرآن والے سے اولیٰ ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”عروا ابابکر فلیصل بالناس“ (جو عمر سے ہو لوگوں کو نماز پڑھا میں)، حالانکہ حضرت ابو بکر سے زیادہ حفاظ قرآن والے موجود تھے۔ اس سے زیادہ صاحب علم کوئی نہ تھا، فرماں بڑی ہے: ”فروکم ابی“ (۳) (تم میں سب سے بڑی قاری قرآن ابی ہیں)، اور حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا: ہم میں سب سے بڑے عام ابو بکر تھے۔ یہ حضور ﷺ کا آخری عمل ہے، لہذا یہی قائل اعتماد ہوگا (۴)، نیز اس لئے کہ علم و فقہ کی نہ صرف قرائت قرآن سے زیادہ اہم ہے، کیونکہ قرائت کی نہ صرف ایک رکن کی، بلکہ اس کے سے پڑتی ہے، جب کہ فقہ کی نہ صرف تمام ارکان، بلکہ احکامات اور مسائل میں پڑتی ہے (۵)۔

مثالہ کا کہنا ہے ”ریبی خلیفہ میں ابو یوسف کا قول ہے کہ سب سے بڑے عام کے مقابلہ میں سب سے زیادہ قرائت قرآن والا امامت کے لئے اولیٰ ہے، اس لئے کہ حضرت ابو سعیدؓ کی یہ حدیث

- (۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۳، فتح القدیر ۱/۳۰۱-۳۰۳، نہایت المحتاج ۱/۵۵۹-۵۶۰، جوہر لا طیل ۱/۸۳، کشاف الفقہاء ۱/۴۷۳، بدائع الصنائع ۱/۵۷۷، انصاف لابن قدامہ ۲/۲۰۶۔
- (۲) فتح القدیر ۱/۳۰۳، نہایت المحتاج ۱/۵۵۹، جوہر لا طیل ۱/۸۳۔
- (۳) حدیث: ”اکروکم لکتاب اللہ“ کی روایت ترمذی (۱۵/۶۳ طبع مجلس) نے کی ہے، یہ حدیث صحیح ہے، لا معیہ لابن حجر (۳/۴۷۳ طبع مکتبہ المدینہ)۔
- (۴) فتح القدیر ۱/۳۰۳۔
- (۵) المحیط علی مرقاۃ المفاتیح ج ۳، البدائع ۱/۵۷۷، نہایت المحتاج ۱/۵۵۹۔

ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اداکووا ثلاثہ فلیؤمہم احدہم، واحقہم بالامامۃ قرؤہم" (۱) (اُترتین آئی ہوں: ایک امام ہو جائے، اور امامت کا سب سے زیادہ حق دار وہ ہے جو قرآن زیادہ پر حاوی ہو) نیز اس لئے کہ قرآن ایک ایسا رکن ہے جس سے مسرت نہیں، و علم کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جب کوئی مسئلہ نماز عارض پیش آجائے، تاکہ نماز کی اصلاح ہو سکے، اور ایسا عارض کبھی کبھی پیش آتا ہے (۲)۔

۱۶۔ اگر علم ہر اُمت، عمر و رازی وغیرہ کے فضائل و اوصاف چند افراد میں متفرق طور پر پائے جائیں تو فقہاء کے مختلف قول ہیں، بعض فقہاء نے علم (سب سے بڑے عالم) کو سب سے زیادہ مذکور آن والے پر مقدم رکھا ہے، انہوں نے کہا ہے: حضور ﷺ نے قاری کو مقدم رکھنے کا حکم شخص اس لئے فرمایا تھا کہ صحابہ کرام میں جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوتا تھا وہ سب سے زیادہ علم والا بھی ہوتا تھا، کیونکہ صحابہ کرام قرآن کے الفاظ کے ساتھ اس کے احکام بھی سیکھتے تھے، یہی جمہور فقہاء کا قول ہے۔ امامت کے لئے بولی ہونے کی اصل حضرت ابو مسعود انصاریؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "یوم القوم قرؤہم لکتاب اللہ، فإن کانوا فی القراءۃ سواء فاعلمہم بالسنۃ، فإن کانوا فی السنۃ سواء فاعلمہم ہجرۃ، فإن کانوا فی الہجرۃ سواء فاعلمہم سنا" (۳) (قوم کی امامت وہ کرے جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہو ہو، اگر سب قرآن میں برابر ہوں، تو جس کو سنت کا علم سب سے زیادہ ہو، اگر سنت میں برابر ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اور اگر

(۱) حدیث: "اداکووا ثلاثہ فلیؤمہم احدہم، واحقہم بالامامۃ قرؤہم" کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۱/۲۷۳ طبع عینی مجلس اے حضرت یوسف مدنی سے مرفوعاً کی ہے۔

(۲) کشف القناع ۱/۷۳۱ فتح القدیر ۱/۱۰۱

(۳) حضرت ابو مسعود کی حدیث کی تخریج (غیر ۱۳) کے تحت گذر چکی۔

ہجرت میں برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو)۔

۱۷۔ علم ہر اُمت میں برابری کے بعد امامت کے لئے ولی کی ترتیب کے بارے میں حنفیہ "ارشاد فیہ" نے کہا ہے کہ سب سے بڑا متقی یعنی جو ثنات سے سب سے زیادہ متقی ہو اس کو مقدم رکھا جائے گا اس لئے کہ فرماں باری ہے: "من صلی حلف عالم نقی لکنا سنا صلی حلف سی" (۱) (جس نے کسی متقی عام کے پیچھے نماز پڑھی اس نے دیا نبی کے پیچھے نماز پڑھی) نیز اس لئے کہ ہجرت جس کا ذریعہ اُمت اور علم سنت کے بعد آیا ہے اس کا وجوب اس حدیث سے منسوخ ہے: "لا ہجرۃ بعد الفتح" (۲) (فتح مکہ کے بعد ہجرت (فرض) نہیں رہی)، انہوں نے ورنہ (جو نہا ہوں کے ترک کرنے کا امام ہے) اس کو اس ہجرت کے قائم مقام قرار دیا ہے (۳)۔

اسی کے مثل مالکیہ کی صراحت ہے کہ انہوں نے کہا ہے: "علم و اقرآن کے بعد اولی وہ ہے جو سب سے زیادہ عبادت گزار ہو" (۴) پھر اگر ورنہ تقویٰ میں سب برابر ہوں تو جمہور کے نزدیک اس شخص کو مقدم رکھیں گے جو پہلے اسلام لایا ہو، لہذا وہ نوجوان جو بچپن سے مسلمان رہا ہو اس کو نو مسلم بڑھے پر مقدم رکھیں گے، اور اگر وہ صدق و سلا مسلمان ہوں یا سب ایک ساتھ شرف پر اسلام ہوئے ہوں تو ان میں جو سب سے عمر دراز ہو اس کو مقدم رکھیں گے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "ولیؤمکمما اکبر کما سنا" (۵) (تم دونوں کی

- (۱) حدیث: "من صلی حلف عالم۔" عکروائی نے نصب الرایہ (۲/۲۶۲ طبع مجلس اعلیٰ البند) میں نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔
- (۲) حدیث: "لا ہجرۃ بعد الفتح۔" اس کی روایت بخاری (صحیح بخاری ۳/۶۷ طبع انتقادی اور مسلم (۳/۸۸۸ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔
- (۳) فتح القدیر ۱/۳۰۳ من جامعین ۱/۲۷۳ نہایت الکناج ۶/۱۷۲۔
- (۴) جوہر الاکلیل ۱/۸۳۔
- (۵) حدیث: "ولیؤمکمما اکبر کما سنا" کی روایت بخاری (صحیح بخاری ۱۱/۱۱ طبع

راہت کے ساتھ جائز ہے^(۱)، البتہ حنا بل کے نزدیک اس کی نماز باطل ہو جائے گی، جیسا کہ آچٹا ہے۔

۲۰۔ اگر امام کے ساتھ ایک عورت ہو تو امام اس کو اپنے پیچھے کھڑا کرے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”انحر وہی من حیث انحرہن اللہ“^(۲) (ان کو پیچھے رکھو جیسا کہ اللہ نے ان کو پیچھے رکھا ہے)۔

اگر امام کے ساتھ ایک مرد اور ایک عورت ہوں تو امام مرد کو اپنے دائیں طرف اور عورت کو اپنے پیچھے کھڑا کرے گا، اور اگر ۱۰ مردوں اور ایک عورت ہو تو مردوں کو اپنے پیچھے اور عورت کو ان ۱۰ مردوں کے پیچھے کھڑا کرے گا^(۳)۔

۲۱۔ سلت طریقہ یہ ہے کہ عورتوں کی امامت کرنے والی عورت ان کے پیچ میں کھڑی ہو، اس لئے کہ روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ وکم سلمہ نے عورتوں کی امامت کی تو ان کے پیچ میں کھڑی ہوئیں^(۴) یہ منسب، مثانیہ اور حنا بل کے نزدیک ہے^(۵)۔

جب کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت کی امامت ناجائز ہے گوکہ عورت ہی کی امامت کرے فرض میں ہو یا نفل میں، جیسا کہ شرائط امامت کے ضمن میں گزر چکا ہے^(۶)۔

(۱) کشف القناع ۸/۶۸، البدائع ۱/۱۵۹۔

(۲) حدیث: ”انحر وہی من حیث...“ کی تخریج (فخر ۸/۸) میں گذریگی۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۸/۸۸، القوائین لابن جزیری ص ۹۹، طبع بیروت ۱۹۶۱ء، المہذب ۱/۱۰۶، ۱۰۷، کشف القناع ۸/۸۸، المصنف ۲/۲۰۳۔

(۴) حدیث مالکی کی روایت عبد الرزاق (سہ ۳۱ طبع مجلس الطبعی) نے کی ہے نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، حدیث ام سلمہ کی روایت عبد الرزاق (سہ ۱۳۰) نے کی ہے ورنووی نے اس کو بھی صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۳۱/۲ طبع مجلس الطبعی) میں ہے۔

(۵) الاختیار ۵۹۹، المہذب ۱/۱۰۷، کشف القناع ۸/۹۹، المصنف ۲/۲۰۲۔

(۶) حواہم لولیکل ۸/۷۸، الدرر السنی ۱/۲۶۶۔

۲۲۔ امام کا مقتدیوں سے پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا جمہور فقہاء (حنفی، مثانیہ اور حنا بل) کے نزدیک ناجائز ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ“^(۱) (امام اسی سے مقرر کیا جاتا ہے کہ لوگ اس کی پیروی کریں)۔ پیروی کرنے کا مصعب یہ ہے کہ جانتا کریں۔ ”ما گئے بڑھنے والا بالغ نہیں ہوتا“^(۲)۔

مالکیہ نے امام کا پیچھے کھڑا ہونا جائز قرار دیا ہے، مقتدیوں کے لئے ارکان میں امام کی متابعت و پیروی مسلمانوں کو ناجائز نہیں نے صراحت کی ہے کہ مقتدی کا امام سے آگے بڑھنا اس کے براہ کھڑا ہونا باطل و رت مردوب ہے^(۳)۔

آگے اور پیچھے ہونے میں کھڑے ہونے والے کے سے بڑی باتیں ہوتے ہیں لہٰذا سرین کا درجہ ٹپٹے ہوتے ہیں کے سے پہلو اعتبار ہے^(۴)۔

۲۳۔ امام کے کھڑے ہونے کی جگہ کا مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے اونچی ہونا بالاتفاق مکروہ ہے، ہاں اگر امام مقتدیوں کو طریقہ بتانا چاہتا ہے تو منت یہ ہے کہ امام کسی اونچی جگہ کھڑے ہو، یہ مثانیہ کے نزدیک ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ایسا کیا اور فرمایا: ”فیہا الناس ایما فعلت ھذا لتاتوا بی، ولتعلموا صلاتی“^(۵) (لوگو! میں نے ایسا اس لئے کیا ہے تاکہ تم میری پیروی کرو، اور میری مار کو دیکھو)۔ بین اگر امام کا مقصد بڑائی کا

(۱) حدیث: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۳۲ طبع استقویہ) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۷۰، البدائع ۸/۵۸، المہذب ۱/۱۰۷، مفتی القناع ۱/۲۳۵، المصنف ۲/۲۰۳، کشف القناع ۸/۸۶۔

(۳) یلعلم مالک ۱/۵۷، الفتاویٰ الدروانی ۱/۲۳۶۔

(۴) ساجدہ مراجع۔

(۵) حدیث: ”فیہا الناس ایما فعلت ھذا لتاتوا بی...“ کی روایت مسلم (۱/۳۸۷ طبع مجلس الطبعی) نے کی ہے۔

اللہ ثلاثۃ - وجل ام قوما وہم لہ کارھون (۱)
(رسول اللہ ﷺ سے جس لوگوں پر عتذر مانی ہے: ایک وہ شخص جو لوگوں کی امامت کرے حالانکہ لوگ اس کو ناپسند کریں۔) نیز: شخصی، تمت زود، تلف (غیر مثنوی) ولد ائرا، اور مجہول الحال میں سے کسی کو مستفص نام دلا کر وہ ہے (۲)۔

ثانیہ نے نہ: فاسق و غیر مثنوی کی امامت مکروہ ہے، اور چہ وہ بالغ ہو، اسی طرح بدعتی کی امامت، اور اس شخص کی امامت مکروہ ہے جس کو کٹر لوگ اس میں موجود کسی شرعی عیب کی وجہ سے ناپسند کریں۔ نیز تمت م (جس کی زبان سے اکثر تاء نطی)، لقا تاء (جس کی زبان سے اکثر تاء نطی) اور عرب کی ایسی غلطی کرنے والا جس سے معنی نہ بدلے، یہ لوگوں کی امامت مکروہ ہے، البتہ مدحا اور مینا امامت میں یہ اہم ہیں، کیونکہ ان دونوں کی نصیحت ہم پہلے ہے، اس لئے کہ مدحا کوئی مشغول کرے، اہل پیغمبر نہیں، دیکھتا جس کی وجہ سے اس میں خشوع زیادہ ہوتا ہے، جب کہ مینا گند کی کو دیکھتا ہے، لہذا وہ اس سے بخوبی احتیاط کر سکتا ہے، غلام کے مقابلہ میں آزادی، بہرے کے مقابلہ میں سننے، لے کی، شخصی (آخت) اور محبوب (جس کا مشغول تامل کن ہو ہو) کے مقابلہ میں "فعل" (فعل مر، گئی رکھنے، ملا) کی، اور یہ میں رہنے، لے کے مقابلہ میں آبادی میں رہنے، لے کی امامت زیادہ بہتر ہے (۳)۔

حنابلہ نے کہا ہے: اندھے، بہرے اور ایسی غلطی کرنے والے

(۱) حدیث: "لعل رسول اللہ ﷺ" کی روایت ترمذی (۱۹۱/۲) طبع (مجلس) لے کی ہے ترمذی نے کہا محمد بن قاسم (جو اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہیں) امام احمد بن حنبل نے کلام کیا ہے اور من کو ضعیف قرار دیا ہے وہ صاحب نہیں، عراقی نے بھی من کی تصحیف کی ہے۔

(۲) حوالہ لوکیل ۱۸۷۸ء ص ۷۷

(۳) نہیۃ النجاشی ۱۶۸/۳-۱۷۳

جس سے معنی میں تبدیلی نہ ہو، نیز: جس کو ہر کی "تی ہو، اور جس کی امامت کے صحیح ہونے میں اختلاف ہو، اس سب کی امامت مکروہ ہے، انی طرح اقلک (غیر مثنوی) "اور جس کے دونوں ہاتھ یا یک ہاتھ، دونوں پیر یا ایک پیر کتا ہو، ملا تاء (جس کی زبان سے کثرت حرف تاء نطی)، "اور حاتم (جس کی زبان سے کثرت حرف تاء نطی) کی امامت مکروہ ہے، نیز: اس لوگوں کی امامت مکروہ ہے جن میں کٹر لوگ امام کو اس کے ذاتی نقص یا فضیلت میں کمی کے سبب ناپسند کرتے ہوں، "اور کوئی مرت نہیں کہ ملہ زما تینو (پڑا ہوا بچہ) لعن کے ذریعہ نسب کا اتار دے ہوئے ہے، نسبی، اور عراقی (گنوار) امامت کریں، اگر وہ دینی لحاظ سے اچھے اور امامت کے اہل ہوں (۱)۔

ترہمت کا یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ دوسرے لوگ امامت کرنے کے لئے موجود ہوں، ورنہ بالاتفاق ان کی امامت مکروہ نہیں ہے (۲)۔

نماز شروع کرنے سے قبل امام کا کام:

۲۵- جب امام نماز شروع کرنا چاہے تو مؤذن کو اقامت کہنے کی اجازت دے، کیونکہ حضرت بلالؓ حضور ﷺ سے اقامت کے لئے اجازت لیتے تھے، مسنون ہے کہ امام نماز کے لئے اس وقت کھڑا ہو جب "حی علی الفلاح" کہا جائے یا جب مؤذن "قد قامت الصلاة" کہے یا اقامت کے ساتھ یا اس کے بعد حسب طاقت کھڑا ہو، جیسا کہ فتاویٰ کے یہاں تفصیل ہے، مگر امام مسافر ہو تو مقتدیوں کو اس کی خبر دے تاکہ ان کو اس کے حال کا علم رہے۔ نماز پوری کرنے کے بعد بھی مقتدیوں کو اپنے متعلق بتانا درست ہے تاکہ

(۱) انہی ۱۹۱/۳-۲۲۹، کتاب الفتن، ۲۵۵-۲۸۳

(۲) ساہرہ مراجع۔

وہ اپنی نماز میں رئیس۔ یہ بھی مسنون ہے کہ مقتدیوں کو صنف بہ اند
 کرنے کا حکم دے اور میں با میں گھوم کر سب سے ”بہ اند کھڑے
 ہو جائیں، صغیر سیدھی رئیس“ (۱)۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ محمد بن مسلم
 کی روایت میں ہے کہ ایک دن میں نے حضرت انس بن مالک کے
 بہ اند میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی، انہوں نے فرمایا: معلوم ہے کہ یہ
 نذری ہیں، پانی کی؟ میں نے کہا: خدا مجھے اس کا علم نہیں، تو انہوں
 نے فرمایا: حضور ﷺ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اس کو
 اپنے بہ اند میں ہاتھ میں لیتے اور فرماتے: ”اعتدلوا وسووا
 صفوفکم“ (بہ اند ہو جاؤ، اور اپنی صغیر سیدھی کر لو) پھر اس کو اپنے
 با میں ہاتھ میں لیتے اور فرماتے: ”اعتدلوا وسووا
 صفوفکم“ (برابر ہو جاؤ، اور اپنی صغیر سیدھی کر لو)۔ ایک روایت
 میں ہے: ”اعتدلوا فی صفوفکم وتراصوا، فإني أراکم من
 وراء ظهري“ (۲) (منوں میں بہ اند بہ اند کھڑے رہو، میں رکھڑے
 رہوں اس لئے کہ میں تمہیں اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں)۔

دوران نماز ہمارے کی ذمہ داری:

سب۔ جہری یا سری قرأت کرنا:

۲۶۔ فجر میں اور مغرب و عشاء کی ابتدائی دونوں رکعتوں میں (اداء
 ہوں یا قضاء) جہری قرأت کرے گا، یہی حکم جمعہ، عیدین، تہاتج اور
 ترویج کے بعد وتر کا ہے۔ ان کے علاوہ نمازوں میں سری قرأت

(۱) ابن ماجہ بن ۲۲۲۲ کشاف اختار ۲۷۷۷ مہذب ۱۰۲۲، المغنی
 ۱۷۱۷، جوہر لائق ۱۷۷۷

(۲) حدیث: ”اعتدلوا وسووا صفوفکم“ کی روایت ابو داؤد (۲۲۲۲)
 طبع عزت عمید دہلی نے کی ہے

حدیث: ”اعتدلوا فی صفوفکم“ کی روایت بخاری (فتح المبارک
 ۲۰۸۸ طبع انتقیر) نے کی ہے

کرے گا۔

جہری نماز میں جہری قرأت کرنا اور سری نماز میں سری قرأت کرنا
 امام کے ہندہ خفیہ کے نزدیک واجب اور دہرے اند کے نزدیک
 سنت ہے (۱)، اس کی تفصیل اصطلاح ”قرأت“ میں ہے۔

ب۔ ملکی نماز پڑھنا:

۲۷۔ امام کے لئے مسنون ہے کہ اعمال نماز کی مکمل اور نیکی کے
 ساتھ قرأت و اذکار میں تخفیف کرے، اور ادنیٰ درجہ کمال کے ساتھ
 ادا کرے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے کہ
 حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إذا صلى أحدکم بالناس
 فليخفف، فإن منہم السقيم والضعيف والكبير“ (۲)
 (جب تم میں سے کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے تو ملکی نماز پڑھائے، اس
 لئے کہ جماعت میں بیمار، کمزور اور بوڑھے ہوتے ہیں)۔ نیز حضرت
 معاذ کی حدیث ہے کہ وہ نماز پڑھانے میں لمبی قرأت کرتے تھے تو
 حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”أفان أفت یا معاذ، صل
 بالقوم صلاة أصعقہم“ (۳) (اے معاذ! کیا تم قنہ پیدا کرنے
 والے ہو؟ لوگوں کو نماز پڑھاؤ تو سب سے کمزور کا خیال رکھا کرو)۔
 اس اور جماعت کے شرکاء کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ بھی نماز
 پڑھنے کو ترجیح دیتے ہیں تو عمر و دہس، اس لئے کہ ممانعت انہیں کی

(۱) فتح القدیر و معانیہ اختار ۲۲۲۲، ابن ماجہ بن ۳۵۸۸، جوہر لائق
 ۱۷۱۷، مہذب ۱۰۲۲، کشاف اختار ۲۷۷۷، ۳۳۰

(۲) حدیث: ”إذا صلى أحدکم بالناس فليخفف، فإن منہم السقيم
 والضعيف والكبير“ کی روایت بخاری (فتح ۱۹۹۲ طبع انتقیر)
 اور مسلم (۳۳۱۱ طبع لکھنؤ) نے کی ہے

(۳) حدیث: ”أفان أفت یا معاذ، صل بالقوم صلاة أصعقہم“ کی
 روایت بخاری (فتح ۱۹۳۴ طبع انتقیر) اور مسلم (۳۳۹۱ طبع تونس) نے
 کی ہے

نامب مقرر نہ ہو۔ جو اس کی نماز پوری نہ ہو، یہ جمہور فقہاء کے نزدیک ہے (۱)۔

نامب مقرر نہ ہونے کے طریقہ، اس کی شرائط و اسباب میں تفصیل و اختلاف ہے جس کو اصطلاح ”اختلاف“ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

نماز سے فراغت کے بعد امام کیا کرے؟

۳۰- مستحب ہے کہ امام اور مقتدی نماز کے بعد اللہ کا ذکر اور دعاء
ماثر پڑھیں مثلاً صحیحین کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر فرض
نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے: ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہُ وحدہ لا شریکَ
لہ، لہُ الملکُ ولہُ الحمدُ وھو علی کل شیء قَدیر
الح“ (۲) نیز مستحب ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد دائیں
یا بائیں طرف گھوم کر لوگوں کی طرف رخ کر لے، اگر اس کے سامنے
میں کوئی (نماز میں) نہ ہو، اس لئے کہ حضرت سمرہؓ کی روایت میں
ہے: ”کان النبی ﷺ اِذا صلی صلاۃ اقبل علیما
بوجھہ“ (۳) (جب رسول اللہ ﷺ کسی نماز سے فارغ ہوتے تو
تاری طرف رخ پڑھتے تھے)۔

امام کے لئے قبلہ رخ ہو کر اپنی حالت پر بیٹھ کر رہنا مکروہ ہے، اس
لئے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: ”ان النبی ﷺ کان اِذا
فرغ من الصلاۃ لا یسکت فی مکانہ الا مقدار ان یقول
اللھم انت السلام وعلک السلام تبارکت یا ذا الجلال

(۱) من طہرین ۱/ ۲۲۲، ۵۶۲، الحدیث ۳۵۰، شرح الروض ۵۴، نہایت
الحاج ۳۶۲، المغنی ۱۰۲۔

(۲) حدیث ”کان یقول فی ذہر کل صلاۃ مکتوبہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ
وحدہ لا شریکَ لہ“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/ ۳۳۵ طبع
انتھب) نے کی ہے۔

(۳) حدیث ”کان اِذا صلی صلاۃ اقبل علیما بوجھہ“ کی روایت
بخاری (فتح الباری ۳/ ۳۳۳ طبع انتھب) نے کی ہے۔

خطر ہے، ورجب و خوراسانی میں تو کوئی حرج نہیں۔

اس قدر حدی حدی نماز پڑھنا مکروہ ہے کہ مقتدی سخت طریقہ
پر نماز نہ کر سکے، مثلاً رکوع و جہد میں تین تین تیجات بنانا یا شری
تشہد میں مسنون طریقہ کو اکرنا ان کے لئے ممکن نہ ہے (۱)۔

ج- مسبوق کا انتظار کرنا:

۲۸- اگر امام کو بحالت رکوع احساس ہو کہ کوئی نماز میں شامل ہو رہا
ہے تو کچھ دیر اس کا انتظار کر سکتا ہے لیکن اس قدر کہ مقتدیوں کو گراں
نہ نہ رہے۔ یہ حناجہ کے نزدیک ہے، اور شافعیہ کے یہاں اصح یہی
ہے، اس سے کہ بیعت بخش انتظار ہے، ”راہ میں نہ رہتی نہیں، لہذا یہ
مشروع ہوگا جیسے رکعت کوہا کرنا، نماز کو ملگنی کرنا، اور یہ بات ہے
کہ حضور ﷺ پہلی رکعت میں قدر بھی کرتے تھے کہ کسی پاؤں کی
”ست سنانی نہ دے،“ حضور ﷺ لوگوں کی آمد کا انتظار کرتے
تھے، جب تک کہ سب لوگ جمع ہو گئے ہیں تو جلد نماز شروع
کر دیتے، ورجب تک کہ لوگ نہیں آئے، یہ کر رہے ہیں تو ماننے
کرتے تھے۔

یہ تیسرے حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں مکروہ ہے، اور شافعیہ کے یہاں
کرہت کا قول اصح کے، بمقابلہ ہے (۲)۔

د- نامب مقرر نہ ہونا:

۲۹- اگر امام کو کوئی ایسا عذر لاحق ہو جائے جس سے مقتدیوں کی
نماز باطل نہیں ہوتی تو امام کے لئے جائز ہے کہ ہی مقتدی کو اپنا

(۱) لاقتیاد ۱/ ۵۸، ۵۹، ۱۰۳، ۱۰۴، المغنی لابن قدامہ ۱/ ۳۶۱،
۳۳۷، جوہر لاکیل ۱/ ۵۰، الحدیث ۲۳۷، کشاف القناع ۱/ ۳۶۸۔
(۲) ۱۰۳، ۱۰۴، جوہر لاکیل ۱/ ۵۰، المغنی لابن قدامہ ۱/ ۳۶۱،
من طہرین ۱/ ۳۳۳۔

کہ وہ اللہ قربت میں سے ہوتا ہے (یعنی حاجت و نیکی اور اجر و ثواب کا اراوہ کرنے والا) لہذا اس کے لئے اہمیت پر رکھنا جائز ہے جیسا کہ اس جیسی و مہری چیز یا مثلاً اذان، "و تعظیم اَن کے لئے اہمیت پر رکھنا جائز ہے۔ اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "اقرأوا القرآن ولا تاكلوا به" (۱) (قرآن پڑھو اور اس کو مانے کا درجہ نہ بناؤ) نیز اس لئے کہ امام اپنی نماز پڑھتا ہے الحمد للہ جو چاہے اس کی قہر کر سکتا ہے مگر چہ اس نے امامت کی نیت نہ کی ہو، اگر اس کی نیت پر کوئی چیز موقوف ہے تو یہ جہد مت کی نصیحت کا حاصل رہا ہے۔ ورنہ یہ فائدہ ہے جو اسی کے ساتھ خاص ہے، نیز اس لئے کہ بددجو نیکیاں و محبت کرتا ہے اپنے لئے کرتا ہے۔ فرمان باری ہے: "مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ" (۲) (جو کوئی نیک عمل کرتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے کرتا ہے) اور جو اپنے لئے کام کرتا ہے دوسرے سے اہمیت پینے کا مستحق نہیں (۳)۔

مالکیہ سے کہا: تباہ و تاراج ہونے پر یا نماز کے ساتھ "ان پڑھتے لیا جائز ہے، البتہ صرف نماز پر حاکم کے لئے نمازیوں سے اہمیت لیا کرنا ہے، خواہ فرض ہو یا نفل (۴)۔

متاثرین مہدیہ کے یہاں مفسر یہ ہے کہ قرآن یا فقہ کی تعلیم اور امامت و دن کے سے اہمیت لیا جائز ہے، اور اہمیت پر رکھنے کے لئے کو مجبور یا جائے گا کہ مقدم میں طے شدہ اہمیت یا اہمیت میں کی ہوگی کہ کوئی مدت طے نہ کی ہو۔

(۱) حدیث: "اقرأوا القرآن ولا تاكلوا به..." کی روایت احمد (۳/۲۲۸) طبع بمبئیہ کہنے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۱۰/۱۰۱) طبع استغیہ میں اس کو قوی قرار دیا ہے۔

(۲) سورۃ حم اسجد ۶۸
(۳) اروضہ ۸۸/۵، نہایت المحتاج ۲۸۸/۵، ابن ماجہ ۵۳/۵، ابی
۵۵۵ ۵۵۸
(۴) حوالہ لکھل ۸۷/۵

جواز کے لئے ان کا استدلال ضرورت سے ہے، اور یہ "ضرورت" یہ ہے کہ آج، نئی امور میں کستی و کوتاہی کے پیش نظر قرآن کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے (۱)۔

یہ سب اہمیت کا حکم ہے۔ رہایت لہذا سے وظیفہ بیاتوں امور میں جس کا نفع، امر سے نیک متجاور ہوتا ہے اس پر وظیفہ بیاد اختلاف جارہے۔ اس لئے کہ یہ اساس و محسوسہ کے دہ میں ہے اجارہ کے برخلاف، یہ نیک و معاوضہ کے دہ میں ہے نیز اس سے کہ بہت لہذا مسلمانوں کے مصالح کے سے ہے، اس سے اس میں سے نیا غمیں کو یا جائے جس سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچتا ہو، اور وہ اس کا حاجت مند ہو تو یہ اس کے مصالح میں سے ہے، پینے والے کے لئے اس کا لیا جائز ہے، اس لئے کہ وہ اس کا اہل ہے، ورنہ یہ ان اوقاف کے درجے میں ہوگا جو ان لوگوں کے لئے قائم کئے جائیں جو اس قسم کے کام کریں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵۳/۵

(۲) حوالہ سابق۔

امامت کبریٰ کی ۱-۲

ہے ہر ایسا شخص جو دین میں مقتدا ہو^(۱)۔

امامت کبریٰ اصطلاح میں: نبی کریم ﷺ کی نیابت کے طور پر دینی و دنیوی امور کے تعلق ریاست عامہ (عام سربراہی) ہے، اس کا نام ”امامت کبریٰ“ (بڑی امامت)، امامت صغریٰ (امامت نماز) سے ممتاز نہ کرنے کے لئے رکھا گیا ہے، اور امامت صغریٰ نماز کی امامت کو کہتے ہیں۔ اس سے متعلق تفسیریں کو اس کی جگہ میں دیکھا جائے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف - خلافت:

۲- خلافت لغت میں: حلف بہ حلف خلافت کا مصدر ہے، یعنی کسی کے بعد کسی کا باقی رہنا، یا اس کا قائم مقام بننا، ہر ایسا شخص جو دوسرے کا نائب ہو خلیفہ کہلاتا ہے، اسی وجہ سے شرعی احکام کے نفاذ اور مسلمانوں کے دینی و دنیوی امور میں ریاست (سربراہی) کرنے میں رسول اللہ ﷺ کی جگہ لیے، لے ”خليفة“ کہا جاتا ہے، اور اس منصب کو ”خلافت“ و ”امامت“ کہا جاتا ہے^(۳)۔

اصطلاح شرع میں: یہ امامت کے مترادف ہے، ابن خلدون نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ یہ انسانوں کے اخروی مصالح و ان سے وابستہ دنیوی مصالح کے لئے شرعی احکام کے تقاضوں پر قدم لوگوں کو آمادہ کرنا ہے، پھر ابن خلدون نے اس کی تشریح میں کہا: یہ حقیقت دین و دنیا کی حفاظت کے لئے شارع کی خلافت و نیابت ہے^(۴)۔

(۱) اصولی اہل سنیہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۱ نہایت المحتاج ص ۵۹۰، وحش اللہ لیس علی تحفہ المحتاج ص ۵۳۰۔

(۳) محیط الحیث و مشن اللہ: مادہ (خلف)۔

(۴) مقدمہ ابن خلدون ص ۱۹۱۔

امامت کبریٰ

تعریف:

۱- امامت: ام القوم و ام بہم: کا مصدر ہے جس کا معنی: لوگوں سے آگے ہونا، ان کا امام ہونا ہے^(۱)۔ امام جس کی جمع امر ہے ہر وہ شخص ہے جس کی اقتداء لوگ کریں، خواہ راہ راست پر ہوں جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتَّبِعُونَ بِاَمْرِنَا“^(۲) (اور ہم نے ان پر مشواہد بنا دیا جو ہمارے حکم سے راہنما کرتے تھے) لیا کر لو ہوں جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتَّبِعُونَ بِالْاَمْرِ الْيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَضُرُّوْنَ“^(۳) (اور ہم نے انہیں (ایب) پیشوا بنادیا تھا جو (لوگوں کو) رخ کی طرف جلاتے رہے، اور قیمت کے دن کوئی ان کا ساتھ نہ دے گا)۔

پھر اس کے استعمال میں اس قدر توسیع پیدا ہوئی کہ کسی بھی نبی کے بعد وہ مقتدا کو شامل ہو گیا، چنانچہ امام ابو حنیفہ سلمہ رحمہ اللہ کے مقتدا، امام بخاری حدیث میں مقتدا ہیں، اور اسی طرح دوسرے حضرات، البتہ ”امام“ کا لفظ اگر مطلق بولا جائے تو اس سے مراد امامت عظمیٰ کی حامل ذات ہی ہوتی ہے، دوسروں کے لئے اس کا استعمال مناسبت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے راہی نے ”امام“ کی تعریف یوں کی

(۱) مشر لفظ لسان العرب محیط محیط: مادہ (ام)۔

(۲) سورہ انفیہ ص ۳۷۔

(۳) سورہ قصص ص ۳۲۔

امامت کبریٰ ۳-۶

پاس ہوا اس کو ”حاکم“ کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم:

۶- پاجماعت امت امامت کا انعقاد واجب ہے، اور امت کا نریضہ ہے کہ کسی عادل امام کے ماتحت رہے جو اس میں احکام الہی نافذ کرے، اور رسول اللہ ﷺ کے لئے ہوئے شرعی احکام کے مطابق ان کے لئے انتظام و انصرام کرے، اس اجتماع سے کوئی ایسا شخص خارج نہیں جس کا اختلاف قائل اعتبار ہو^(۱)۔

ان کا استدلال صحابہ تابعین کے اجتماع سے ہے، یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام کو جیسے ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات کی خبر ملی، فوراً سقیفہ بنو ساعدہ میں جمع ہو گئے، اس مجلس میں کہا صحابہ نے شرکت کی، اور رسول اللہ ﷺ کی جینے و متوفی ہونے جیسے تمام ترین کام کو چھوڑ کر خلافت کے مسئلہ میں گفتگو کی۔

ان میں چند کہ بتدائم اختلاف ہوا کہ کس کے ہاتھ پر بیعت کی جائے یا جس کو منتخب کیا جاتا ہے اس میں کن کن صفات کا ہونا ضروری ہے، تاہم ”امام“ کی تقرری کے وجوب کے بارے میں ان میں کوئی اختلاف نہ تھا، اور کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں، انہوں نے حضرت ابو بکر کے ہاتھ پر بیعت کی، اور اقیقہ صحابہ کرام نے جو اس وقت ”سقیفہ“ میں موجود نہ تھے اس سے اتفاق کیا، یہی طریقہ ہمارے میں جاری رہا، جو امام کی تقرری کے وجوب پر جماعت بن گیا^(۲)۔

یہ واجب واجب کفایہ ہے، جیسے جہاد وغیرہ، اگر وہ لوگ جو اس

ب- امارت:

۳- امارت لغت میں: ولایت کو کہتے ہیں، ولایت یا تہ عام بولی اور نئی کو خلافت یا امامت کہتے ہیں، یا انی خاص طائفت کی بولی مثلاً کسی شہر وغیرہ کی ذمہ داری مل جائے یا طلب کے ہی خاص کام کی ولایت ہوگی جیسے فوج کی امارت اور صدقات کی امارت، امارت کا لفظ امیر کے منصب کے لئے بھی بولا جاتا ہے^(۱)۔

ج- سلاط:

۴- سلاطہ کا معنی ہے: کنٹرول، قدرت، تہ طلبہ ”حکم چاہنا“۔ راہی سے ”سطح“ ناما ٹوڈ ہے یعنی وہ شخص جس کو ملک میں تعریف و کنٹرول کرنے کی ولایت و اختیار حاصل ہو، اگر اس کا تسلط کسی خاص طائفت کے ساتھ محدود ہو تو وہ ”خلیفہ“ نہیں ہے، ہاں اگر عام مرکزیت تسلط حاصل ہو تو اس کو خلیفہ نہیں گئے۔ مختلف اسلامی اودار میں خلافت بد اقتدار پائی گئی ہے جیسا کہ آخر عہد عباسی میں اور اقتدار و حکمرانی بعد وقت بھی پائی گئی ہے جیسا کہ تمام باہتماموں کے بعد حاصل تھا^(۲)۔

د- حکم:

۵- حکم کا معنی لغت میں قضا (فیصل کرنا)، کہا جاتا ہے: حکم لہ و علیہ و حکم بہما۔ لغوی و شرعی عرف میں حاکم سے مراد قاضی ہے۔

عصر حاضر میں یہ عرف بن چکا ہے کہ عمومی اقتدار اختیار جس کے

(۱) انصاف فی الملک و الملک بن جرم ۴۴۹۔

(۲) انصاف فی الملک و الملک بن جرم ۴۴۹۔

برنظام شرعی زبان میں کوئی اسلامی قضا کی حیثیت سے وارد نہیں ہوا ہے بلکہ بے سہی معنی میں ہے اور کسی منصب کے لئے اس کا اطلاق اسلامی حکومت میں اقتدار پر عمیوں کے تسلط کے بعد ہی ہوا ہے۔

(۱) حلیۃ الطحاوی علی قدر الدرر ۲۳۸، جوہر لائل ۱۱۵۵، منی احسان

۲۳۹، احکام اسلامیہ للماوردی ص ۴۔

(۲) انصاف فی الملک ۴۴۹، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۔

امامت کبریٰ ۷-۹

نیز اس لئے کہ اختلاف (خلیفہ بنانا) محض غائب کے حق میں ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے (۱)؛ بعض حضرات نے انہوں کے لئے اس ”خلافت عامہ“ کی رہنمائی میں اس کو جائز قرار دیا ہے جس کا ذکر اس فرمان باری میں ہے: ”إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً“ (۲) (میں زمین پر اپنا نائب بنانا چاہتا ہوں)، نیز ”هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ“ (۳) (یعنی یہ ہے جس نے تمہیں زمین میں آباد کیا)۔

امام کو اس کے نام و شخصیت سے پہچاننا:

۸- ساری امت پر امام کے نام اور اس کی ذات کو پہچاننا واجب نہیں، بلکہ محض یہ جاننا لازم ہے کہ خلافت اس کے اہل کے سپرد کردی گئی ہے، اس لئے کہ امام و ذات کے جاننے کو واجب قرار دینے میں مشقت، حرج ہے، اس کا علم صرف ان اہل اختیار کو ہونا واجب ہے جن کے بیعت کر لینے سے خلافت کا انعقاد ہو جاتا ہے، یہی جمہور امتیاء ہی اسے ہے (۴)۔

امامت طلب کرنے کا حکم:

۹- جانب کی حالت کے لحاظ سے اس کا حکم مختلف ہے، اگر اس کا اہل

کے لائق ہیں اس کو انجام دے دیں تو ہر ایک سے مناد ساتھ ہو جائے گا، اور اگر اس کو کوئی بھی انجام نہ دے تو امت میں دو قسم کے لوگ بیکار رہوں گے:

الف۔ اہل اختیار یعنی علماء و مریدانہ و لوگوں میں سے اہل اہل و عقد، اب کے ذمہ مناد اس وقت تک رہے گا جب تک یہ امام کا انتخاب نہیں کریتے۔

ب۔ اہل امامت یعنی وہ لوگ جن میں امامت کی شرائط موجود ہوں، تا آنکہ ان میں سے کوئی امام مقرر نہ ہو، یا جائے (۱)۔

مام کے جائز اسماء:

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ امام کو خلیفہ، امام اور امیر المؤمنین کہنا جائز ہے۔

اس کو ”مام“ کہنا تو اس وجہ سے ہے کہ موافق شرع امور میں اس کا جواز اور اس کی اقتداء واجب ہے، اور اس اعتبار سے اس کو نماز کے امام کے ساتھ مشابہت ہے، اور اسی وجہ سے اس کے منصب کو ”امامت کبریٰ“ کہا جاتا ہے۔

اس کو ”خليفة“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ بن کی عسائی و ریاضی اتمام و اہم میں امت کے لئے وہ نبی کریم ﷺ کا نائب و خلیفہ ہوتا ہے۔ اس کو ”خليفة“ اور ”خليفة رسول الله ﷺ“ کہا جاتا ہے۔

”خلیفۃ اللہ“ نام رکھنے کے جواز میں اختلاف ہے جمہور متابعانہ رائے ہے کہ اس کو ”خلیفۃ اللہ“ کہنا ناجائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کو حسب اس نام سے پکارا گیا تو انہوں نے منع فرمایا ”اے ربنا! میں ”اللہ کا خلیفہ“ نہیں، بلکہ رسول اللہ ﷺ کا خلیفہ و نائب ہوں (۲)۔

= من بن نبی ملکہ قال یجوز لابی بکر یا خلیفۃ اللہ لقولہ ان خلیفۃ رسول اللہ ﷺ (حضرت ابن ابی بکرؓ کہتے ہیں: حضرت ابو بکرؓ کے متعلق کہا گیا: اے اللہ کے خلیفہ! تو انہوں نے فرمایا: میں اللہ کے رسول کا خلیفہ ہوں) کی روایت احمد (۱) طبع در المعارف بہ تصنیف جمہور شاکر) کے ہے اس کی سند مضطرب ہے۔

(۱) مفتی الکتاب ۳/۳۲۳، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۹، اسنی الثبوت ص ۱۰۱۔

(۲) سورہ بقرہ ص ۳۵۔

(۳) سورہ طہ ص ۳۵۔

(۴) الاحکام السلطانیہ للاوردی ص ۱۲۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للاوردی ص ۳۵۔

(۲) حضرت ابو بکرؓ کے قول: کنت خلیفۃ اللہ، ولکن خلیفۃ رسول اللہ

امامت کبریٰ ۱۲

سے ہوں گے)، اس میں بعض علماء مثلاً ابو بکر قادیانی کا خندق ہے، ان کا استدلال حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہے: ”اگر سام (ابو حذیفہ کے آزاد) کو غلام کا حیات ہوتے تو میں انہی کو مقرر کرتا، البتہ مائنی یا ملکی ہونا بائناق فقہ و مذاہب ربیعہ شرط نہیں، اس لیے کہ دینی تین خانہ ہے، راشدین، خویشم میں سے نہ تھے، اور کسی صحابی نے ان کی خلافت پر انگلی نہیں اٹھائی، لہذا عہد صحیحہ میں اجماع ہو گیا (۱)۔“

امامت کا وہ امام و استمرار:

۱۲- امامت کے دوام و بقاء کے لیے شرط کا مقرر کرنا شرط ہے، ان کے ختم ہونے سے امامت ختم ہو جاتی ہے، البتہ عدالت اس سے مستثنیٰ ہے کہ منصب امامت پر اس کے زوال کے اثر کے بارے میں حسب اختلاف ہے:

حنفی کے نزدیک عدالت ولایت کے صحیح ہونے کے سے شرط نہیں، چنانچہ ان کے نزدیک فاسق کو امام مقرر کرنا کرہت کے ساتھ درست ہے، اور کسی کو عادل ہونے کے حال میں امام بنادینا یا پھر اس نے ظالمانہ فیصلہ یا اس کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے فاسق ہو یا تو معزول نہ ہوگا، بلکہ معزول کئے جانے کا براہ ہے، اگر اس کی معزولی کسی قصداً جب نہ ہو، اس کے سے جنگی وغیرہ کی دعا کرنا واجب ہے، لیکن اس کے خلاف شریعت (بعثت) کرنا واجب نہیں، حنفیہ نے امام ابو حنیفہ سے یہی نقل کیا ہے، اور تمام حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض صحابہؓ نے جائز و ظالم امر کے پیچھے نہڑ

عدالت و بہتد شرائط صحت ہیں، لہذا فاسق یا مقلد کو اسی وقت امام بنایا جاسکتا ہے جب کہ عادل (متدین) اور مجتہد موجود نہ ہوں۔

حنفی کی رائے ہے کہ یہ وہیوں افضل ہونے کی شرطیں ہیں، لہذا فاسق و مقلد کو قتل و پھانسی کو عادل اور مجتہد ہو جو، ہو سکتا ہے (۱)۔

ب- عدت، مینائی و روہوں ہاتھوں و پیر میں فاسق و سام ہونا: جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ یہ سب شرائط اختیار میں، لہذا امام ہے، بہرے، دونوں ہاتھ و پاؤں کے شخص کی تقرری ابتدا کرنا درست نہیں، اور اگر تقرری کے بعد اس میں یہ عوارض پیش آجائیں تو وہ معزول ہو جائے گا، اس لیے کہ ایسا شخص مسلمانوں کے مفادات کی انجام دہی پر قادر نہیں، اور اگر یہ عوارض پیش آجائیں تو وہ امامت کی اہلیت سے خارج ہو جائے گا۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ یہ شرطیں لہذا ان کے نزدیک کوئی حرج نہیں کہ امام میں کوئی جسمانی عیب یا کامل نفرت مرض ہو، یا نذر صاع ہونا، بہرہ ہونا، ہاتھ و پاؤں کا کٹا ہونا، ناک کٹا ہونا، اور جذام (کوزھ) ہونا، یونکہ کتاب و سنت و اجماع کی رو سے یہ چیزیں مانع نہیں ہیں (۲)۔

ج- حسب: جمہور فقہاء کے یہاں امام کا قریشی ہونا شرط ہے، اس سے کہ حدیث میں ہے: ”الامعة من قریش“ (۳) (انقریش میں

(۱) حاشیہ ابن عدوین ۳۸۴، ۳۵۵، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۰۰، جوہر لولکیلی ۲۲۱، شرح المروض ۳۰۸، مفتی الحکاج ۳۰۴، مقدمہ ابن عدوین ص ۱۵۱، طبع بیروت، الانصاف ۱۱۰/۱۔

(۲) حاشیہ الخطاوی ۲۳۸، ابن عدوین ۳۶۸، ۳۱۰، الدرر ص ۸۹، شرح المروض ۳۱۱، اقلیہ بی ۳۰۴، انصاف فی الملل و الفل ۳۶۷۔

(۳) حدیث: ”الامعة من قریش“۔ کی روایت طبرانی (ص ۱۲۵) طبع دائرة المعارف النظامیہ نے کی ہے اور اصل حدیث صحیح بخاری (فتح الباری

۳۱۳، طبع استقبر) میں من القاطع میں ہے ”ابن عدوین الامو لہ قریش“ (یاد ملاحظہ قریش میں ہے)۔

(۱) ابن عدوین ۳۶۸، مفتی الحکاج ۳۰۴، رد المحتار ص ۲۶۲، ۳۸۱، مطالب ولی النبی ۲۶۵، حاشیہ الدرر ص ۲۹۸۔

امامت برہ کی ۱۲

پر بھی، وہاں د طرف سے کی جانے والی تفریق کو قبول کیا، یہ ان کے نزدیک ضرورت (مجبوری) وقت کے اندیشہ کی وجہ سے تھا^(۱)۔

ہوئی ہے کہ جیسے امام جبر (خام) کے خلاف بغاوت کرنا حرام ہے، اس سے کہ سطح پٹی امامت کے اعتقاد کے بعد ظلم و فسق اور حقوق کو ضائع کرنے سے معزول نہیں ہوتا، بلکہ اس کو حفظ و بیعت کرنا اور اس کے خلاف بغاوت نہ کرنا واجب ہے، اور یہ صرف وہ مفاسد میں سے اخف و اہون کو مقدم رکھنے کے لئے ہے۔ ہاں اگر کوئی امام "عادل" اس کے خلاف اٹھ کھڑا ہو تو ظالم امام کے خلاف شریعت کرنا اور اٹھنے والے کی اعانت کرنا جائز ہے^(۲)۔

شرعی نے کہا ہے: ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ اگر امام حضرت عمر بن عبد العزیز جیسا ہو تو لوگوں پر فرض ہے کہ اس کا دفاع کریں، اور اس کی معیت میں جنگ کریں اور اگر ایسا نہ ہو تو یہ فرض نہیں، اس کے ساتھ جو سلوک کیا جا رہا ہے ہونے والا، اللہ تعالیٰ ایک ظالم کے ذریعہ دوسرے ظالم سے انتقام لے گا، پھر ان دونوں سے بدلہ لے گا^(۳)۔

امامی سے کہا ہے: امام کی عدالت میں تہج (جورق ہے) کی دو قسمیں ہیں: اول جس میں اس نے خود ہمیشہ نفس کا اتباع کیا ہے، دوسری: جس میں وہ کسی شے کی بناء پر پڑ گیا ہے۔ اول اللہ تعالیٰ تعجب جو روح سے ہے یعنی اس کا ممنوعات کا ارتکاب کرنا اور منکرات کا اقدام کرنا جو شہوت سے مغلوب اور ہوا سے نفس کے تابع ہو کر انجام دے، یہ یہاں فسق ہے جو امامت کے اعتقاد اور اس کے برقرار رہنے سے نافع ہے، اگر ایسا فسق اس شخص کے اندر پیدا ہو جائے جس کی امامت کا اعتقاد ہو چکا ہو تو وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، پھر

(۱) المسماة شرح المسامير ص ۲۳۳ من مطبوعہ دار الفکر ۱۹۸۸ء

(۲) المدلول ص ۹۹

(۳) الخرش ص ۶۸

ان دو دوبارہ "عادل" بن جانے (فسق ختم ہوجانے) تو بدعت جدید امامت پر دوبارہ لازم نہ ہوگا۔ بعض متکلمین نے کہا ہے: دوبارہ امامت پیدا ہونے کے بعد وہ امامت پر لازم ہوجانے کا، نئے سرے سے امت یا بیعت کرنے کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے۔ "وہ سرے سرے سے بیعت کرنے میں مشقت پیش آئے گی۔

قسم، مطلق اعتقاد سے ہے جس میں کسی عارضی شے کی وجہ سے تاویل کی فی ہوا، وہ اس کی مطلق تاویل کرنا ہو، اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، ایک فریق کی رائے ہے کہ یہ امامت کے اعتقاد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، اس کے پیدا ہونے پر وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ جب کفرناویلی وغیرناویلی کا حکم یکساں ہے تو فسق ناویلی و فسق غیرناویلی کی حالت بھی برابر ہونا واجب ہے، بہت سے علماء بصرہ نے کہا ہے: یہ امامت کے اعتقاد سے مائع نہیں، اور نہ ہی اس کی وجہ سے وہ امامت سے نکلے گا، جیسا کہ یہ ولایت قضا اور کوافی کے جواز سے مائع نہیں^(۱)۔

ابو یعلیٰ نے کہا ہے: اگر یہ صفات ہی امت عقد پائی جا میں، پھر عقد کے بعد ختم ہو جائے تو غور کیا جائے گا، اگر یہ اس کی امامت میں تہج (یعنی فسق) ہو تو یہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، خود اس کا تعلق انفعال جو روح سے ہو یعنی شہوت پر ق کے جذبہ سے ممنوعات کا ارتکاب اور منکرات کا اقدام کرنا، یہ اس کا تعلق اعتقاد سے ہو یعنی کسی شے کی وجہ سے اس نے تاویل کی اور مطلق رائے قائم کی، یہ موزی کی روایت میں اس سواہل کے تعلق کہ شرع اور مال قیمت میں خیانت کرنے والے امیر کی معیت میں جہاد کیا جائے گا ان کے (یعنی امام احمد کے) کلام کا ظاہر ہے۔ امام احمد معتمد کو امیر

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۷۷

امامت کبریٰ ۱۳

المومنین بہا کرتے تھے، حالانکہ اس نے ان کو خلق قرآن کا قائل ہونے کی دعوت دی تھی۔

حنبل نے کہا: اثنیٰ کی ولایت و حکومت میں فقہاء بغداد ابو عبد اللہ (امام احمد) کے پاس آئے اور کہا کہ یہ مسئلہ سخت مشکل ہے (اس سے ان کی مراد خلق قرآن کے قول کا غلبہ ہے)، ہم آپ کے پاس مشورہ کے لئے حاضر ہوئے ہیں کہ ہمیں اس کی مارت و مصلحت پتہ نہیں تو ابو عبد اللہ نے فرمایا: تم یہی کہو کہ اپنے دل سے ناپسند کردہ بین حاجت سے ماتحت نہ کیجئے، مسلمانوں کو منتشر نہ کرو، امام احمد نے (جیسا کہ مزی کی روایت میں ہے) حسن بن صالح بن حمزہ کی قاتلہ کو روک کر دے ہوئے فرمایا: ان کی رائے تمہاری کی گوارا اٹھانی چاہئے بین ہم اس کی رائے پسند نہیں کرتے (۱)۔

نعتقد امامت کا طریقہ:

امامت تین طریقہ سے معتقد ہوتی ہے۔ اس پر اہل سنت کا اتفاق ہے (۲)۔

ول: بیعت:

۱۳۔ بیعت سے مراد اہل حل و عقد کی بیعت ہے، اہل حل و عقد مسلمانوں کے علماء، سربراہان، رہنماؤں اور بین ذہن کا بیعت کے وقت عوام کی مشقت کے بغیر جمع ہوا آسان ہو، بین یا اس کے لئے کسی خاص مد کی شرط ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے: بعض فقہاء سے منقول ہے کہ ایک جماعت ہونی شرط ہے، کسی تعداد کی تعیین

نہیں (۱)۔ مالکیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ امامت کے انعقاد کے لئے ضروری ہے کہ جمہور اہل حل و عقد ہو، ہوں و درست بدست بیعت کریں، اور جس شخص کے اہل حل و عقد ہو نہ ہوں اس کو حاضر یا جائے، تاکہ عمومی رضامندی ہو، و بلا جہات اس کی امامت مسلم ہو (۲)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ تمام شرطوں کے اہل حل و عقد کا اتفاق شرط نہیں، اس لئے کہ یہ ضرور ہے اور اس میں مشقت ہے، انہوں نے اس سلسلہ میں پانچ قول ذکر کئے ہیں: ایک جماعت کہتی ہے: امامت کے انعقاد کے لئے کم از کم پانچ افراد معتقد امامت پر متفق ہوں، یا کوئی ایک باقی کی رضامندی سے معتقد امامت کرے، ان کا استدلال حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت سے ہے کہ پانچ حضرات کے اجتماع ضرور ہوا ان کے لئے بیعت کرنے سے ان کی خلافت معتقد ہوئی، پھر بعد میں لوگوں نے بھی بیعت کر لی، اور حضرت عمر نے چھ افراد کو مجلس شوریٰ میں رکھا کہ پانچ کی رضامندی سے کسی ایک کو مقرر کریں۔

ایک جماعت کی رائے ہے کہ امامت کا انعقاد پانچ سے کم کے رجوع نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ جمہور سے زیادہ نادرک مسئلہ ہے، و رجوع کا انعقاد پانچ سے کم کے رجوع نہیں ہوتا ہے، ان کے یہاں یہ ہے کہ کسی ضمن عدلی شرط میں، بلکہ عدلی کی شرط میں حتیٰ کہ اہل حل و عقد ہونے کی ہر ایک شخص میں پائی جائے جس کی بات مانی جاتی ہو تو اس کا بیعت کر لیا امامت کے انعقاد کے لئے کافی ہے، و لوگوں پر اس سے اتفاق رہا اور اس کی چوری کرنا لازم ہے (۳)۔

(۱) حاشیہ من طبعہ ۱۹۸۱ء ص ۳۶۹

(۲) حاشیہ الدوسلی ص ۳۹۸، ائسی ۸/ ۱۰۷، الأحكام المستطیہ ص ۱۱۱

(۳) مفتی کماج ص ۳۰، ۳۱، رجوعہ ص ۳۰، مفتی ابی العباس ص ۹۹

واقعہ یہ ہے کہ فقہاء کے مابین یہ اختلاف فطری ہے، اتفاق ہر ایک کے

(۲) الأحكام المستطیہ ص ۱۱۱

(۳) حاشیہ من طبعہ ۱۹۸۱ء ص ۳۹۸، حاشیہ الدوسلی ص ۳۹۸، مفتی کماج ص ۳۰، ۳۱

ائسی ۸/ ۱۰۷

امامت کبریٰ ۱۳-۱۵

اہل فقیہ کی شرط:

۱۴- فقہاء اہل اختیار کے لئے کچھ شرائط لگاتے ہیں جو یہ ہیں:
عدالت (پہلی شرط کے ساتھ) شرائط امامت کا علم، رائے، سمجھ بوجھ
و تدبیر (۱)۔

ثانویہ مزید ایک شرط یہ گاتے ہیں کہ وہ امامت کے انجام کے
متعلق مجتہد ہو، اختیار، انتخاب یک شخص کی طرف سے ہو یا ان
میں کوئی مجتہد ہو، جبکہ اہل اختیار جماعت کی شکل میں ہوں (۲)۔

۱۵- دوم: وہی عہد بنانا:

ولایت عہد یہ ہے کہ امام کسی شخص کو خلافت کے لئے مامور
کرے جس کو خلافت پہنچا کر مانتے ہو تا کہ وہ اس کی موت کے بعد
امام بن جائے (۳)۔ ماورائی پہلا پیش کردہ امام کے لئے یہ
کرے کے ورنہ امامت کا اعتقاد جائز ہے اس پر اجماع ہے، ورنہ
بالاتفاق صحیح ہے، اس کی وجہ امور ہیں جن پر مسلمانوں نے عمل کیا
اور ان پر نکتہ نہیں کی۔

اس حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو خلافت پہنچائی، مرنے کے

بعد ایک امامت کا اعتقاد اہل حل و عقد کی بیعت سے ہو جاتا ہے اور ایک جگہ
تمام اہل حل و عقد کا اجتماع ممکن نہیں، لہذا جو لوگ کہتے ہیں کہ اہل حل و عقد کی
معمول تعداد سے امامت کا اعتقاد ہو جائے گا ان کا مفہود یہ ہے کہ اہل حل
و عقد کی رضامندی اور ایسے لوگوں کے پیش نفس بیعت کر لینے سے امامت کا
اعتقاد ہو جاتا ہے جن پر تمام لوگوں کو مجبور ہو (دیکھئے نہایت الحجاج للبرلی
۷/۳۰۶)۔

کمال کی رائے ہے کہ بیعت جگہ و وقت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، بجز یہ
ہے کہ جمہور امت کی رائے معلوم ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "و امر ہم
شوریٰ بجمعہم" سورہ شوریٰ ۳۸۔

(۱) جامعہ الدوسلی ۳/۲۸۸، الاحکام للماورائی ص ۳-۴، اسکی المطالب ۱۰۸۳۔

(۲) مفتی الحجاج ص ۱۳۱، اسکی المطالب ۱۰۹۳۔

(۳) نہایت الحجاج ۷/۱۱۳۔

اس پہ دیکھنے کی بناء پر مسلمانوں نے اس کو ثابت و برقرار رکھا۔

۱۶- حضرت عمرؓ نے اہل شوریٰ کو امامت پہ دین تو اس جماعت
شوریٰ نے اس میں غل، غلطی قبول کر لیا، یہ حضرت وقت کے نمائند
فرما تھے، وہ سمجھتے تھے کہ یہ یہ امر صحیح ہے، ورنہ یہ صحیح ہے کہ امام اس
سے خارج ہو گئے، حضرت عباسؓ مجلس شوریٰ میں حضرت علیؓ کی
شمولیت پر ناراض ہوئے تو حضرت علیؓ نے اس سے فرمایا: ایک ہم
اسلامی مسئلہ درپیش تھا، میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ خود کو اس سے
الگ کر لوں، امامت کو یہ امر انقطاع امامت کے باب میں جماعت
بنی یا امامت امام بنی کو امامت پہنچا کر مانتے ہو تا کہ وہ اس کا فرض ہے کہ
میرے خور و فکر سے دیکھتے کہ کون اس کا سب سے زیادہ حق دار اور اس
کی شرائط کا مکمل حامل ہے۔ اگر کسی شخص کے بارے میں اس کی
رائے کام ہو جائے تو اس کے متعلق یہ دیکھتے:

اگر یہ اس کا لا کایا۔ اللہ میں تو اس کے سے جائز ہے کہ پہ نفس
نہیں اس کے لئے مقدم بیعت کرے اور یہ ذمہ داری اس کے سپرد کر
دے، کو کہ اس نے اہل اختیار میں سے کسی سے مشورہ نہ کیا ہو، البتہ یہ
انتہائی ہے کہ آیا اہل اختیار کی رضامندی کا ظہور اس کی بیعت کے
اعتقاد کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ بعض علماء اہل عصرہ کی رائے ہے اس
کی بیعت پہ اہل اختیار کی رضامندی امت کے حق میں اس کی بیعت
کے تمام کی شرط ہے، اس لئے کہ یہ ایسا حق ہے جو امت سے وابستہ
ہے، لہذا امت کے اہل اختیار کی رضامندی کے بغیر فرمان امت کے
و ملامت نہ ہوگا، لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کی بیعت منعقد ہو جاتی ہے ورنہ
اس بیعت پہ رضامندی کا اعتبار نہیں، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کے سے
بیعت صحابہ کی رضامندی پر موقوف نہ تھی، نیز اس لئے کہ امام کو اس
کا زیادہ حق ہے، لہذا اس کا انتخاب کرنا پورے طور پر جاری ہوگا ورنہ
اس سلسلہ میں اس کی بات زیادہ مافذ ہوگی۔

امامت کبریٰ ۱۵

گر ولی عہد لڑ کا یا والد ہو تو انفرادی طور پر اس کے لئے بیعت لینے کے جو اڑ کے بارے میں تین آراء ہیں:

۱۔ انفرادی طور پر لڑ کے یا والد کے لئے بیعت لینا ناجائز ہے یہاں تک کہ اہل اختیار سے اس کے تعلق مشورہ کر لے، اور وہ بھی اس کو امامت کا اہل سمجھیں، تو اس وقت اس کے لئے بیعت لینا درست ہے اس سے کہ یہ چیز اس کی طرف سے ولی عہد کے لئے ترکیب (توصیف) ہے جو کوئی کے درجہ میں ہے اور امت کے لئے اس کو اقرار و رفا فیصد کے قائم مقام ہوتا ہے جب کہ اس کے لئے اپنے والد یا لڑ کے کے حق میں کوئی ماننا جائز ہے، رندی و ان دونوں کے حق میں فیصد کر سکتا ہے، کیونکہ انفرادی طور پر ان کی طرف اس کے میدان وراثت کے سبب اس پر قسمت آتی ہے۔

دوسری رائے: وہ کہنے اپنے والد کے یا والد کے لئے بیعت لے سکتا ہے، اس سے کہ وہ امت کا امیر ہے اس کا حکم امت کے حق میں درست ہے، امت کے خلاف ماننا ہے، لہذا منصب کے حکم کو نسب کے حکم پر غالب کیا گیا ہے، اور تہمت کو اس کی امانت داری میں غلط اندازیا اس کے معارضہ مخالفت کا ذریعہ نہیں بنایا، اور وہ اس سلسلہ میں ایسا ہے جیسے کہ خلافت اپنے لڑ کے یا والد کے علاوہ کو سوئپ دے، اور کیا اہل اختیار کی رضامندی اس پر وہ کی صحت کے بعد امت کے حق میں اس کے لازم ہونے کے لئے معتبر ہے یا نہیں؟ اس میں صورتیں ہیں، جیسا کہ بتا دیا چکا ہے۔

تیسری رائے: اپنے والد کے لئے بیعت لینا اس کے لئے تنہا جائز ہے، میں نے لڑ کے کے لئے تنہا بیعت نہیں لے سکتا، اس سے کہ بیعت میں والد سے زیادہ اپنے لڑ کے کی طرف ممانعت ہے، اس وجہ سے انسان جو کچھ چاہتا ہے وہ اپنے والد کے بجائے اپنی اولاد کے لئے رکھتا ہے۔

۲۔ اپنے بھائی اور اپنے عصبہ رشتہ داروں اور متعلقین کے لئے بیعت لینا تو یہ اور کے انجمن لوگوں کے لئے بیعت لینے کے مانند ہے، تنہا اس طرح کی بیعت لینا اس کے لئے جائز ہے۔

۳۔ ابن خلدون نے امامت اور مصلحت کے پیش نظر اس کی مشروعیت اور یہ کہ اس کی حقیقت امت کے دینی و دنیاوی مصالح پر نظر رکھتا ہے اس کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے: امامت کا ولی و مددگار اس کا امین ہے، عبادت حیات اس کی خاطر سب چیزیں پر نظر رکھتا ہے، لہذا اس پر یہ مدد دینی عامہ ہوتی ہے، موت کے بعد بھی اس کی کچھ رکھ کر رہے، اور اس کی اہل یہ ہے کہ کسی شخص کو نہ قائم مقام مقرر کرے جو امت کے امور کی نگرانی خود اس کے مدد پر کرتے، لوگ اس سلسلہ میں اس کی نظر و فکر پر اسی طرح اعتماد کریں جیسا کہ اپنے خود اس پر کرتے تھے، شریعت میں یہ چیز معروف ہے، کیونکہ اس کے جوڑ و اعتماد پر اجماع ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے صحابہ کرام کی موجودگی میں بار خلافت حضرت عمرؓ کو سوئپ دیا تھا، بھی نے اس کو جابر قرار دیا، اور حضرت عمر فاروقؓ کی اطاعت کے پابند رہے، اسی طرح حضرت عمرؓ نے مشر و ہش و میں سے اچھے حضرت کی مجلس شوریٰ قائم کر کے ان کے حوالے کر دیا، اور ان کو اختیار دیا کہ امام کا انتخاب کریں، پھر ان چھ حضرات میں سے بعض حضرات نے یہ اختیار بعض اور سے حضرات کو دے دیا، بالآخر یہ اختیار حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو مل گیا، انہوں نے غور و فکر کیا، مسلمانوں سے گفتگو کی تو، یکساں کہ سب لوگ حضرت عثمانؓ کی طرف سے اتفاق کرتے ہیں، لیکن حضرت عثمانؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ سے اس امر پر اتفاق پایا کہ ان کی تمام مسائل میں اپنی رائے و اجتہاد کے بجائے حضرات شیخین کے نقش قدم کی پابندی کریں گے، تو حضرت عبدالرحمنؓ

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور دینی ص ۱۰۔

امامت کبریٰ ۱۶-۱۷

نے حضرت عثمان کو ترجیح دی، وہ اس طرح حضرت عثمان کے لئے خلافت کا انعقاد ہو گیا، اور ان کی فرمانبرداری کو انہوں نے وہب کر یا، صحابہ کرام کی ایک جماعت اس پہلی اور دوسری مرتبہ خلافت کی ذمہ داری پر اترنے کے وقت موجود تھی، عین ہی نے اس پر کئی نہیں کی، جس سے معلوم ہو کہ وہ اس طرح سے خلافت پر اترنے سے متعلق تھے، اور اس کو مشروع جانتے تھے، اور اجماع حجت ہے، جیسا کہ معلوم ہے۔ اور اس سلسلہ میں امام پر ائمہ میں انکا چاہنے والا وہ اپنے والد یا باپ کو اپنا ولی عہد بنادے، یہ کہ جماعت زہد فی مدامت کی دیکھ رکھ کے مسئلہ میں مامون معتدلاتا تھا ہے۔ تو موت کے بعد ہر چہ ولی اس سلسلے میں وہ کوئی ذمہ داری اپنے سر نہ لے گا، اس کے برخلاف جو لوگ کہتے ہیں کہ "ولادیا والد کو ولی عہد بنانے میں اس پر تہمت آئے گی یا وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ والد کو ولی عہد بنانے میں تو نہیں لیں، "ولاد کو ولی عہد بنانے میں تہمت آئے گی، وہ لوگ گمان سے وہ کی بات کرتے ہیں، خصوصاً اگر یہ موقع کوئی داعیہ موجود ہو، یا کسی منصب کو ترجیح، یا کسی بگاڑ کا اندیشہ ہو تو یہ بدگمانی بالکل زائل ہو جاتی ہے (۱)۔

اس کے ساتھ امام کو اختیار ہے کہ امامت کے قائل یا ریاء اور ان کی مجلس شوریٰ قائم کرے، وہ امام کی موت کے بعد جس کو بھی امامت کے سے مامز، سرپرستیں گے وہ مقرر ہو جائے گا، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے چھ حضرات کی مجلس شوریٰ قائم کر دی تھی، جنہوں نے بالاتفاق حضرت عثمان کا انتخاب کیا اور کسی صحابی نے اس سے اختلاف نہیں کیا، لہذا یہ حدیث ہو گیا (۲)۔

عائب کو ولی عہد مقرر کرنا:

۱۶- فتاویٰ نے صراحت کی ہے کہ شہر سے عائب شخص کو خلیفہ مقرر کرنا درست ہے، اگر اس کی زندگی کا علم ہو، امام کی موت کے بعد اس کو مایا جائے گا، عین اگر اس کی غیر حاضری میں ہو جائے اور مسلمانوں کو اس سے تمناں پہنچے تو اہل اختیار کے سے جاز ہے کہ اس کا عائب مقرر کر دیں، اور مامز ولی عہد کے آنے پر یہ عائب معزول ہو جائے گا (۱)۔

ولایت عہد کی صحت کی شرائط:

۱- جمہور فتاویٰ ولایت عہد کے صحیح ہونے کے سے چند شرائط نکالتے ہیں مثلاً:

الف- ولی عہد میں امامت کی تمام شرائط موجود ہوں، لہذا اسق یہ جاہل کو امام کی طرف سے ولی عہد مقرر کرنا درست نہیں۔

ب- ولی عہد خلافت کو امام کی زندگی میں قبول کر لے، لہذا اگر اس نے امام کی زندگی میں قبول نہ کیا تو یہ خلافت کی وصیت ہوگی، اور اس پر وصیت کے احکام جاری ہوں گے، شافعیہ کے یہاں یک قول ہے کہ ولی عہد کے بارے میں وصیت باطل ہے، اس لئے کہ امام موت کے سبب ولایت سے نکل جاتا ہے (۲)۔

ج- ولی عہد میں امامت کی تمام شرائط اس کے ولی عہد مقرر کئے جانے کے وقت سے امام کی موت کے بعد تک برقرار رہیں، لہذا جمہور فقہاء کے یہاں یک قول یا پاگل یا ناسق کو ولی عہد مقرر کرنا درست نہیں، وہ کہ امام کی موت کے بعد ان میں کمال پیدا ہو جائے، امام کی زندگی میں ولی عہد میں کسی ایک شرط کے زائل ہونے سے ولی عہد کی

(۱) اسکی اصطلاح ۴۰۰ھ، لا حکام اسلام فی الماورائی میں ۸، لا حکام اسلام فی

الابی بعلی میں ۱۰۔

(۲) مفتی لکھنؤ ۳۷۱۔

(۱) مقدمہ ابن خلدون میں ۱۰۔

(۲) مفتی لکھنؤ ۳۷۱، پہلی لکھنؤ ۷۲، اسکی اصطلاح ۴۰۰ھ، لا حکام

اسلام فی الماورائی میں ۱۰۔

امامت کی ۱۸

باطل ہو جائے گی (۱)۔

اول: اربابِ حل و عقد کے اختیار و انتخاب سے۔

۱۔ ہمیشہ پیش رو امام کے ولی عہد بنادینے سے۔

۲۔ اربابِ حل و عقد کے اختیار و انتخاب سے امامت کا انعقاد تو جمہور اربابِ حل و عقد کے اختیار کے بغیر نہ ہوگا، امام احمد نے سحاق بن محمد اسلم کی روایت میں کہا ہے: امام وہ ہے جس پر اتفاق و اتفاق ہو جائے۔ سب لوگ ایسے: یہ امام ہے۔

۳۔ اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اربابِ حل و عقد جماعت کے وسیع انتخاب ہوگا۔

۴۔ امام احمد سے ایک روایت میں معلوم ہوتا ہے کہ امامت کا انعقاد قبر و طلبہ کے وسیع ہو جانا ہے، اور بیعت کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی، چنانچہ انہوں نے عبد القدوس بن مالک عطار کی روایت میں کہا ہے: جو کو ارباب کے ذریعہ لوگوں پر غلبہ حاصل کرے، اور بلا شریعت بن جائے اور اس کو امیر المؤمنین کہا جائے لگے تو اللہ تعالیٰ اور شریعت کے دن پر ایمان رکھنے والے کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ اس پر رات گزر جائے اور وہ اس کو امام نہ سمجھے خواہ وہ نیک ہو یا فاجر، نیز انہوں نے ابو الحارث کی روایت میں (اس امام کے متعلق جس کے خلاف کوئی حکومت کا طالب بغاوت کر جائے، کچھ لوگ امام کے ساتھ در کچھ لوگ باقی کے ساتھ ہوں) کہا: جمعہ اس شخص کے ساتھ ادا ہوگا جو غالب آجائے، اور انہوں نے یہ استدلال کیا کہ حضرت ابن عمر نے واقعہ حروہ کے زمانہ میں اہل مدینہ کو مار پڑھا، و فرمایا: "ہم اس کے ساتھ ہیں جو غالب آجائے۔"

۵۔ پہلی روایت میں یہ ہے کہ جب معاویہ بن ابی سفیان اختلاف ہو تو ہنسار نے کہا: ایک امیر تار یک امیر تہار، تو حضرت عمرؓ نے ان کے خلاف دلیل دی، اور حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا: ہاتھ بڑھا، میں آپ سے بیعت کرتا ہوں، انہوں نے غلبہ کا اعتبار نہیں کیا، بلکہ

خفیہ کی رائے ہے کہ ولی عہدی کے وقت اگرچہ ہوتا اس کو ولی عہد بنانا جائز ہے، کاروبار سلطنت کی تمام مقام و ہلی کے پر، سرزدیا جائے، یہاں تک کہ ولی عہد بالغ ہو جائے، خفیہ نے یہ بھی صریحت کی ہے کہ جب بچہ بالغ ہو جائے گا تو از سر نو اس کی بیعت لی جائے گی، و اس کا تمام مقام جس کے پر ظلم و ستم ہوگا وہ اس کے بالغ ہونے سے معطل ہو جائے گا (۲)۔

سوم: طاقت کے بل پر تسلط و حکومت:

۱۸۔ اور وی نے کہا ہے: قبر و غلبہ والے کی امامت کے ثبوت پر بیعت و انتخاب کے بغیر اس کی ولایت کے اختار کے بارے میں اہل علم میں اختلاف ہے، بعض فقہاء عراق کہتے ہیں کہ اس کی ولایت ثابت و اس کی امامت منعقد ہے، لوگوں کو اس کی اطاعت پر آمادہ کیا جائے گا، اگرچہ اربابِ حل و عقد نے اس کا انتخاب نہ کیا ہو، اس لئے کہ اختیار کا مقصد جس کو دہلی و مکران مقرر کیا گیا ہے اس کو ممتاز کرنا ہے، اور مذکورہ شخص اپنی صفت (غلبہ) کے ذریعہ ممتاز ہو گیا ہے، جب کہ جمہور فقہاء و متکلمین کی رائے ہے کہ رضا و انتخاب کے بغیر اس کی امامت کا انعقاد نہ ہوگا، البتہ اربابِ حل و عقد پر لازم ہے کہ ایسے شخص کے لئے امامت طے کر دیں، اگر وہ توقف کرتے ہیں تو گنہگار ہوں گے، اس لئے کہ امامت ایک عقد ہے جو کسی عاقل (مقدّم کرنے والے) کے بغیر ناقص ہے (۳)۔

ابو یعلیٰ نے کہا ہے: امامت کا انعقاد و طریقوں سے ہوتا ہے:

۱۔ منہی الکناج ۳۱۳، اسنی الطالب ۳۱۳، ۱۰۹، ۱۱۰، الاحکام السلطانیہ باب ۱ ص ۹۔

۲۔ حاشیہ من عابدین ۳۱۳۔

۳۔ الاحکام السلطانیہ (ملفوظات) ص ۸۸۔

امامت برہ کی ۱۹

خلاف کے باوجود عقد کا اعتبار کیا۔

دوسری روایت میں ہے کہ عمر کا یہ قول ہے جس کو امام احمد نے نقل کیا ہے کہ ”ہم اس کے ساتھ ہیں جو غائب آجائے“ نیز یہ کہ اگر وہ عقد پر موقوف ہو تو دوسرے لوگوں پر خود اس غلبہ حاصل کرنے والے کے قول کے ذریعہ اس کو ختم اور فتح کرنا صحیح ہوگا جیسے کہ جہاد و غزو کا حکم ہے، اور جب یہ ثابت ہے کہ اگر وہ غلبہ پھر ملا تو کوہز بل کر دوسرے لوگ اس کو ہز بل کریں تو وہ ہز بل نہ ہوگا تو معلوم ہوا کہ اس کے عقد کی ضرورت نہیں (۱)۔

نیز اس سے کہ جب عبد الملک بن مروان نے حضرت ابن ربیع کے خلاف شرمین لیا اور تمام شہروں پر تسلط قائم کر لیا اور بلاۃ لوگوں نے چاروں چاروں کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو وہ امام بن گیا جس کے خلاف بغاوت کرنا حرام ہوا، اور اس لئے کہ بغاوت کرنے میں مسلمانوں میں اختلاف و انتشار پیدا کرنا ثواب دہی اور مال و دولت کا ضیاع ہے (۲)، نیز حدیث میں ہے: ”اسمعوا و اطیعوا“ (۳) اور ”امرو علیکم عبد حبشی اجدع“ (۴) (بات سنو، رکتا مانو، اگرچہ تم پر مالک کئی حبشی غلام حاکم مقرر کر دیا جائے)، یہی جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

شافعیہ نے ایک قول یہ کر لیا ہے کہ: قبر و غلبہ والے کی امامت

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی ہاشم ص ۷۷۔

(۲) ابھی ۸/۱۰۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۶۹، الدرر النوری ص ۴۸، مفتی لکناؤ ص ۳۰، اسی، الطالب ص ۱۱۰-۱۱۱۔

(۳) حدیث: ”اسمعوا و اطیعوا“۔ اس کی روایت مسلم نے حضرت ام الحسن سے مروی ہے، لفظ میں کی ہے ابن ماجہ، ابو حنیفہ علیکم عبد مجدع (حبشیہ) لست اموء، یقودکم بکتاب اللہ تعالیٰ فاسمعوا لہ و اطیعوا۔ اگر تم پر کئی غلام مہاکم مقرر کیا جائے (میں خیال کرتا ہوں کہ ام حبشہ سے یہ بھی کہا) کہ لا غلام ہے، جو تم کو کتاب کے مطابق لے چلے تو بھی اس کی بات سنو اور اس کا کہنا مانو (صحیح مسلم ص ۴۳، طبعی مجلس)۔

کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ اس میں امامت کی شرط مکمل طور پر موجود ہوں (۱)۔ شافعیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ امام جس کے ہاتھ پر بیعت ہو چکی تھی، اس کی موت کے بعد بیعت کے ذریعہ کسی نئے امام کی تقرری سے پہلے امور مصلحت پر کٹڑوں حاصل کر لے، یا کسی ”رزد و غلبہ و قبر“ لے کو زیر کر دے، یہی امر امور مصلحت پر کٹڑوں کی تقرری ہے۔ بیعت یہ ولی عہد کے ذریعہ مقرر کردہ امام کو مطلوب کرے تو اس کی امامت صحیح نہیں ہوگی، اور محبوب امام شیعہ اپنی امامت پر کام بہتر کر رہے گا (۲)۔

افضل کے ہوتے ہوئے منصوص کا انتخاب:

۱۹- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ارباب حل و عقد کے سامنے کوئی ایک شخص امامت کے لئے مقرر و معین ہو گیا اور وہی جماعت میں سب سے افضل ہے، اور اب انہوں نے اس کے ہاتھ پر امامت کے لئے بیعت کر لی، پھر بیعت ہو جانے کے بعد معلوم ہوا کہ اس سے افضل شخص موجود ہے تو پہلے شخص کے لئے امامت کا انتخاب ان کے بیعت کر لینے سے ہو گیا، اب اس کو چھوڑ کر اس سے افضل کو اختیار کرنا ناجائز ہے، نیز اس پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر کسی عذر کی وجہ سے ارباب حل و عقد نے افضل کے ہوتے ہوئے بدعت منصوص کے ہاتھ پر بیعت کر لی مثلاً افضل غیہ حائلہ یا مریض ہو، یا منصوص کی بات لوگوں میں ریا دہنی جاتی ہو، اور وہ لوگوں میں زیادہ محبوب ہو تو منصوص کی بیعت ہوئی، اور اس کی امامت صحیح ہے، اور اگر بدعت رہتہ ہی میں افضل کو چھوڑ کر منصوص کو اختیار کریں تو ناجائز ہے (۳)۔

رہا اتفاق و افضل کی موجودگی میں بدعت منصوص کے سے بیعت

(۱) ساجد مراجع۔

(۲) مفتی لکناؤ ص ۳۲، اسی، الطالب ص ۱۱۰۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۵۰۔

امامت کبریٰ ۲۰

وہ اماموں کے لئے بیعت کرتا:

۲۰- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ دنیا میں ایک وقت دو اماموں کا ہونا ناجائز ہے، صرف ایک ہی امام ہو سکتا ہے^(۱)۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: ”اِذَا بُويعَ لِخَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْاٰخَرَ مِثْلًا“^(۲) (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو اس میں سے دوسرے کو قتل کر لو)۔ نیز فرمان باری ہے: ”وَأَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَازَعُوا فَعْلَلُوا“^(۳) (اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو اور آپس میں جھگڑا مت کرو ورنہ ماکام ہو جاؤ گے)۔

استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے افتراق و طرائق مسلمانوں پر حرام کی ہے، اور جب دو امام ہوں گے تو یہ حرام افتراق ہوگا۔ جنگیں گے، اور اللہ کی مافرمائی ہوگی^(۴)۔

اگر دو آدمیوں کے لئے ایک ساتھ بیعت ہوئی ہو تو دونوں کی بیعت باطل ہے، اور آگے پیچھے ہونی ہو تو جس کے سے پہلے بیعت ہوئی وہی امام ہوگا، دوسرے شخص کو اور اس کی بیعت کرنے والوں کو سزا دی جائے گی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”اِذَا بُويعَ لِخَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْاٰخَرَ مِثْلًا“ (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر لو)۔ اگر یہ معہم نہ ہو سکے کہ پہلے کس سے بیعت ہوئی تو مافیہ کے رہا، ایک دنوں کے حق میں عقد بیعت باطل ہے، اس لئے کہ متحدہ امر نہیں ہو سکتے، کسی ایک

کے عقد میں فقہاء کا اختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے ہے کہ اس کی بیعت کا عقد نہ ہوگا، اس لئے کہ جب اختیار کا تقاضا ہے کہ فضل الامرین کو لیا جائے تو افضل کو چھوڑ دینا اس کے اختیار سے خارج ہوگا^(۵)۔

محققین کی رائے ہے کہ فضل بن مویہ کی بیعت متصل کے سے امامت جائز ہے، اور اس کی امامت درست ہے اور اس میں امامت کی ساری شرائط مہیا ہوں، اسی طرح ولایت قضا میں افضل کے ہوتے ہوئے مفصول کی تقرری جائز ہے، اس لئے کہ فضل و مال میں زیادتی اختیار میں مہیا ہے، زیادتی ہے، ”اختیار“ کے لئے شرط نہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے سقیفہ کے دن کہا تھا: میں تمہارے لئے ان دو شخصوں: حضرت ابوعبیدہ بن جراح اور حضرت عمر بن الخطابؓ میں سے کسی ایک (کے انتخاب) سے راضی ہوں، حالانکہ یہ دونوں حضرت اپنے فضل و مال کے باوجود فضل میں حضرت ابو بکرؓ سے کم تھے میں کسی سے اس پر تکیہ نہیں کی۔

اسرار۔ حضرت سعد کے ماتھے پر بیعت کی دعوت دی تھی حالانکہ بالاتفاق دوحیٰ پہ میں سب سے افضل نہ تھے، پھر حضرت عمرؓ سے حدفت چھ لہر کو سوپ دیا، اور یقیناً ان میں سے بعض بعض سے افضل تھے۔

اس طرح اہل اسلام نے اس وقت تنازعہ ریا تھا کہ اگر ان میں سے کسی کے ماتھے پر بیعت ہو جاتی ہے تو وہی امام بن جائے گا جس کی طاعت واجب ہے، لہذا مفصول کی امامت کے جو اثر پر صحابہ کرامؓ کا حرج ثابت ہو گیا^(۶)۔

(۱) مفتی محمد امجد علی، اسنی المطالب، ۳۲۲، اسنی المطالب، ۳۲۲، لا حکام الا للہ لا یفلح معکونہ، ۸۸۔

(۲) حدیث: ”اِذَا بُويعَ لِخَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْاٰخَرَ مِثْلًا“ (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر لو)۔ اگر یہ معہم نہ ہو سکے کہ پہلے کس سے بیعت ہوئی تو مافیہ کے رہا، ایک دنوں کے حق میں عقد بیعت باطل ہے، اس لئے کہ متحدہ امر نہیں ہو سکتے، کسی ایک

(۳) سورۃ انفال، ۳۶۔

(۴) مفتی محمد امجد علی، اسنی المطالب، ۳۲۲۔

(۵) حوالہ سابق، الفصل فی الملل والاعواء، ج ۱، ص ۱۳۳۔

(۶) ص ۸۸، ص ۸۹۔

امامت کبریٰ ۲۱-۲۲

کے سبب ترجیح نہیں ہے۔

امام احمد کے یہاں وہ روایتیں ہیں

وہ یہ مقدمہ طر ہے، وہم ہتر حادری کی جائے لی۔

مالک کی رائے ہے کہ اگر ملک وہ روایت چھپا ہوا ہو اور اب

مقرر کرنا ممکن نہ ہو تو قدر حاجت یک سے زیادہ اس کا ہونا چاہیے۔

یہی ثانیہ کے یہاں یک قول ہے^(۱)۔

ہام کی طاعت:

۲۱- پوری امت کا اتفاق ہے کہ امام عادل کی طاعت واجب اور اس

کے خلاف بغاوت کرنا حرام ہے، اس کے مختلف دلائل ہیں، مثلاً

حدیث میں ہے: "من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمره

فبه فبطمه ان استطاع، فان جاء آخر ينازعه فاضربوا

عني الاعور"^(۲) (جو شخص کسی امام سے بیعت کر لے، اور اس کو اپنا

ہاتھ دے دے، اور ول سے اس کی تابع داری کی نیت کر لے تو اس کی

طاعت کرے، اگر طاقت ہو، اب اگر دوسرا امام اس سے لڑے آئے

تو دوسرے کی گروں مار ڈالو، نیز فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ"^(۳)

(اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی، اور اپنے میں سے

اہل اختیار کی اطاعت کرو)۔ حدیث میں ہے: "من خرج من

انطاعة، وفارق الجماعة فمات، مات ميتة جاهلية"^(۴) (جو

(۱) جوہر لؤلئیل ۱/۵۱۱، روایت الحاکمین ۱۰/۷۷۲، مشنی المحتاج ۳/۳۲۲۔

(۲) حدیث: "من بايع اماما" کی روایت مسلم (۳/۷۳۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) سورہ نساء ۵۹۔

(۴) حدیث: "من خرج من الطاعة" کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۳/۷۹۱ طبع مجلس) نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے۔

حاکم کی اطاعت سے باہر ہو جائے اور جماعت کا ساتھ چھوڑ دے۔ پھر

دوسرے تو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی)۔

رماخام اند کے خلاف بغاوت کرنے کا حکم تو اس کی وضاحت

لامت کے وہم ہتر ارہونے پر بحث کے ذیل میں چکی ہے۔

امام کے لئے خیمہ نصرت کی عمارت کو وہ فاسق ہو، ورجو چھگی

صفات مثلاً نیک، عامل ہونا اس میں نہ ہوں اس صفات کو اس کے سے

خام نہ کرنا ضرورت تحریری ہے، نیز بندہ دن و صاف کا حال نہیں ہو سکتا

مثلاً "شبثاد اعظم" اور "لوگوں کی رائوں کا مالک" یہی صفات

سے اس کو، صوف نہ بھی حرام ہے، اس سے کہ اس میں سے پہلا

اللہ کی صفت ہے، بندوں کو اس سے متصف نہ چاہیں اور دوسرے

حجوت ہے^(۱)۔

امام کی موت سے معزول ہونے والے:

۲۲- جن کو امام نے عوامی منصب پر مقرر کیا ہے مثلاً قضا، صوبہ

کے نظام، خف کے نگہاں، بیت المال کا میں، و امیر لشکر، وہ امام کی

موت سے معزول نہ ہوں گے^(۲)، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے،

اس لئے کہ خانہ وراثت دین نے اپنے اپنے دین میں حاکم کی تقرری کی

تھی، امام کی موت سے کوئی بھی معزول نہیں ہو سکتا، نہ اس سے کہ

خلیفہ نے مسلمانوں کی نیابت میں یہ منصب ان کو سپرد کئے ہیں، خود

اپنی طرف سے نائب نہیں بناتا ہے، لہذا اس کی موت سے معزول نہ

ہوں گے، نیز ان کے معزول ہونے میں مسلمانوں کا ضرر اور

معاذات کا ضیاع ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۵۲۳-۵۲۵۔

(۲) انہی ۱/۱۰۳-۱۰۴، مشنی المحتاج ۳/۳۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۲۲، جوہر لؤلئیل ۳/۳۲۲۔

امامت برہ کی ۲۳

ابتداءً وزراء امام کی موت اور اس کی معزولی سے معزول ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ وزارت امام کی نیابت ہے، لہذا نائب بنانے والے کی موت سے نائب معزول ہو جائے گا، کیونکہ امام نے وزیر کو اس لئے نائب مقرر کیا تھا کہ امور خلافت میں اس کی اعانت رہے^(۱)۔

مام کو معزول کرنا اور اس کا معزول ہونا:

۲۳- نقل غلام پیش آنے کے سبب امام کی معزولی کے مسئلہ میں امام کے برقرار رہنے کی بحث کے ضمن میں ماوردی کا حکام نقل کیا جا چکا ہے۔ آگے ماوردی نے کبلا امام میں پیدا ہونے والے جسمانی نقص کی تین قسمیں ہیں:

اول: حواس میں نقص، دوم: اعضاء میں نقص، سوم: تصرفات میں نقص۔

حواس میں نقص کی تین اقسام ہیں: ایک قسم مائع امامت ہے دوسری قسم مائع امامت نہیں، تیسری قسم مختلف فیہ ہے۔

مائع امامت قسم اول میں ہے: اول: عقل کا رمل، دوم: بیانی کا ہاتھ رہنا۔

عقل کا زوال دو طرح کا ہے: اول: عارضی ہو، اتفاق کی امید ہو مثلاً بے ہوشی، یہ امامت کے انعقاد سے مائع نہیں، دوسری اس کے جب وہ امامت سے لگ ہوگا، اس لئے کہ یہ عارضی ہے جو کچھ وقت تک رہتا ہے، اور جلد زائل ہو جاتا ہے، مرضی المواقات میں رسول اللہ ﷺ پر بے ہوشی جاری ہوتی تھی۔

(۱) احکام ماوردی ص ۳۱ ۳۲۔

تکمیل کی رائے ہے کہ امام کی طرف سے مقرر شدہ افراد کے معزول ہونے پر ہونے کا تعلق کل سیاست اور معمول نظاموں کے قیام سے ہے اس میں صحیح حاکم کی رعایت کی جاتی ہے اور اس کا عرف و رواج دین و مکتب کے لحاظ سے الگ الگ ہوتا ہے۔

دوم: جولانہ، یہ پاپا ہونے کے زوال کی توقع نہ ہو جیسے جنوں اور حمل (عقلی ثور) اس کی دو نوبتیں ہیں: اول: مسلسل و گاتار رہے، دوسری میں اتفاق نہ ہو، یہ نوبت امامت کے انعقاد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے۔ اور اگر یہ مائع درخش ہو جائے تو اس کی وجہ سے امامت باطل ہو جائے گی جب کہ اس مائع کا ثبوت قطع طور پر ہو جائے۔ نوبت دوم: درمیان میں اتفاق ہوتا ہو، اور وہ سہمٹی کی حالت میں آ جاتا ہو تو اس پر عوریا جائے گا: رمل (عقلی ثور) کا زمانہ اتفاق کے زمانہ سے زیادہ ہو تو اس کو لگاتار رہنے والے مائع کی طرح ماما جائے گا، جو عقد امامت اور اس کے برقرار رہنے سے روک دے گا، اور اس کے پیش آنے پر وہ امامت سے نکل جائے گا، لیکن اگر اتفاق کا زمانہ جنوں کے زمانہ سے زیادہ ہو تو عقد امامت سے مائع ہے۔

اس امامت کے برقرار رہنے سے مائع ہے یا نہیں، مختلف فیہ ہے: ایک قول ہے کہ وہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع ہے جیسا کہ ابتداءً اعتقاد سے مائع ہے، اگر یہ پیش آ جائے تو اس کی وجہ سے امامت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس صورت میں امامت کے برقرار رہنے میں واجب فکر و نظر میں غفل آئے گا۔ ایک قول ہے: یہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، اگرچہ یہ بتدو میں اس کے انعقاد سے مائع ہے، اس لئے کہ عقد امامت کے آغاز میں ہمیں سہمٹی کی رعایت کی جاتی ہے، اور امامت سے نکلنے میں مکمل نقص کا اندازہ رکھا جاتا ہے۔

راہبانی کا جانا تو یہ امامت کے عقد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، لہذا اگر یہ مائع پیش آ جائے تو امامت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ جب اس کی وجہ سے ولایت تنہا باطل ہے، یہ جو زہادت سے مائع ہے تو امامت کے صحیح ہونے سے بدتر ہے، لی مائع ہوگا۔

امامت کبریٰ ۲۳

رہا تو ندی ہوا یعنی رات میں دکھائی نہ دینا تو یہ عقد امامت سے مائع نہیں، اور نہ ہی اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، اس لئے کہ یہ آسائش و راحت کے وقت میں مرض ہوتا ہے، جس کے ختم ہونے کی توقع ہے۔

رہا بیانی کا کہہ رہا تو ترہو دیکھنے پر لوگوں کو بچان لیتا ہوتا یہ امامت سے مائع نہیں، اور ترہو لوگوں کو دیکھ لے ہیں بچان نہ سہ تو امامت کے عقد ہونے اور برقرار رہنے سے وہوں سے مائع ہے۔

یعنی حواس کی دہری قسم جن کا عقد اس امامت میں اثر انداز نہیں تو وہ چیزیں ہیں: اول: ناک جس میں قوت شامہ ہوتی ہے اس میں بیماری، دوم: قوت ذکھ کا ختم ہوا جس کے رمیدہ اللہ میں اختیار ہوتا تھا تو یہ چیز عقد امامت میں اثر انداز نہیں، اس لئے کہ ان دونوں کا اثر لذت پر پڑتا ہے، نہ فکر عمل پر۔

یعنی حواس کی تیسری قسم فیہ قسم وہاں میں چیزیں آتی ہیں: بہرہ پن، اور گونا گاہ پن، یہ دونوں ابتدا عقد امامت سے مائع ہیں، اس لئے کہ اوصاف میں کمال ان دونوں کے ہوتے ہوئے موجود نہیں ہے۔

ان دونوں کی وجہ سے امامت سے نکل جانے کے بارے میں خدشہ ہے، ایک حماحت سے کہا: ان دونوں کی وجہ سے امامت سے نکل جائے گا جیسا کہ بیانی جاے سے امامت سے نکل جاتا ہے، کیونکہ ان دونوں کا ترجمہ تنظیم اور عمل میں اثر پڑتا ہے۔ کچھ دہرے حضرات سے کہا: ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہیں ہوگا، اس سے کہ ان دونوں کے قائم مقام اشارہ موجود ہے، لہذا امامت سے کامل شخص کے بغیر نہیں نکلے گا، کچھ حضرات نے کہا: اگر اچھی طرح مہیا جاتا ہوتا ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، ورنہ اچھی طرح مہیا نہ جاتا ہوتا ان دونوں کی وجہ سے امامت سے

خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ تحریر سمجھ لی جاتی ہے، جب کہ اشارہ میں دہم ہوتا ہے، سب سے پانچ سب صبح ہے۔

یعنی زبان میں نکتہ اور پانچ سن جب کہ بندہ و زکھ میں جاتی ہوتا ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا تر یہ عقد میں پیدا ہو جائے۔ اور اگر پہلے سے اس کے اندر یہ دونوں عوارض تھے تو اس کے لئے عقد امامت کے بارے میں ایک قوت یہ ہے کہ ابتدا عقد سے مائع ہیں، یہ نکتہ یہ دونوں نقص میں جن کے سبب وہ حاسات مال سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور ایک قوت یہ ہے کہ مائع نہیں، اس لئے کہ عقد کے نبی موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں نکتہ تھی جوں کے نبی ہونے سے مائع نہیں بنی تو یہ چیز امام بننے سے بدرجہ اولیٰ مائع نہ ہوئی۔

رہا عقد ان اعضا تو اس کی چار اقسام ہیں:

اول: جو امام بنانے اور امامت کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، اور یہ وہ عضو ہے جس کے نہ ہونے کا کوئی اثر رائے عمل یا ٹھنے میں نہیں ہوتا ہے اور نہ دیکھنے میں عیب، محسوس ہوتا ہے تو یہ عقد امامت کے لئے یا عقد امامت کے بعد اس کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، اس لئے کہ اس کا نہ ہونا رائے و ترجیح پر اثر انداز نہیں ہوتا، مثلاً دونوں کانوں کا کٹا ہوا ہوا، کہ ان سے رائے اور عمل میں کوئی اثر نہیں پڑتا، ان کا کٹا ہوا ہوا عیب تو ہے لیکن ان کو ڈھانک کر چھپایا ممکن ہے، جس کے بعد اس کا پانا نہ چلے گا۔

قسم دوم: جو عقد امامت اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، وہ ایسا عیب ہے جو عمل سے روک دے مثلاً دونوں ہاتھوں کا نہ ہونا، یا انھنے سے روک دے مثلاً دونوں پیر میں کا نہ ہونا، اس کے ہوتے ہوئے امامت درست نہیں، نہ عقد امامت، نہ اس کا برقرار رہنا، اس لئے کہ کام کرنے اور انھنے میں امت کے جو حقوق اس کے دہم ہیں

امامت کبریٰ ۲۳

امامت میں معتبر شرط ہے تاکہ امت کے حکمران ہانت میں نقص
و عیب سے پاک ہوں، ورنہ بیعت و رعب کم ہوگا، اور رعب کی کمی سے
انسان فرمانبرداری سے بدکتاب ہے، اور جو چیز اس کا سبب بنے وہ امامت
کے حقوق میں نقص ہے۔

رہا تعمرات میں نقص تو، قسم کا ہے: خبر، رقبہ۔

خبر: یہ ہے کہ اس کا کوئی معاہدہ اس کو پہ قابو میں رہے کہ نہ نفس
نفس تمام امور کو نافذ کرے لیکن بظاہر اس کی مانر مانی یا کھلم کھلا اس کی
خالفت نہ کرے، یہ چیز اس کی امامت سے مانع نہیں، اور نہ ہی اس کی
امامت کے صحیح ہونے پر اس سے آچا آتی ہے۔

رہا رقبہ تو یہ ہے کہ وہ کسی زیر دست دشمن کے ہاتھ میں قید ہو کر رہ
جائے، اس سے چھٹکارا حاصل نہ کر سکے، یہ چیز اس کو امام بنائے
جانے سے مانع ہے، اس لئے کہ وہ مسلمانوں کے امور کی دیکھ رکھ
نہیں رہتا، خود دشمن مشرک ہو یا باغی مسلمان۔ اب امت اس کے
حالیہ کسی دوسرے حاکم کو منتخب رستی ہے، اور اگر امام بنائے جانے
کے بعد وہ قید ہو گیا تو پوری امت کا فرض ہے کہ اس کو رہا کر میں، اس
لئے کہ امامت اس کے تعاون و نصرت کی متقاضی ہے، وہ اپنی امامت
پر برقرار رہے گا جب تک اس کے رہا ہونے کی توقع، رقبہ سے نکلنے
کی امید باقی رہے، خواہ لڑائی کے رعب ہو یا فدیہ سے رہے۔ اور اگر
ماری ہو جائے تو اس کو قید کرنے والے اس سے خالی میں مشرک
ہوں گے یا مسلمان باغی۔ اگر دشمن کی قید میں ہو تو امامت سے
خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کے چھوٹنے کی امید میں رہی، اب
اہل اختیار نے اس سے کسی قسم سے امامت کی بیعت کریں گے
لیکن اگر ماری سے قبل مچھوٹ جائے تو اپنی امامت پر برقرار رہے گا،
اور اگر ماری مسلمانوں کی قید میں ہو، اس کے چھوٹ جانے کی

کی دانگی سے وہ قاصر ہے۔

قسم سوم: جو عقد امامت سے مانع ہے، البتہ امامت کے برقرار
رہنے سے مانع ہونے میں اختلاف ہے، وہ ایسا عیب ہے جس کی وجہ
سے جزوی عمل معطل ہو یا جزوی طور پر اٹھنا، فقہاء میں مثلاً ایک مانتھ یا
ایک پادشہ کا کٹ جانا، ایسا ہوتے ہوئے اس کو امام بنانا صحیح نہیں، اس
لئے کہ وہ مکمل طور پر تصرف کرنے سے قاصر ہے، اور اگر امام بنانے
کے بعد اس میں یہ چیز پیش آجائے تو اس کے سبب امامت سے نکلنے
کے بارے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

اول: اس کی وجہ سے امامت سے نکل جائے گا، اس لئے کہ یہ
ایک عجزی ہے جو ابتدائے امام بنانے سے مانع ہے، تو امامت کے
برقرار رہنے سے بھی مانع ہوگی۔

مذہب دوم: وہ اس کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، کوکہ
وہ ابتدائے امام بنانے سے مانع ہے، اس لئے کہ امام بنانے میں مکمل
سہمہ شریک کا، اور امامت سے نکلنے میں مکمل نقص کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

قسم چہارم: جو امامت کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اور ابتدائے
امام بنانے سے اس کے مانع ہونے میں اختلاف ہے، وہ ایسا نقص
ہے جو معیوب و قبیح معصوم ہو سکتا ہے عمل کرنے یا اٹھنے میں اثر انداز نہ ہو،
مثلاً ناک کا کٹنا ہونا، ایک آنکھ کی بینائی کا ختم ہونا، امام بننے کے بعد
اس کی وجہ سے وہ امامت سے نہیں نکلے گا، اس لئے کہ حقوق امامت
اس سے قطعاً متاثر نہیں ہوتے، اور ابتدائے عقد امامت کرنے سے اس
کے مانع ہونے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

اول: یہ عقد امامت سے مانع نہیں، اور نہ ہی امامت کی معتبر شرط
میں سے ہے، اس لئے کہ امامت کے حقوق اس سے متاثر نہیں
ہوتے۔

مذہب دوم: یہ عقد امامت سے مانع ہے اور اس سے سلاحتی عقد

امامت کبریٰ ۲۳-۲۵

تولیع ہو تو وہ اپنی امامت پر مقرر رہے گا، اور اگر اس کے چھوٹنے کی کوئی امید نہ ہو تو اس باغی مسلمانوں کی قید میں رہے گا، امام خلاصی سے مایوسی کے سبب امامت سے نکل جائے گا، اور اصلاح (جس مایوس پر باغیوں کا قبضہ نہیں) کے رباب حل ہوتا ہے، یعنی یہ کہ رضامندی کے ساتھ ہی کو امام مقرر رہے گا، اور اگر قید میں رہے گا، امام کو خلاصی مل جائے تو وہ خود امام نہیں بن سکتا گا، یونکہ وہ امامت سے نکل گیا ہے (۱)۔

چھوٹنے والے پانچ بیانیہ ن کے "یا نہیں اس کی شادی کرنا اور مال غنیمت کی تقسیم (۱)" "احکام سلطانیہ" کی کتابوں کے مصنفین نے اسے احکام میں شمار کرائے ہیں جو عمومی طور پر فقہاء کی رائے پر رد و رد و بلا چیزوں سے خارج نہیں، تاہم امت کی وقتی ضروریات کے تحت سے اس میں کمی و زیادتی ہوتی رہتی ہے نیز وہ چیزیں جن میں مصدحت کا شائبہ ہے کہ ان کی ذمہ داری افراد اور کمیٹیوں کے بجائے بذات خود امام لے۔

امام کے اختیارات:

۲۵- امام کی طرف سے مقرر کردہ ولایت و مقرر نوں کی ولایت چار اقسام کی ہے:

الف- عمومی امور میں عمومی ولایت: یہ ولایت ہے، اس سے کہ وزارت بلا تخصیص تمام امور میں امام کی ولایت ہوتی ہے۔

ب- خاص امور میں عمومی ولایت: یہ صورتوں کی وزارت ہے، اس لئے کہ خاص صوبہ سے متعلق دیکھ رکھ اس کے جملہ امور میں عام ہوتی ہے۔

ج- عام امور میں خاص ولایت جیسے قاضی القضاۃ ہونا، ورنوٹ کی رہنمائی، اس لئے کہ ان دونوں میں تمام امور میں خاص دیکھ رکھنے کی تحدید ہوتی ہے۔

د- خاص امور میں خاص ولایت جیسے شہر کا قاضی یا اس کے خزانہ یا صدقات کا محصل، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی ولایت مخصوص عمل کے ساتھ خاص ہوتی ہے، وہ اس سے آگے نہیں بڑھ سکتا، اس کی تفصیل اصطلاحات "وزارت"، "امارت" میں ہے (۲)۔

امام کے وجہات ہر شخص:

۲۴- فقہاء کے یہاں امامت کبریٰ کی تعریف ہے کہ یہ حضور ﷺ کی نیابت میں دنیاوی نظام اور دین کے قائم رکھنے کے سے عمومی ریاست و قہر راسی ہے (۳)، اس تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے وجہات اجمالی طور پر حسب ذیل ہیں:

الف- دین کو اس کے ان اصولوں کے ساتھ محفوظ رکھنا جو کتاب و سنت و اسلاف امت کے اجماع سے ثابت ہیں، اور انی شعار کا نفاذ۔

ب- مسلمانوں کے تہذیب و تمدن کے مصالح کی نگرانی کرنا۔
اسی طرح فقہاء امام کی تقرری کی فریضیت پر اس کے ضد مری ہوئے سے استدلال کے ضمن میں یہ امور کا تذکرہ کرتے ہیں جن کی انجام دہی کے سے امت کو کسی شخص کی ضرورت ہے، وہ امور یہ ہیں: احکام کا اجرا، حدود جاری کرنا، مرتدوں کی ناک بندی و حفاظت، شہر و نوچ کی تیاری، صدقات کی وصولی، گواہیوں کا قبضہ کرنا،

(۱) احکام سلطانیہ، مکتبہ دار الفکر، ص ۱۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۰۳، منی المحتاج ج ۱ ص ۱۲۹، شرح منی المحتاج ج ۱ ص ۱۳۲، حاشیہ المدسوق ج ۳ ص ۲۹۹، مطالب ولی امی ج ۱ ص ۲۶۵، لوصاف ص ۲۰۰

(۲) نہایت المحتاج ج ۲ ص ۹۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۷۸، حاشیہ المدسوق ج ۳ ص ۲۹۹، لوصاف ص ۲۰۰

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۷۸، حاشیہ المدسوق ج ۳ ص ۲۹۹، منی المحتاج ج ۱ ص ۱۲۹، شرح منی المحتاج ج ۱ ص ۱۳۲، مطالب ص ۲۰۰

(۲) احکام سلطانیہ، مکتبہ دار الفکر، ص ۱۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۷۸، لوصاف ص ۲۰۰

امامت بری ۲۹

مام کے لئے کے بعد مد یہ کیا تو یہ "قیمت" ہے، اور اگر کفار کے ملک میں مام کو غل ہوے سے قبل دیا یا ہو تو یہ "مالی" ہے^(۱)۔

یہ فرق ایک طرف سے مد یہ کا حکم ہے، اور اگر یہ مد یا کفار کے سرور کی طرف سے ہو تو یہ "قی" ہیں اور ان کے ثمر میں مسلمانوں کے حصہ سے قبل دے گئے ہوں، اور مال قیمت میں اور ان کے حصہ کے بعد دے گئے ہوں یہ تفصیل مالکیہ کے یہاں ہے۔

امام احمد کے نزدیک مام کے لئے اہل حرب کا مد یہ قبول کرنا حرام ہے۔ اس سے کہ ہی کریم رحمۃ اللہ علیہ نے "شامہ منہج" میں مد یہ قبول کیا تھا "اور اگر یہ مد یہ حانت جنگ میں دیا یا تو جو مد یہ کفار نے دیا لشکر یا سی بہ سالار کو دیا ہے تو وہ مال قیمت ہے اس لئے کہ ایسا مسلمانوں کے خوب سے ہی کیا جاتا ہے، جو مد یہ دے دینے والے کے مشابہ ہے۔

اور اگر مد یہ حرب سے مد یہ دیا یا ہو تو وہ جس کے لئے مد یہ دیا یا ہے ہی کا ہوگا، خود مام ہو یا کوئی اور، اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل حرب کا مد یہ قبول کیا ہے جو آپ کے لئے دینی طور پر تھا، کسی اور کو نہیں،^(۲)۔ سن قدس نے یہ قول امام شافعی کی طرف بھی منسوب کیا ہے، اور مام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ یہ بہر حال جس کے لئے مد یہ دیا ہے اسی کا ہوگا، لہذا یہ دارالاسلام سے اس کے لئے کئے گئے مد یہ کے مشابہ ہو گیا۔ اس سلسلہ میں امام احمد سے ایک روایت متحمل ہے^(۳)۔ شافعیہ کی رائے ہے کہ اگر مشرک مد یہ یا مام کو مد یہ دے، اور جنگ چل رہی ہو تو یہ مال قیمت ہے، اس کے برخلاف اگر دارالاسلام سے مسلمانوں کی روٹھی سے قبل مد یہ کرے تو یہ جس کے لئے مد یہ کیا گیا ہے اسی کا ہوگا^(۴)۔

(۱) حوالہ لکھنؤ ۳۵۱۔

(۲) ایسی ۹۵/۸ ص ۳۵۸۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) مفتی ابن سبیر ۹/۳۹۳، جامعۃ اہل بیت علیہم السلام۔

عبدالغنی مالکی نے کہا ہے: مامردی کا توں ہے کہ مد یہ پینے سے احتیاط کرنا قبول کرنے سے بہتر ہے، اور اگر قبوں کر لے تو جائز ہے، ممنوع نہیں، یہ تشاق کے لئے مد یہ کا حکم ہے۔ رہا ماموں کے سے مد یہ "انہی" میں ہے: یہ مد یہ اگر دارالاسلام سے کئے گئے ہوں تو ان کی تین اقسام ہیں:

اول: ایسا شخص مام کو مد یہ دے جو مام کے رویہ کی حق کی وصولی میں مد یہ چاہتا ہو یا کسی ظلم کو دور کرنے کے سے مد یہ کی وصولی کے حصول میں اس نے مد یہ حاصل کرنا چاہتا ہو تو یہ حرام رشوت ہے۔

دوم: اس کو ایسا شخص مد یہ دے جس کے ساتھ "ولایت" ملنے سے قبل مد یہ لینے کا معمول رہا ہے، لہذا اس کا مد یہ ہی مقدار میں ہو، ولایت ملنے سے قبل دیا جاتا تھا، اور کوئی ضرورت پیش نہیں آئی تو اس کے لئے اس کو قبول کرنا جائز ہے، اور اگر اس کے ساتھ کوئی ضرورت بھی درپیش ہو جو مام کے سامنے رکھی جائے تو اس ضرورت کے باقی رہتے ہوئے قبول کرنا ممنوع ہے، ہاں اس ضرورت کے ختم ہونے کے بعد قبول کرنا جائز ہے، اور اگر مد یہ معمول سے زیادہ ہو اور کوئی ضرورت درپیش نہ ہو، اور یہ ضابطہ مد یہ کی جنس سے ہو تو اس کو قبول کرنا جائز ہے، اس لئے کہ یہ معمول مد یہ میں داخل ہے اور اگر مد یہ کی جنس سے نہ ہو تو قبول کرنا ممنوع ہے۔

سوم: ایسے شخص کا مد یہ جو جس کے ساتھ ولایت، اختیار ملنے سے قبل مد یہ لینے کا معمول نہ تھا، تو اگر اس کا مد یہ اس کی ولایت، اختیار کے سبب ہو تو یہ رشوت ہے، اس کا مینا اس کے سے حرام ہے اور اگر اس وجہ سے مد یہ دے رہا ہو کہ اس پر صاحب ولایت کا انسان بخود مد یہی طور پر اس نے دیا ہو یا تھمٹ کے طور پر تو بھی اس کا مد یہ حرام نہیں۔

اگر یہ مد یہ اس کے منصب کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی احسان کے

ہامت جہ کی ۳۰

اور ولایت نکاح اور کے عصبہ کو منتقل ہو جانے کی، اور ترکولی عصبہ نہ ملے تو امام اس کی ثانی ولایت عامہ کے، ریحہ دہری س عورتوں کی طرح کر، گا جن کے اولیاء نہ ہوں^(۱) اس لئے کہ حدیث میں ہے: "السلطان ولی من لا ولی له"^(۲) (جس کا کوئی ولی نہ ہو، سلطان اس کا ولی ہے)۔

بدلہ ہے تو یہ یہاں یہ ہے جس پر جادہ شیت نے آمادہ کیا، اب اردو اس بد یہ کا معاوضہ اس کو (مد یہ، پنے، لے کو) لے لے اس کو قبول کرنا جائز ہے، ورنہ اس کا معاوضہ اس کو نہ دینا ہوتا اپنے لئے اس بد یہ کو قبول نہ کرے۔ ورنہ راجہ بظہر یہ ہوتا اہل حرب ظہر یہ قبول کرنا اس کے لئے جائز ہے، ماوردی نے "الاحکام السلطانیہ" میں لکھا ہے کہ رشوت اور بد یہ میں فرق یہ ہے کہ رشوت وہ ہے جس کو مانگ کر یہاں ہے، ورنہ یہ وہ ہے جس کو یوں ہی لڑتوں سے یا حائے^(۱)۔

ہام کی خصوصی ولایت پر اس کے فسق کا اثر:

۳۰۔ فسق کی وجہ سے امام کی خصوصی ولایت سلب کرنے کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ (اس کے رد یک) ولایت نکاح میں عدم است سے شرطی نہیں، فسق کے سب اس کو سب کر یا حائے، لہذا آئی خاص ولایت کے، ریحہ اپنی ما بلفح بچیوں کی ثانی کر سکتا ہے، اس سلسلہ میں امام اور دہریہ ولی، یکساں ہیں^(۲)۔

ما فیہ کی رائے ہے کہ ولایت خاصہ فسق کی وجہ سے ختم ہو جائے گی، لہذا اس کے سے درست میں کہ خاص ولایت کے، ریحہ اپنی بچیوں کی ثانی کرے، جیسا کہ دہریہ فاسق لوگ نہیں کر سکتے، کیونکہ عام امر او کی طرح وہ فسق کی وجہ سے ولایت خاصہ سے نکل گیا ہے، ارنچہ ہامت کے منصب کی تنظیم میں اس سے "ولایت عامہ" منسلوب نہیں ہوں، یہ اس میں بھی اختلاف ہے، جس کی وضاحت آچکی ہے۔

(۱) شرح روض الطالب ۳/۳۲۳، اقلیہ بی ۳/۲۲۷۔

(۲) حدیث: "السلطان ولی من لا ولی له"۔ "کی روایت: یوز و زاور مدی کے کی ہے، ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے (سنن ابی داؤد ۲/۵۶۷، ۵۶۸ طبع عزت عید دہاس، سنن ترمذی ۳/۴۰۷، ۴۰۸ طبع مشیوں)۔

(۱) تحقیق فقہیہ فی الفرق بین الرشوة والہدیہ فی المالکیہ من ۱۹۷۰-۱۹۸۰ تحقیق محمد عمر یونس، طبع کردہ درة لاؤقا و فاعلمون لا سلامیہ کویت۔

(۲) فتح القدیر ۳/۱۸۱ طبع بیروت، المشرح الکبیر مع حاشیہ المدسوق ۴/۳۳۰، لوصاف ۸/۴۷۔

ہند نام یا اس کا نائب ہی کر سکتا ہے، جب کہ ”امان“ کسی مسئلہ کی طرف سے بھیج ہے^(۱)۔

ب- جزئیہ:

۳- مقتد: جزئیہ جنوں کی سمت حمایت، مان، امت اور عزت و تکریم کی حفاظت کا سبب ہے، اس کے علاوہ کچھ اور احکام بھی اس پر مرتب ہوتے ہیں۔

مقتد: جزئیہ اور امان میں فرق یہ ہے کہ مقتد: جزئیہ مقتدہ نہی کی طرح صرف نام انجام دے سکتا ہے، نیز مقتد: جزئیہ بدی ہوتا ہے، توڑ نہیں جاتا، اس کے خلاف مان مقتدہ لازم ہے یعنی شرط کے ساتھ اس کو توڑا جاسکتا ہے^(۲)۔

اجمائی حکم:

۴- اصل یہ ہے کہ مان، مانا یا مان کا مطابہ کرنا مباح ہے، مبین بسا اوقات حرام یا مکروہ ہوتا ہے اگر اس کے نتیجے میں ضرر یا واجب یا مندوب میں خلل پڑے۔

امان کا حکم کنار کے لئے قتل ہونے، قید ہونے اور مال و دولت لئے سے اس ہونے کا ثبوت ہے، لہذا مسلمانوں پر اہل مان کے مردوں کو قتل کرنا، ان کی عورتوں، بچوں کو قید کرنا اور ان کے مال کو لوٹنا حرام ہے^(۳)۔

(۱) انصاف مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۲۲، ۵۲۰، تہذیب الفروق ۳۸/۳ طبع دارالاحیاء والکتب العربیہ ۳۳ھ۔

(۲) الفروق للقرطبی ۳۸، تہذیب الفروق ۳۸/۳ طبع مجمع الانہر ۱۰۷۰، بدائع الصنائع ۷/۱۰۰، طبع بمبالیہ۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۱۰۷، الشرح المنیر ۲/۲۸۸ طبع دار الفکر، انصاف مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۲۲، روح المعانی ۱۰/۲۸۱ طبع دار الفکر، لا بد۔

امان

تعریف:

۱- امان لغت میں: مستقبل میں کسی ناپسندیدہ امر کا اندیشہ نہ ہونا ہے۔ امن کی اصل دل کا سکون، خوف کا زوال ہے، ”امن“، ”امانہ“ اور ”امان“ تینوں فعل (اس) کے مضارع ہیں، اور ”امان“ کا لفظ بسا اوقات اس اطمینانی حالت کے لئے آتا ہے جو انسان کو حاصل ہو، اور بسا اوقات ”مان“ کے مقتد یا اس کی ”امانہ“ کے لئے آتا ہے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں ”امان کی تعریف: حربی سے لڑائی، یا اس پر تادین عائد کرنے کے موقع پر اس کا خون کرنے، اس کو غلام بنانے اور اس کے مال کی مباحث کو اٹھانے کے ساتھ ساتھ اس کو اسلامی حکم کے تحت رکھنا ہے^(۲)۔

مقتدہ غلط:

نف- ہندہ:

۲- ہندہ: اہل حرب کے ساتھ ایک مدت کے لئے پے عوض یا بلا عوض جنگ بندی کا معاہدہ کرنا ہے۔ اس کو ”مباہنہ“، ”مباہنہ“ اور ”مباہنہ“ بھی کہتے ہیں۔ عقد ہندہ اور امان میں فرق یہ ہے کہ مقتدہ

(۱) مسرودات لغت العربیہ، قوامیہ لغت العربیہ، لغت العربیہ (اسکن)۔

(۲) خطاب ۳۶۰، شرح المنیر الکبیر ۱/۲۸۳ طبع مرکز لاطعات الشرق، منی الکتاب ۳۶۰، طبع کردہ دار احیاء التراث العربیہ۔

مسدودوں کی معیت میں ضرر مایہ۔

ب۔ عتس: لہجہ پاگل و رنیر عاتل بچہ کی طرف سے امان، درست نہیں۔

امانت

تعریف:

۱۔ امانت: دیانت کی ضد ہے، امانت کا اطلاق اس شرعی تکالیف و احکام وغیرہ پر ہوتا ہے جن کا انساں کو پابند کیا گیا ہے، جیسے عبادت اللہ، بیعت و امانت میں سے اہل و مال بھی ہیں (۱)۔

تجو سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء نے "امانت" کو دو معانی میں استعمال کیا ہے:

اہل: بمعنی موشی جو زمین کے پس مہ جو ہو، اس کی حسب ذیل صورتیں ہیں:

اہم۔ ایسا عقد حس کا مقصد منافی ہی امانت ہو، یہ عقد بیعت ہے، اور بیعت دو سامان ہے جو کسی کے پس حفاظت کے سے رکھا جائے، لہذا بیعت، مقابلہ امانت خاص ہے، اور بیعت امانت ہے لیکن بیعت امانت، بیعت نہیں (۲)۔

ب۔ دو عقد حس میں امانت صمن ہو، صل نہ ہو بلکہ تابع ہو، جیسے امانت پر، رتا، عاریت پر، رتا، مضاربہ، وکالت، شرکت و رهن۔

ج۔ جو بلا عقد ہو جیسے لفظ (پڑا ہو ماں) نیز جیسے ہوائے کسی کا ماں پرانی کے گھر میں لا رڈال آیا ہو، اور اس کو "امانت شرعیہ" کہا جاتا ہے (۳)۔

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المیز، اخر ۳۰ ماہ (۸۰)۔

(۲) اقلیوی ۳۰، طبع مصنفی لکھنؤ۔

(۳) مجمع وانیر ۳۰، ۳۳۸ ج ۱، احکام اللہ، ص ۳۳، معنی اجتماع ۳۰، ۹۰ مع مصنفی لکھنؤ، اتواصلی لفظ لا بن رجب ص ۵۳، ۵۴، طبع دار المعرفہ۔

ج۔ بیوت: ماں دینے والے کا بالغ ہوا جمہور فقہاء کے یہاں شرط ہے، امام محمد بن الحسن شیبانی نے کہا ہے کہ یہ شرط نہیں۔

د۔ اہل حرب کا خوف نہ ہونا: لہذا جو لوگ کنار کے ماتھوں میں مقیم و بے دست و پا پڑے ہوں، ان کی طرف سے امان، درست نہیں۔

رمانہ کورت (مرد ہوا) تو جمہور فقہاء کے یہاں یہ امان: یہ شرط نہیں، لہذا کورت کی طرف سے ماں، رتا، درست ہے۔ اس لئے کہ وہ قوت و کمزوری کی حالت سے واقفیت و رتحتی ہے (۱)۔

مالکیہ میں سے بن المذاشون نے کہا ہے: عورت، غایم، اور بچہ کی طرف سے مان بتد نہ جار نہیں ہے، لیکن اگر ایسا ہو جائے تو مانڈ ہو جائے گا اگر امام اس کو مانڈ کر دے، اور اگر چاہے تو امام اس کو رد کر دے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۹۔ فقہاء سے مان کے حاکم کی تفصیل: اب "نیر و جماد" میں بیان کی ہے، ان میں ہیں: یکھا جائے، نیر، یکھئے: اصطلاح "مستان"۔

(۱) قرآن مشرک کے متعلق دیکھئے: حاشیہ اللہ ۲/ ۱۸۵، حاشیہ اللہ ۳/ ۱۲۲، حاشیہ اللہ ۴/ ۱۸۵، شرح علی شرح ارسالہ ۳۰، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶،

ہے اس کی خلاف ورزی نہ کرے، اسی طرح دوسری چیزوں کی حفاظت ہے^(۱)۔

جنگ مانگے پر وہیں رہا جب ہے، اس لئے کہ فرمان ماری ہے: ”إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَ إِلَىٰ أَهْلِهَا“^(۲) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو ادا کرو)، نیز فرمان نبوی ہے: ”إِذَا الْأَمَانَةُ إِلَيَّ مِنَ الْمُشْكِكِ، وَلَا تَحْنُ مِنْ حَامِكِ“^(۳) (امانت اس شخص کو پہنچا، جس نے تم کو امانت، اور بنایا ہے، اور جس نے تمہارے ساتھ خیانت کی ہے تم اس کے ساتھ خیانت نہ کرو)۔

۱۔ نیکار کرنے یا زیادتی کرنے یا کوتاہی کرنے سے ضمان کا جو پ^(۴)۔

۲۔ زیادتی یا کوتاہی کے امانت کف ہوئے کی صورت میں ضمان کا ساتھ ہونا۔

(۱) تلمیذ رد المحتار ۴/۲۳۲، طبع مصطفیٰ نجفی، نجفی لائبریری ۲۷۷/۲۷۸

المہذب ۱/۵۸

(۲) سورۃ نساء ۵۸

(۳) البدائع ۱/۲۰۹

حدیث: ”إِذَا لَا مَالَهُ إِلَّا مِنْ الْمُشْكِكِ...“ کی روایت ترمذی و ابو داؤد سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے، امام ابو داؤد نے اس پر حکمت اختیار کیا ہے سند کی ترمذی کی تحسین نقل کر کے اس کی تائید کی ہے صاحب تہذیب لا حوذی نے حدیث کے مختلف طرق نقل کرنے کے بعد اس پر اعتراض کرتے ہوئے ابن الجوزی کا یہ قول نقل کیا ہے ”حدیث کے تمام طرق غیر صحیح ہیں۔“ اسی طرح امام احمد کا یہ قول نقل کیا ہے ”یہ حدیث باطل ہے میرے علم کے مطابق اس کی کوئی سند صحیح نہیں ہے شکا کی نے کہا ہے بخبرین متحد طرق سے حدیث کا مقول ہوا نیز دو صحیح اثر کا اس کے بعض طرق صحیح قرار دینا ایک تیسرے امام کا اس کو حسن قرار دینا، ان سب سے یہ حدیث قابل استدلال ہو جاتی ہے (تہذیب لا حوذی ۳/۲۹۹-۳۸۱ تا ۳۸۲) محدث انتقیر، سنن ابی داؤد ۸۰۵/۳ طبع عزت عید دہاس۔

(۴) البدائع ۱/۲۱۸، المہذب ۱/۲۹۹، نجفی لائبریری ۲۷۷/۲۷۸

یہ متاثرہ و متاثریہ کے نزدیک ”عاریت“ کے علاوہ کا حکم ہے، کیونکہ ان کے لئے ایک عاریت قابل ضمان ہے^(۱)۔

۱۔ امانتیں مثلاً، بیعتیں قیاموں کا مال، بقیہ کی مدد، ورجو وکلاء، اور ضمانت کرنے والے کے قبضہ میں ہو (مستحقین تک) نہ پہنچانے پر تعزیر۔ اس سب کی خاطر تعزیر ہے، تاکہ سپردہ میں واسبطی کو^(۲) اُترے۔

ان تمام صورتوں میں فقہاء کے یہاں تفصیلات ”فروعاً“ ہیں، جن کو ان کے اپنے مقامات مثلاً ”واریت“، ”نقطہ“، ”عاریت“، ”اجارہ“، ”رہن“، ”ضمان“، ”وکالت“ میں دیکھ جائے۔

وہم: امانت بمعنی ۱۔ ف:

۳۔ اس معنی کے لحاظ سے امانت کے حاکم اپنے مقامات کے لحاظ سے الگ الگ ہیں، اجمالی طور پر ان کی تشخیص یوں ہے:

الف۔ بیع امانت جیسے مرابحہ۔ مرابحہ کو بیع امانت مانا جاتا ہے، اس لئے کہ یہ درجہ کی قیمت کے بارے میں نزاحت کرنے والے کی خبر پر موقوفہ رقوم لئے بغیر بھروسہ کرتا ہے، لہذا اس کو خیانت اور شہت سے پاک رکھنا واجب ہے، کیونکہ ان سب سے احتیاط رکھنا حتی الامکان ضروری ہے، فرماں باری ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْبُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْبُوا أَمْوَالَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ“^(۳) (اے ایمان، اہل خیانت نہ رہو، اللہ اور رسول کی طرف سے اپنی امانتوں میں

(۱) البدائع ۱/۲۱۸، المہذب ۱/۲۹۹، لا حوذی ۳/۲۹۹، نجفی لائبریری ۲۷۷/۲۷۸

الادب ۲/۳۹۷

(۲) التیسرے جہاں شرح اعلیٰ لہذا ۲/۲۵۹، طبع مکتبہ دارالحدیث ۸۵/۳

(۳) سورۃ انفال ۷۷

خیانت پر دور "خالیکہ تم جانتے ہو"، "فرمان ہوئی ہے": "لیس منا من عشنا" (جس سے ہم کفریب دیا وہ ہم میں سے نہیں)۔

لہذا بیع مرخصہ میں خیانت ظاہر ہونے پر فی الجملہ یہ امر کو اختیار ہوگا، اگرچہ ہے تو خرید و فرود سماں لے، ہر چاہے اس کو وہیں نہ رہے، ایک قول ہے کہ اصل رس لہاں پر ہونے والے اضافے پر ہر کسی تناسب سے نفع میں سے ساٹھ کر کے خرید و فروخت کے معاملہ کو نافذ کر دے (۲)۔ اس میں بہت کچھ تفصیل ہے، جس پر "بیع" "مرخصہ" "تولیہ" "ستر سال" میں، دیکھا جائے۔

ب۔ اس شخص میں امانت کا ہونا شرط ہے جس کو کوئی ملامت اور دوسرے کے مال کی دیکھ رکھنے کا حق ہو جیسے وصی، اور نگران، متف، چنانچہ فقہاء نے بھی "امانت" متف کی شرط لگائی ہے، اور یہ کہ اس کی خیانت ظاہر ہونے پر اس کو معزول کر دیا جائے گا، یا بعض حالات میں اس کے ساتھ ایک دوسرے امین کو رکھ دیا جائے گا، یہ بیانی جمعہ حکم ہے، اسی طرح جس کے پاس کوئی عمومی ولایت ہو جیسے قاضی، اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی اصل یہ ہے کہ ایسے معاملات میں امانت کا اعتبار ہے (۳) فقہاء کے یہاں اس میں تفصیل ہے (دیکھئے: تفسیر، وصی)۔

ج۔ جس کے حکام پر کوئی حکم مرتب ہو جیسے کوادہ نقب، نے کو د میں عدالت کی شرط لگائی ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "واشہلوا ذوی عذلی منکم" (۱) (اور اپنے میں سے وہ عدلیہ شخصوں کو ہاتھ دھو)۔ نیز اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "ای حواء کم فاسق بئافیو" (۲) (اگر کوئی فاسق آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تم تحقیق کر لیا کرو)، اللہ تعالیٰ نے فاسق کی خبر میں توقف کرنے کا حکم دیا ہے "وہی ایک خبر ہے لہذا فاسق کی کوئی قبول نہ سنا، واجب ہے، "رفقا، نے خیانت کو فسق قرار دیا ہے (۳)۔ ان کا استدلال اس فرمان ہوئی سے ہے: "لا تعوز شہادۃ حائس ولا خانۃ" (۴) (خیانت دار مرد و عورت کی گواہی جائز نہیں)۔

د۔ امانت کے ذریعہ مٹاؤ: جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ جس نے اللہ کو اسم سے منسوب کر کے امانت کی قسم کھائی اور کہا: "واعادۃ اللہ لا فعلن مکنا" تو اس کو یقین مانا جائے گا، اور کفارہ واجب ہوگا۔

رہا لفظ ہلال سے منسوب کئے بغیر تہا لفظ امانت کی قسم کھانا تو اس میں قسم کھانے والے کی نیت، یکمبی جائے گی، اگر وہ امانت سے اللہ کی صفت مراد لیتا ہے تو امانت کے ذریعہ مٹاؤ یقین ہوگا، اور اگر اس نے امانت سے وہ امانت مراد لی ہے جو اس فرمان باری میں موجود

(۱) حدیث: "لیس منا من عشنا۔" اسکی روایت مسلمان نے من الاطاب میں کی ہے "من عشنا فلیس منا" (جس نے فریب دیا وہ میری جماعت سے نہیں) اور یوراد اور ابن ماجہ نے اس کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً ان الفاظ میں کی ہے "لیس منا من عشنا" (وہ ہم میں سے نہیں جس نے فریب دیا) (صحیح مسلم ۹۹/۱ طبع عیسیٰ الحلی، حوالہ موجود ۲۸/۱ طبع لندن سنن ابن ماجہ ۳۹/۱ طبع عیسیٰ الحلی)۔

(۲) البدیع ۵/۲۲۳، المعنی ۳۰۳، ۴۰۸، الدوسقی ۱۶۳/۳، المہذب ۲۹۷، ۳۹۵۔

(۳) فقہی و روایات ۲/۵۰۳، ۵۰۴، المہذب ۴۰۸، ۴۰۹، البدایہ ۲۵۸/۳، ۱۹۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، طبع ۱۳۸۸ھ۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۔

(۲) سورۃ عورت ۶۔

(۳) المعنی ۱۶۵/۱، المہذب ۲۵۲، ۲۵۳، بیروت، طبع ۱۳۸۸ھ۔

(۴) حدیث: "لا تعوز شہادۃ حائس ولا خانۃ" اسکی روایت ابو ہریرہ اور ابن ماجہ نے کی ہے حافظ بیہقی نے سنن ابن ماجہ کی سند کے متعلق کہا ہے اس کی سند میں حاج بن اوطاۃ ہے وہ متذکرین گنا تھا، اس نے اس کو صحیح سے روایت کیا ہے حافظ ابن حجر نے ابو داؤد کی روایت نقل کرنے کے بعد کہا ہے اس کی سند قوی ہے (حوالہ موجود ۳۳۵/۳ طبع لہذا سنن ابن ماجہ ۲۲/۲ طبع عیسیٰ الحلی، بیروت، طبع ۱۹۸۸ھ، طبع شرکت اشاعت الحدیث اتحاد جامع الاصول ۱۹۰/۱)۔

امانت ۳، امثال

امثال

نکسے: "حالت"

ہے: "إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالجِبَالِ" (۱) (ہم نے (یہ) امانت آسمان اور زمین اور پہاڑوں پر
ٹھکانے کی)۔ جیسی وہ حکام جن کا اللہ تعالیٰ نے بندوں کو پابند بنایا ہے تو
یہ یقین نہیں۔ ہر اس کے ذریعہ قسم کھانا جاری ہوگا (۲)۔ اس لئے کہ یہ
غیر اللہ کی قسم ہے، اس کے لئے اس حدیث سے استدلال یا کیا
ہے: "مَنْ حَنَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا" (۳) (جو امانت کی قسم
کھائے وہ ہم میں سے نہیں)۔

بحث کے مقامات:

۴۔ امانت کا ذکر بہت سے فقہی ابواب میں آتا ہے، مثلاً: حج،
وکالت، شریعت، مصاریف، وصیت، عاریت، احارہ، رهن، وقف،
وصیت، بیان، شہادت اور قضا۔ دہائی طور پر اس کے تذکرہ کی
طرف اشارہ ضرور چکا ہے۔

یہ امانت کا ذکر حصص کے باب میں اس کیفیت سے آتا ہے
کہ یہ خاص اور خاصہ میں شرط ہے، اسی طرح باب ائ میں عورت
کے سر سے متعلق معتبر ہامون رنقا، (ساتھی) کے بارے میں ہر
باب اھسام میں رکعت بلال کی خبر ہے، اے کے متعلق اس کا ذکر
آتا ہے۔



(۱) سورۃ احزاب ۷۲

(۲) ابن ماجہ ۳۷۷ طبع اولہ الموطأ ۱۳۱ طبع دوم المعروف المصنف
۱۸/۵۳۷ طبع جلیل ۱۶۴۳۔

(۳) حدیث: "مَنْ حَنَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا" کی روایت احمد و ابو داؤد نے
حضرت بریدہ سے مرفوعاً کی ہے اس پر منذری نے نکوت اھترار کیا ہے تحقیق
جامع لا اصول عبدالقادر داناؤط نے کہا ہے اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد بن
حبیب ۵/۳۵۲ طبع المکتبۃ، جون المکتبۃ ۲۷۸ طبع المکتبۃ جامع لا اصول فی
الحادیث المرفوعہ، ۱۶۵۶)۔

انتشاط

تعریف:

۱- انتشاط لغت میں: بال کی زنیل ہے ^(۱)۔ زنیل: بال میں گھسی کرنا، اس کو صاف کرنا اور اس کو سنوارنا ہے ^(۲)۔
فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی کی طرح ہی ہے۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- مرد کے سر اور واڑھی کے بال، اور عورت کے سر کے بال میں گھسی کرنا مستحب ہے ^(۳)، اس کی دلیل یہ روایت ہے: ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجلس فی المسجد فیدخل رجل ثائر الرأس واللحية، فلنار إليه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اخرج، کانه یبصر اصلاح شعر راسه ولحيته، ففعل الرجل ثم رجع، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لیس هذا خیرا من ان یاتی أحدکم ثائر الرأس، کانه شیطان“ ^(۴)

(۱) لسان العرب الجیط (مخط)

(۲) مصباح ”رجل موط“، التبیان لابن الکثیر ”موط“۔

(۳) من جامع بین ۲۶ طبع بول بلاق، المواقف الدواہی ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱

اختتام ۲-۱

رنا حرام ہے، گو کہ اس کے ساتھ خوشبو نہ ہو، ان مقام کی تفصیل فقہاء ”حد فائیں“ در کرتے ہیں^(۱) (لاحظہ ہو مجموعہ ج ۴، ص ۸۷، فقرہ ۴)۔

اختتام

تحریر:

۱۔ اثبات لغت میں: اشعاع کا مصدر ہے۔ نہ جاتا ہے؛ اشعاع میں
الاشعاع: فلاں شخص کام سے باز رہا۔ اور اشعاع بقوم معنی پٹی قوم سے
اس کفر و کفریت اور عزت ملی اور اس پر قابو نہ پایا (۱)۔
اصطلاح میں اثبات ہے، قلوب معافی سے نکل گئیں۔

اجمان حکم:

۲- حرام کام سے بارر بننا جب ہے، جیسے زنا کاری، شراب نوشی سے بارر بننا، اور عیس، بائبل عورت کا مازتہ اس کو چھوئے، مسجد میں جاے سے بارر بننا۔

واجب ہے بار رہنا حرام ہے، جیسے غیر مفقود ملک کا مال نہ رہا ہو اور حج سے بار رہنا، اور جیسے دینی و دنیوی کا فائدہ الی چیز میں کفر و کفر کرنے سے بار رہنا، اور ملائکت کے قریب شخص کو پہننے سے اس شخص کا بار رہنا جو اس کو بچانے پر تھا، رہو۔

مندوب سے بار رہنا مکروہ ہوتا ہے، جیسے قدرت کے باوجود مرہٹوں کا حاج کرنے سے بار رہنا۔

مرد سے بار بار تباہی بھرا ہے، جیسے سگریٹ نوشی سے ہمارے

(۱) من طبعی ۱۹۵۸ء، ۲۵۸ طبع بلاق، اشرح الصغیر ۱۹۸۰ء،
۲۳ طبع اعراف القلیبی ۱۹۸۲ء، ۹۴، ۱۰۳، ۱۰۹، ۱۹۶، بعضی
۱/۱۳۳، ۵۰۹، ۳۰۸، ۲/۲۳، ۵۷، ۵۷، ۱۸۳

[illegible]

امتحان ۱-۲

رہنما لوگوں کے نزدیک جو نگریت نوشی کو مکرہ کہتے ہیں اور جس کو
حکمی و فتنہ کا مدیہ ہو اس کے لئے تمنا کا منصب قبول کرنے سے
باز رہنا۔

امتحان

تعریف:

۱- امتحان (مہن) سے باب ابدال کے عرب پر ہے: یعنی
دوسرے کی خدمت کرا، اور ”امتنہ“ (خدمت لینا) کی حقارت کا
مقابلہ کرا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل لغت فقط (امتحان) کو دو
معانی میں استعمال کرتے ہیں:

اہل: بمعنی ”اہر اف“ (خدمت پیش)۔

وہم: بمعنی ابدال (بے معنی، بے حیثیتی کا معاہدہ کرنا)۔

ابدال: کسی چیز کو بچا کر رکھنا، بلکہ اس کو امتحان کرنا اور کام
میں لانا ہے۔

فما یجی فقط (امتحان) کو انہی دونوں معانی میں مستعمل کرتے
ہیں^(۱)۔

امتحان بمعنی ”اہر اف“ کی تفصیل اصطلاح ”اہر اف“
(ج ۲، ص ۱۳۶) میں دیکھیے۔ اہل میں دوسرے معنی یعنی ابدال
سے متعلقہ احکام و رے جاری ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

استخفاف و استہانت:

۲- امتحان کا معنی بتایا جا چکا ہے، اور سی سے واضح ہو جاتا ہے کہ

(۱) المصباح المہیر لسان العرب، نایع المروءۃ، مادۃ (مہن) و (مدن)، شرف
النایع، ۱۹۶۸ء، ص ۱۲۸، مکتبۃ العصر الحدیثیہ، القاہہ۔



امتحان ۳، امر ۱

متنب، کسی چیز کی استقامت (تغیر سمجھنا) یا، تحصاف (معمولی سمجھنا) سے ملگ ہے۔ کسی چیز کی استقامت اس کی تہتہ و تہین کا نام ہے، جبکہ ”متنب“ میں تہتہ کا مفہوم نہیں ہے^(۱)۔

امر

جمال حکم:

۳۔ بہت سے حالات میں مسلمان سے مطالبہ ہوتا ہے کہ ”مہنتہ“ (یعنی پیشہ و کام و خدمت) کا لباس نہ پہنے جیسے جمعہ، عیدین اور ہاجرت نمازوں کے لئے، اس کی دلیل یہ حدیث پاک ہے: ”ما عسی احدکم لو اشتوی لوبین لیوم الجمعة سوی ثوب مہنتہ“^(۲) (کوئی حرت نہیں کہ آدمی کام کاج کے کپڑے کے علاوہ جمعہ کے دن کے لئے ایک جوڑے خریدے)۔

تفصیل، اصطلاح ”اتراف“ اور ”کہنہ“ میں ہے۔

اسی طرح جس کپڑے میں تصویر ہو اس کا حکم بھی تصویر کے مہمبس (متنزل ہتھیار) ہوئے ”غیر مہمبس“ ہوئے میں الگ الگ ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”تصویر“۔



تحریر:

۱۔ ”امر“ صفت میں، معانی میں آتا ہے:

اہل: بمعنی حال یا شان، اس معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ“^(۱) (اور فرعون کا حکم ذرا بھی درست نہ تھا)، یا بمعنی واقعہ، اور اسی معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَإِذَا كُنَّاؤُا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ“^(۲) (اور جب رسول کے پاس (کسی ایسے) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے تو جب تک آپ سے اجازت نہیں لے لیتے جاتے نہیں)، نیز فرمان باری ہے: ”وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ“^(۳) (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہے)۔

خطیب قرطبی نے ”لایبناح“ میں کہا ہے: یعنی جس کام کا مزہ ہو اس کے متعلق ان سے مشورہ کرو، اس معنی میں اس کی جمع ”امور“ آتی ہے۔

۲۔ طلب فعل۔ اس معنی میں یہ ”نہی“ کی ضد ہے، اس کی جمع ”امہر“ ہے تاکہ انہوں کی جمع میں فرق قائم رہے، جیسا کہ فیوٹی نے کہا ہے^(۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۹۷۔

(۲) سورہ نور ۶۲۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۵۹۔

(۴) لسان العربیہ القاموس المرحوم فی اللغة، المصباح شروح الخلیل: ۱۵۵ (مر)۔

() کشف القناع ۱/ ۶۹، حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۱۸۳، حاشیہ المحمل ۵/ ۱۲۳، مباح کردہ حیاء التراث العربی۔

(۲) حدیث: ”ما علی احدکم“۔ کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸) طبع عینی، کتبہ کی ہے حافظہ میر کی نے کہا ہے اس کی تصدیق ہے۔

اُمر ۲

فقہاء کے یہاں ”امر“ مذکور دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے۔
تاہم اصلیں کا اس کے بعض مسائل میں اختلاف ہے:

اول:

بعض نے کلمہ لفظ ”امر“ دونوں معانی کے درمیان مشترک سمجھا ہے۔ دہروں نے کہا ہے: کہ ”امر“ قول مخصوص یعنی فعل کا مطالبہ کرنے والے کے قول کے معنی میں (استعمال کرنا) حقیقت ہے، اور حال مشابہ کے معنی میں (استعمال کرنا) میں مجاز ہے، ایک قول یہ ہے کہ: یہ دونوں میں مشترک معنی کے لئے منتج یا بیا ہے^(۱)۔

دوم:

طلب فعل کو حقیقت میں ”امر“ نہیں کہتے، بلکہ یہ طلب حتمی امر لازمی طور پر ہوتا ہے۔

اس کے قائلین کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”لو لا ان اشدق علی امتی لأمرنہم بالسواک مع کل و صوء“^(۲) (گر مجھے اپنی امت کے لئے مشقت میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو انہیں ہر قسم کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)، ان لوگوں نے کہا ہے: اگر حتمی طور پر نہ ہوتا تو اس میں کوئی مشقت و دشواری نہیں ہوتی۔ یہ حنفیہ کا قول ہے، باقلانی اور جمہور شافعیہ نے کہا ہے: اس کی شرط نہیں ہے۔ طلب فعل ”امر“ ہے کو کہ حتمی طور پر نہ ہو، بلکہ مندوب، مأمور بہ میں حقیقتاً داخل ہوتا ہے^(۳)۔

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۷-۳۶۹، احمد و حاشیہ علی مختصر ابن طاہر ۱/ ۷۶ طبع لبنان۔

(۲) حدیث: ”لو لا ان اشدق علی امتی“ کی روایت احمد (۲/ ۳۶۰) طبع المکتبہ (۱) کے ہے اس کی تصدیق ہے۔

(۳) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۱۱۱، احمد علی احمد ۲/ ۷۷۔

سوم:

طلب فعل کو حقیقتاً ”امر“ نہیں کہا جاتا بلکہ یہ کہ ”تعا“ کے طور پر ہو، یعنی امر (امر کرنے والا) خود کو مأمور سے اہل ہونے کا اظہار کرے۔ اس میں دعا اور اتناہا (درخواست) سے امتزاج ہے۔ یہ امتزاج یہ ہے اور امتزاج میں سے آمدی کے یہاں شرط ہے، رازی نے ان کو صحیح کہا ہے اور معتزلہ میں ہوا حسین بھری کی یہی رائے ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اپنے سے اہل مرتبہ والے کو حکم دینا عقلاً و کے یہاں مذہباً ہے۔

معتزلہ کے نزدیک ”امر“ میں اہل ہونا واجب ہے، ورنہ دعا و اتناہا ہوگا۔

امام شافعی کے یہ ایک ملو یا متعا، کی شرط میں، یہی شافعیہ کا قول ہے، شرح مختصر میں ہے: یہی برحق ہے^(۱)، اس نے کرمیون کے تعلق بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”ان ھدا لسحر علیہ، یزید ان یخرجکم من ارضکم لھماذا نامزوں“^(۲) (و واقعی یہ شخص برادر جادوگر ہے، چاہتا ہے کہ تمہیں تمہاری سرزمین سے نکل دے، سو بتاؤ اب کیا مشورہ ہے؟)۔

اُمر کے صیغے:

۲- اُمر کے کچھ صریح صیغے ہیں، جو تین ہیں: فعل امر جیسے فرمان باریک: ”قیموا الصلاۃ“^(۳) (نماز قائم کرو)، نیز ”فاسمعوا الی ذکر اللہ“^(۴) (تو چال پڑ، اللہ کی یاد کی طرف)، اسم فعل امر جیسے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۷-۳۶۹، احمد علی احمد مع ۳۶۹۔

(۲) سورہ اعراف ۱۰۹، ۱۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۹۔

”زال“ اور لام سر سے متصل فعل مضارع جیسے ”لینفق دوسعہ“^(۱) (سعت و لے کوثری اپنی سعت کے مطابق کرنا چاہیے)۔

کچھ غیر صریح صیغے ہیں، مثلاً طبعی نے کہا ہے:

الف مثلاً: وہ لفظ جو کسی حکم کو برقرار رکھنے کی خبر دینے کے لئے آئے جیسے: ”وَالْوَلَدَاتُ يَرْضَعْنَ اَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلَيْنَ“^(۲) (اور مائیں اپنے بچوں کو دودھ پلائیں پورے دو سال)۔

ب۔ مثلاً: وہ لفظ جو فعل کی مدح یا اس کے انجام دینے والے کی مدح کے موقع پر آئے جیسے: ”وَمَنْ يُّطْعِمْ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّتِ“^(۳) (اور جو کوئی بھی اللہ اور اس کے رسول کا کھانا مانے گا سے وہ جیسے باغوں میں داخل کرے گا۔)۔

ج۔ مثلاً: وہ امر جس پر مطلوب موقوف ہو، جیسے ”عَلَايَتُمْ الْوَجِبُ لَا يَهْدِيهِ الْوَجِبُ“ کے مسئلہ میں (جس کے بغیر کوئی واجب چیز مکمل نہ ہو تو وہ واجب ہے) جیسے مکمل چہرہ کو دھونے کے لئے سر کے ایک حصہ کو دھونا^(۴)۔

اُمر کے صریح صیغوں کی دلالت:

۳۔ معنی مراو کی تعین کا کوئی قرینہ نہ ہونے کی صورت میں صیغہ (فعل) کی دلالت کے بارے میں اصولیوں کا اختلاف ہے۔
مہر کے نزدیک یہ وجوب میں حقیقت ہے، ابو ہاشم اور بہت سے اصولیوں کے نزدیک مذہب میں حقیقت ہے، یہی امام شافعی کا

ایک قول ہے، اور ایک قول ہے کہ ان دونوں میں مشترک لفظی ہے اور یہ بھی امام شافعی سے مروی ہے، اور ایک قول ہے کہ یہ دونوں میں مشترک معنی کے لئے موقوف ہے جتنی ”اقتضاء“ کے لئے، اور وہ طلب کرنا ہے، خود اقتضاء، تقاضا یا ضروری ہو یا غیر ضروری ہو۔ یہ ابو منصور ہارونی سے مروی ہے، اور یہی شیخ سرقندی طرف منسوب ہے۔

۴۔ نبی و ممانعت کے بعد آنے والا امر، اکثر کے نزدیک باحتیاج کے لئے ہوتا ہے، یہی شافعی و آمدی کا بھی کہنا ہے، جیسے نزمان بویہ: ”كُنْتَ مَهْتَكُم عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ اِلَّا فَرَدَرَدَهَا“^(۱) (میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا، اب تم ان کی زیارت کرو)۔
امام حنفیہ کے نزدیک یہ وجوب کے لئے ہے، یہی ”قاضی“ اور معتزلہ سے مروی ہے، رازی نے اسی کو اختیار کیا ہے، امام الحرمین نے اس میں توقف کیا ہے، ابن ہمام اور شیخ زکریا انساری کے نزدیک مختار یہ ہے کہ ظہر سے پہلے کا حکم لوٹ آئے گا، خواہ باحتیاج ہو یا وجوب^(۲)۔

غیر وجوب کے لئے اُمر کا آنا:

۵۔ صیغہ امر، وجوب کے علاوہ جس سے زائد معانی میں آتا ہے، مثلاً: اتقوا، تمہید۔

اُمر کا تقاضاے تکرار:

۶۔ وہ امر جو مطلقاً فعل کے مطالبہ کے لئے ہوتا ہے، مکرار کا متقاضی نہیں ہوتا، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، لہذا ایک بار فعل کو انجام دینے

(۱) حدیث: ”كُنْتَ مَهْتَكُم“ کی روایت مسلم (۵۶۳) میں ہے، ص ۱۲۳

کی ہے

(۲) شرح مسلم الثبوت ۱/۲۴۲-۲۴۹

(۱) سورۃ طلاق ۱۷

(۲) سورۃ بقرہ ۲۳۳

(۳) سورۃ فتح ۱۷

(۴) المواقف ۳/۱۲۳-۱۵۶

اُمَر ۷-۹

فوراً اشیائے مابین قد مشہد کے لئے ہے۔

سے کوئی عمدہ نہ ہو جائے گا، اور تکرار کا احتمال رکھتا ہے، رازی
ہمدی کے نزدیک بھی مختار ہے۔

تکلم دینے کا حکم دینا:

۸۔ جس نے کسی کو تکلم یا انکار کے کوئی کام کرنے کا اُمر کرے تو
اصولیں کے یہاں مختار یہ ہے کہ یہ اُمرے مامور کے حق میں اُمر
نہیں (یعنی وہ آئی جس کو تکلم کرنے کی ہدایت پہلے کوئی گئی ہے اس
کے لئے اُمر نہیں)، لہذا فرمان نبوی: ”مروا اولادکم بالصلاة
وہم أبناء سبع سنین“ (۲) (سات سال کے لپٹے بچوں کو نماز کا
اُمر کرنا) بچوں کے لئے آپ کی طرف سے ماز کا اُمر نہیں، ماں اُمر
قریب سے معلوم ہوا کہ حج، شمس، محض دت کو پہنچنے والا ہے تو اُمر
کا اُمر کرنا مامور دم کے لئے اُمر ہوگا، ورنہ قبیل سے یہ قلعہ ہے
کہ حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کو ان اشیاء کی کہ عبد اللہ بن عمر نے
اپنی بیوی کو عات تینس میں طلاق دے دی ہے تو آپ نے فرمایا:
”مروا فلیراجعھا“ (۳) (اس کو تکلم، عورت سے رجعت کر لے)۔ اور
اُمر تبلیغ اور پہنچانے کی صراحت کرتے ہوئے کہے: ”قل لعلی
یفعل کذا“ (تلاں سے کہو کہ ایسا کرے) تو اس کا تعلق اس مسئلہ
سے نہیں ہے، کیونکہ یہ دوسرے کے لئے بلا اختلاف اُمر ہے (۴)۔

اُمر کی تکرار:

۹۔ اُمر اُمر نے پہلے حکم پر مامور کے عمل سے قبل، اور حکم دے دیا تو

مستافہ ابو حاق سر مئی نے کہا ہے: یہ پوری مدت عمر کے لئے
لازم ہوتا ہے اُمر من ہو، یہی فقہاء متکلمین کی ایک جماعت کا
مذہب ہے۔

۱۔ اصل اصول کی رے ہے کہ یہ ایک بار کے لئے ہوتا ہے۔
تکرار کا احتمال نہیں رکھتا یہی شامیہ کا قول ہے۔ اس اُمر کی شرط
کی قید ہو جیسے: ”وان کنتم جب لا تطہروا“ (۱) (اُمر اُمر حات
جنابت میں ہو تو) (سار جسم) پاک صاف کر لو یا کسی صفت کی قید ہو،
جیسے: ”الشارق والشارقة لا قصور، ایدینما“ (۲) (اُمر چوری
کرنے والا، اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے ماتحت
الو) تو اس شرط کی صفت کے تکرار ہونے پر تکرار کا قنا خاصا کرتا ہے،
یک قوس ہے، اس میں توقف ہوگا (۳)۔

اُمر کی دہرست فوراً یا تاخیر سے (فعل کے) انجام دینے پر:
۷۔ منہ کے یہاں ”تکلم“ یہ ہے کہ اُمر محض طلب کے لئے ہوتا
ہے، اس میں تاخیر جائز ہے، اسی طرح جلدی کرنا جائز ہے، یہ
ہام مانع دہر کے احباب کی طرف منسوب ہے، براری و رادی
سے ہی کو اختیار کیا ہے۔

یک قول یہ ہے کہ فوراً کرنا واجب ہے، یہ مالکیہ، حنابلہ اور
کرخی کی طرف منسوب ہے، سکا کی اور قاضی نے اسی کو اختیار کیا ہے،
ہام اُمر میں سے اس سلسلہ میں توقف کیا ہے کہ یہ فہر کے لئے ہے یا

(۱) سورہ مائدہ ۶۔

(۲) سورہ مائدہ ۸۔

(۳) مسند ابی حاتم ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲ علی مختصر ابن الحاجب ۲۲، ۳۳، ۳۴

لجوج ۱۹۷، ۲۰۵، ۲۸۰

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰،

میں چھٹنے سے قبل ۱۰ رکعات نماز پڑھنے کے امر کی حدیث پر رائج ہے (۱)۔

ان سابتہ سائل میں، اس سے بھی زیادہ حقائق و تفصیلات ہیں، جن کو اصول فقہ کی کتابوں اور "اصول ضمیر" میں امر کے مباحث میں لکھا جائے۔

اجماعتی فتویٰ احکام:
امر کی تعمیل:

۱۲- اللہ تعالیٰ کے اوامر جو وجوب کے متقاضی ہیں، اس کی تعمیل واجب ہے، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے امر کی تعمیل واجب ہے اور ان دونوں کے علاوہ کی اطاعت غیر معصیت میں کی جائے گی۔ اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "السمع والطاعة عسى المراء المسلم فيما احب وكره، عالم يؤمر بمعصية" (۲) (سنن) اور تعمیل کرنا مسلمان پر واجب ہے، خوئی کے ساتھ ہو یا ماخوئی کے ساتھ، جب تک کہ اس کو نافرمانی نہ ہو جائے، لہذا الدین، حاکم اور اس کے مابین کی اطاعت غیر حرام میں ہوگی (دیکھئے: طاعت)۔

جرائم کا حکم کرنا:

۱۳- جس نے ۱۰۰ کو کسی کے قتل کرنے کا حکم دیا، اس نے قتل کر لیا، تو قصاص قاتل پر ہوگا، اگر پرہیز، اگر قاتل مکلف ہو، ہاں اگر آمر کو مامور پر ولایت و صومیت حاصل ہو یا تعمیل نہ کرنے میں مامور کو اپنی جان کا خطرہ ہو تو ۱۰۰وں پر قصاص واجب ہوگا یا ایک پر،

وہ امر معین طور پر تاکید کے لئے ہے، جیسے "صم هذا ایوم، صم هذا ایوم" (آج رو رو رکھو، آج رو رو رکھو)، یونکہ ایک دس میں وہ رو روے نہیں رکھے جاتے، نہ جیسے "اسفی اسفی" (مجھے پانی پلو مجھے پانی پلو)، یونکہ جس ضرورت سے اس نے پانی مانگا ہے وہ ایک پار پیٹے سے پوری ہو جائے لی، اور اگر مردم تائیس و تاکید دونوں کا محتمل ہو تو ایک قول ہے کہ احتیاجاً تائیس پر محمول کیا جائے گا، اور مطلوب اس کو ۱۰۰ مار رہا ہوگا، اور ایک قول ہے: تاکید پر محمول ہوگا، اس لئے کہ گفتگو میں ایسا اثر سے ہوتا ہے (۳)۔

آمر کے حکم کی تعمیل سے برائی الذمہ ہونا:

۱۰- اگر مامور نے مامور بہ کو مطلوبہ طریقہ پر شہادت دہان کے ساتھ، اگر یہ قاتل برائی الذمہ ہو جائے گا، اگر برائی الذمہ کی تشریح قتال و قتل سے کی جائے۔ اور اگر اس کی تشریح قتل کے ساتھ ہونے سے کی جائے تو بھی مامور بہ کا اس کے طریقہ پر ۱۰۰ کرنا جمہور کے نزدیک قتل کو سہل کر دیتا ہے، اس میں تاخیر عبد الجبار معتزلی کا اختلاف ہے (۴)۔

امر و نہی کا باہمی تضاد:

۱۱- اصولیوں کے نزدیک نئی امر پر رائج ہے، اس لئے کہ "نہی" سے پیدا ہوئے والے مفسدہ کا رالہ، منفعت کی تحصیل سے ہوتی ہے۔ اور کسی وجہ سے وفات کرے، میں نماز سے نہی کی حدیث، مثلاً غروب آفتاب سے کچھ پٹے مسجد میں، خلل ہونے والے کے حق میں، مسجد

(۱) شرح مسلم المصنوع ۲/۲۰۲۔

(۲) حدیث ۳۳۰۰ السمع والطاعة۔ "کی روایت بخاری (۲/۱۳) طبع انتقادی اور مسلم (۱۳۶۹/۳) طبع الکلی نے کی ہے۔

(۱) شرح مسلم المصنوع ۲/۲۰۲۔

(۲) شرح مسلم المصنوع ۲/۲۰۲۔

اس میں اختلاف تفصیل ہے ^(۱) جس کو "آراء"، "قتل"، "قتاس" میں دیکھا جاوے۔
 کر، یا ^(۱)۔ اس میں تفصیل ہے، اور بعض میں اختلاف ہے (دیکھئے:
 "صیغہ"، "عتد"، "رواج")۔

آمر کا ضامن:

۱۳۔ جس نے دوسرے کو کسی کام کا امر یا اور دوسرے نے اس کام کے کرنے میں کچھ تکلف کر دیا تو ضامن تکلف کرنے والے پر ہے۔ امر پڑھیں، اس حکم سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں: مثلاً امر یا، ثناء یا پ ہو، یا سور بچھو یا مجنوب ہو یا امر کے یہاں لازم ہو ^(۲)، اس میں تفصیل ہے، جس کو اصطلاح "ضمان" اور "آراء" میں دیکھا جاوے۔

صیغہ امر کے ساتھ ایجاب یا قبول:

۱۵۔ اگر کہے: "بعضی ہذا الثوب بعشرون" (میں میں یہ کپڑا مجھے بیس روپے فروخت کر دو)، دوسرے نے کہا: اتنے میں فروخت کر دیا، تو بی بی بی، اور صحیح ہے۔ اسی طرح اگر فروخت کرے ۱۰ لے لے کہا: اتنے میں یہ کپڑا مجھ سے خرید لو "اشتر منی ہذا الثوب بكذا" دوسرے نے کہا: اتنے میں میں سے خرید لیا، اس لئے کہ ان دونوں پر ایجاب و قبول کی تعریف صادق آتی ہے۔ اسی طرح نکاح کے بارے میں کسی مرد سے کہا: "زوجنی بكذا" (اپنی بیٹی کی شادی مجھ سے کر دو)، دوسرے نے کہا: میں سے اس کی شادی تم سے کر دی، تو نکاح ہو جائے گا۔ یہ سب تفہام و تمسک وغیرہ کے برخلاف ہے کہ ان دونوں سے عقد نہ ہوگا، جیسا کہ اگر کہے: یا تم مجھے یہ کپڑا اتنے میں فروخت کر دو گے؟ دوسرے نے کہا: میں نے اسے تمہارے لئے فروخت



(۱) من مایہ جن ۲/۳۳، ۳/۳۰، اللہ علیہ شرح الکبیر ۳/۳ طبع عیس
 الجلی، الجمل علی شرح النسخ ۳/۳۰، شرح المنہاج مع حاشیۃ القدوسی
 ۳/۵۲، شرح الحلاق ۳/۸۸ طبع المدینہ، بعضی ۳/۵۱۰، ۵۶۔

بعضی ۲/۵۵۷، ۵۵۸، من مایہ جن ۳/۵۲ جوہر الاکلیل ۳/۲۵۷،
 المرقاۃ فی علی طیل ۱۱/۸۔

۲ من مایہ جن ۳/۲۵ طبع بلاق ۱۲/۱۲۷، بعضی ۳/۲۸ طبع سوم۔

اس کو ہاں میں، اس پر نچاؤ نہ کریں، تو وہ لڑکی اس کے سے جہنم سے رُز اور روک بن جائے گی۔

اگر سمجھ دلی ہو تو اس کو مالی اختیار مستحق ملتا ہے، ورنہ اس کو رواد اور رائے کی آزادی مل جاتی ہے، انی واد سے اس کی جازت کے بغیر اس کی ثانی نہیں کی جاسکتی^(۱)۔

امراۃ

تعریف:

۱۔ امراۃ کا معنی ہے انسان، اس کا مؤنث نام انثیت کے اضافہ کے ساتھ (مرۃ) ہے، کبھی اس کے ساتھ ہمزہ وصل ملا دیتے ہیں تو (امراۃ) ہو جاتا ہے، بمعنی بالغہ عورت^(۱)۔

یہ لغت و اصطلاح میں ہے۔ البتہ بعض ابواب مثلاً ”مورہٹ“ میں یہ لفظ چھوٹے بڑے سب پر صادق آتا ہے۔
جہاں حکم:

۲۔ عورت سے تعلق اکثر احکام دہائی طور پر حسبِ میں تین:

الف۔ عورت کو بحیثیت انسان، اس کا حق ہے کہ اس کے بچپن میں اس کی تعلیم و تربیت کی جائے، اس لئے کہ فرمانِ نبوی ہے: ”من كانت له ابنة فاذبها فاحسن تاديبها، وعلمها فاحسن تعميمها، واوسع عليها من نعم الله التي اوسع عليها، كانت له معة وسترة من النار“^(۲) (جس کے پاس کوئی لڑکی ہو، اس نے اسے اچھا اور سب سے اچھا تعلیم دی، اور اللہ کی نعمتیں جو

ب۔ عورت سے (بحیثیت عورت) اس بات کا مطالبہ ہے کہ وہ اپنی سوانہیت کی علامات کو برقرار رکھے، لہذا وہ عورتوں کی شادیوں میں زحمت کر سکتی ہے، مردوں کی مشابہت اختیار کرنا اس کے لئے حرام ہے۔

اسی طرح عورت سے اس بات کا مطالبہ ہے کہ پردہ میں رہے، اجنبی مردوں سے اختلاط اور ان کے ساتھ خلوت نہ کرے، اسی وجہ سے وہ نماز کے لئے مردوں کی صف سے پیچھے صف میں کھڑی ہوتی ہے^(۳)۔

ج۔ عورت سے (بحیثیت مسلمان) تمام احکام شرعیہ کا مطالبہ ہے، جو اللہ نے اپنے بندوں پر فرض کئے ہیں، البتہ عبادت کے بعض طریقے عورت کے لئے مرد سے الگ ہیں^(۴)۔

۱۔ اس جانب اللہ عورت کو فیض بہل اور ملاقات کے ساتھ خاص کیا گیا ہے، اور اس پر بعض فقہی احکام مرتب ہوتے ہیں، جیسے ن حالات میں بعض عبادات میں تخفیف^(۵)۔

۲۔ چونکہ عورت خلقت اور ذات کے لحاظ سے کمزور ہے، اس

(۱) انسان لغت العرب، القاموس المحیط، العرب (مرا)۔

(۲) تفسیر القرطبی، ۱۸/۱۰، المجموع للحدادی، ۵۰/۵، الاما کر الدینی، ۱۳/۲۔

حدیث: ”من كانت له ابنة فاذبها فاحسن تاديبها وعلمها ...“ کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر (۱۰/۲۳۳) ۱۰۳۳ طبع الوطن العربی میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے، شیخ الحدادی نے مجمع الزوائد (۱۵۸/۸) میں کہا ہے: اس میں غلطی نہیں ہے جو احادیث سے وضع کرنا تھا۔

(۱) اختصار، ۳/۹۰، ۹۱، ۹۶، الفی، ۳/۵۱۳۔

(۲) ابن ماجہ، ۲/۵، تہذیب التہذیب، ۱۲۵، الاما کر الدینی، ۱۳/۲، ۳۰۰۔

۳۰۳، المجموع، ۳/۲۹۶، الفی، ۳/۲۰۰-۲۰۳۔

(۳) الفی، ۱/۵۱۲، اعلام الموقعین، ۲/۴۳۔

(۴) المہذب، ۱/۳۵۔

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر

یہ کاموں کی ذمہ داری نہیں ہوتی جن میں جسمانی یا نفسی مشقت کی ضرورت ہوتی ہے، جیسے عمارت مکتبہ عورت پر فی حملہ جبہ فرض نہیں عورت کی کوئی مرد کی کوئی کی آجھی ہے (۱)۔

• چونکہ شفقت ہر بائی عورت میں مرد سے زیادہ ہے، اس لئے حضانت میں عورت کا حق مرد پر مقدم ہے (۲)۔

ز۔ اصل یہ ہے کہ عورت کا کام اپنے گھر، اپنے شوہر، اور اپنی اولاد کی دیکھ ریکھ کرنا ہے، اسی وجہ سے عورت کا نفقہ اس کے شوہر پر ہوتا ہے کہ عورت مالدار ہو اور مرد عورت پر حاکم ہے۔ فرمان باری ہے: "الرجال قواضیٰ علی النساء بما فضل اللہ بغضہن علی بغضہن وبما انفقوا من أموالہن" (۳) (مرد عورتوں کے ذمہ ور ہیں، اس لئے کہ اللہ نے ان میں سے ایک کو دوسرے پر برتری دی ہے اور اس لئے کہ مردوں نے اپنا مال خرچ کیا ہے)۔

ن۔ مور کی تعمیل مطہر ج "نوشت" میں ہے۔



أمر بالمعروف ونهي عن المنكر

تعریف:

۱۔ امر لغت میں: ایسا کلام ہے جس سے طلب فعل معلوم ہو، یا نہی کا اپنے سے کم مرتبہ آدمی سے کہنا کہ فلاں کام کرو۔

امرت بالمعروف کا معنی ہے: میں نے بھائی اور اچھائی کا حکم دیا۔

ابن اثیر کہتے ہیں: معروف ایک جامع لفظ ہے ہر اس چیز کے لئے جس کا اللہ کی اطاعت و تقرب نیز لوگوں کے ساتھ حسن سلوک ہونا معلوم ہو، وہ اسی طرح تمام نیکیاں جن کو شریعت نے مستحب قرار دیا ہے، اور جن برائیوں سے روکا ہے، ان سے رکنا اور وہ ایسا کام ہو جو لوگوں میں اس مدار سے معروف ہمشیر رہا کہ اگر اس کو دیکھیں تو اس پر نیکو نہ کریں (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں امر بالمعروف: محمد ﷺ اور آپ کے منجانب اللہ لانے ہوئے، یں کی اتباع کا حکم دینا ہے، اور معروف کی اصل یہ ایسا عمل ہے جس کا کمال ایمان کے نزدیک معروف و مرغ ہو، اور اس کو ان کے نزدیک برائہ سمجھا جائے اور نہ اس کے ارتکاب سے نکتہ لی جائے۔

نہی عن المنکر: نہی لغت میں: امر کی ضد ہے، اور اس سے مرد ہے: اپنے سے نیچے والے سے کہنا کہ فلاں کام نہ کرو۔

(۱) التہذیب لابن الاثیر (۲) (عرف)۔

(۱) الفروق تقری ۱/۲، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵۔

(۲) الفروق تقری ۱/۲، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵۔

(۳) سورۃ النساء ۳۴۔

دیکھئے الفرمی ۵/۲، ۱۶۹، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۳۸۳، ابن ماجہ

۱/۲۷۲۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر ۲-۳

مثلاً شراب پینا، گانے بجانے کے آلات توڑنا، سڑکوں کی مرمت، معروف کا حکم کرنا اور اس کو چھوڑنا عام ہو رہا ہو، ورنہ منکر سے روکنا، اور اس کا ارتکاب عام ہو رہا ہو^(۱)۔

حسبہ ایک اسلامی منصب ہے جس کا مقصد اس امور میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا ہے جو ملاقات، تنفیذ اور اہل دیوال وغیرہ (حکام) کے ساتھ خاص نہ ہوں۔

امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے قریب قریب صحیح و ارشاد میں، اصطلاح "ارشاد" میں، انوں کے مابین موازنہ یا پانچا ہے۔

شرعی حکم:

۳- اس پر اہم کا اتفاق ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر مشروع ہے، امام نووی اور ابن حزم نے اس کے واجب ہونے پر اہتمام نقل کیا ہے، قرآنی آیات، احادیث نبویہ اور مسلمانوں کا اہتمام سب کے لحاظ سے یہ اس "صحیح" میں سے ہے جو اصل دین ہے^(۲)۔

فرمان باری ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ آفَةٌ يُلَاحِظُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۳) (ورنہ ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف دیکھ کرے اور ایمانی کا حکم، یا کرے اور بدی سے روک کرے)۔

فرمان نبوی ﷺ ہے: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُكْرًا فَلْيُهَيِّره بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِجَنَابِهِ وَدُكِّهِ"

منکر لغت میں قبیح امر (بدی بات و ہر اقام) ہے۔

اصطلاح میں: منکر یہ قول یا فعل ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو۔

اصطلاح میں نہی عن المنکر: ایسے فعل سے روکنے کا مطالبہ ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو^(۴)۔

زبیدی نے امر بالمعروف کی تعریف یوں کی ہے: جو عقلاً مقبول ہو شریعت اس کو بہتر رکھے، ورنہ پائیدار طبیعت کے موافق ہو، اور نہی عن المنکر یہ قول یا فعل ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو۔

متعلقہ غلط:

حسبہ:

۲- احتساب کا معنی لغت میں: شمار کرنا، گننا وغیرہ ہے، ورنہ اس معنی میں ہے: احتساب لا جرم عند اللہ یعنی ثواب کا طلب کرنا، جیسا کہ حدیث میں ہے: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ"^(۵) (یعنی جس کی کوئی اولاد مر گئی اور اس نے رضائے الہی کی خاطر اس پر صبر کیا)، صاحب المسائل نے کہا ہے: اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ اپنی اس مصیبت کو ن خدا کی آزمائشوں میں شمار کرے جن پر صبر کرنے سے ثواب ملتا ہے۔

شریعت میں حساب ہر مشروع امر کو شامل و حاوی ہے جس کو اللہ کے واسطے کیا جائے مثلاً اذان، اقامت، ورنہ وہی، وغیرہ، ورنہ اس پر سے کہا گیا ہے: احتساب کا یک باب ہے۔

تھانوی سے کہا: احتساب عرف میں یہ امور کے ساتھ خاص ہے

(۱) اہل لغات لکھ جاتی ہیں: المعروف (امر) شرح لا جاء ۳/ ۳۲
(۲) حدیث: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ" کی روایت مسلم (۲۰۲۸) طبع
کھن (نے بن القاطع میں کی ہے: لا یجوز لإحداکین تلاقا من الولد
فاحتسبه فلا دخلت الجنة) (تم میں سے جس کو موت کے تمن بچے مر گئے،
اور رضائے الہی کی خاطر اس پر صبر کیا تو وہ جنت میں جائے گی)۔

(۱) اہل لغات لکھ جاتی ہیں: المعروف (امر) شرح لا جاء ۳/ ۳۲
(۲) حدیث: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ" کی روایت مسلم (۲۰۲۸) طبع
کھن (نے بن القاطع میں کی ہے: لا یجوز لإحداکین تلاقا من الولد
فاحتسبه فلا دخلت الجنة) (تم میں سے جس کو موت کے تمن بچے مر گئے،
اور رضائے الہی کی خاطر اس پر صبر کیا تو وہ جنت میں جائے گی)۔

(۲) شرح التھانوی علی مسلم ۲۲/ ۲۲

(۳) سورہ آل عمران ۱۰۴

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ۴

أصعب الإيمان“ (۱) (تم میں سے جو شخص کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر اتنی طاقت نہ ہو تو روبرو سے نوحے، اگر اتنی بھی طاقت نہ ہو تو دل ہی سے کسی (یعنی دوسرے سے نہ جانے)، یہ سب سے کم درجہ ایمان ہے)۔

امام غزالی نے کہا ہے: أمر بالمعروف ونهي عن المنكر، دین کی اصل و سرسولوں کی رسالت کی اساس و بنیاد ہے۔ اگر اس کے سلاسل کو ختم کر دیا جائے اور اس کے علم و عمل کو نظر انداز کر دیا جائے تو کائنات معطل ہو جائے گا، دین کا چرٹا گل ہو جائے گا، اجتماعی عام ہوگی، ہر بندے ملاک ہو جائے گا (۲)۔

البتہ اس کے اگلے مرحلہ میں اس کے حکم کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ یہ فرض عین ہے یا فرض کفایہ یا نفل؟ یا ہر مورد پہنچی عنہ حکم لے گا یا قاعدہ ”جب مصالح“ و ”معاذ“ کے تابع ہوگا؟ اس سلسلے میں چار مذاہب ہیں:

۱۔ ہذا مذہب: یہ فرض کفایہ ہے، یہی جمہور اہل سنت کا مذہب ہے، اسی کے قائل ائمہ تابعین میں سے ضحاک نیز طبری اور احمد بن حنبل ہیں۔

۲۔ ہذا مذہب: یہ چند مقامات پر فرض عین ہے۔

الف۔ اگر منکر ایسی جگہ پر ہو، جس کو جو آدمی کے ہاں کوئی سر نہ جائے اور وہ اس کو ختم کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔

ب۔ اپنی بیوی و اولاد میں کوئی منکر کام دیکھے یا کسی وجہ میں ی کرتا ہو دیکھے۔

ج۔ ولی حسبہ (منصب احتساب کا ذمہ دار) اس پر فرض عین

ہے، اس لئے کہ وہ اس فرض کی ادائیگی کے لئے مقرر ہے (۱)۔
تیسرا مذہب: أمر بالمعروف ونهي عن المنكر نفل ہے، یہ حسن بھیری اور ابن شبرمہ کا مذہب ہے۔

چوتھا مذہب: تفصیل کا ہے، اس میں تین قول ہیں:
پہلا قول: جس کام کو انجام دینا واجب ہے یا جس کو ترک کرنا واجب ہے، اس میں أمر و نهي واجب ہے، اور جس کو انجام دینا یا جس کو ترک کرنا مستحب ہے، اس کا حکم بھی اسی طرح ہوگا یہ ثانیہ میں ہلال اللہ بن یحییٰ، اور ”رہی“ کے لئے ہے (۲)۔

دوسرا قول: ابو علی ہاشمی (معتزلی) نے أمر بالمعروف ونهي عن المنكر کے مابین فرق کرتے ہوئے کہا ہے: واجب کا أمر کما نزل، واجب ہے، اور نفل کا أمر کرنا نفل ہے، جب تک کہ منکر ایک تفصیل سے ہیں، ہر ایک سے روکنا واجب ہے (۳)۔

تیسرا قول: ابن تیمیہ، ابن قیم اور عزالدین بن عبد السلام کا ہے۔ اس کا بننا ہے کہ منکر سے نہی کا مقصد یہ ہے کہ وہ زائل ہو جائے اور اس کی جگہ اس کی ضد آ جائے، یا اگر کلی طور پر ختم نہ ہو سکے تو اس میں کمی آ جائے یا اسی جیسا منکر اس کی جگہ آ جائے یا اس سے بڑا منکر اس کی جگہ آ جائے، اہل اللہ کو دونوں مشروعت ہیں، تیسرا محل اجتہاد، اور چوتھا حرام ہے (۴)۔

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر کے ارکان:

۴۔ امام غزالی نے احیاء علوم الدین میں اس کے ارکان پر ایک عمدہ بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ أمر بالمعروف ونهي عن المنكر کے

(۱) شرح المنوی علی مسلم ۲/۲۳۲۔

(۲) الرواجع لابن حجر العسقلانی ۲/۱۶۸۔

(۳) شرح الاصول لشمس الرحمن ۲/۱۳۶۔

(۴) الرواجع ۲/۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲۔

(۱) حدیث: ”من رأى منكم منكرا فليغيره“ کی روایت مسلم (۱/۱۹۸ طبع مجلس) سے کی ہے۔

(۲) احیاء علوم الدین ۲/۳۹۱۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر ۴

لاری مکان چار ہیں:

الف۔ آمر (حکم کرنے والا)۔

ب۔ (وہی) جس کے بارے میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

ہو۔

ج۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے افاظ۔

د۔ سامور (وہ شخص جس کو کہا جائے)۔

پھر انہوں نے لکھا ہے کہ ہر رکن کی خاص شرائط ہیں جو درج ذیل

ہیں:

ول: آمر ورس کی شرط:

الف۔ تکلیف: (یعنی عاقل و بالغ ہونا) اس کی شرط لگانے کی

وجہ ظاہر ہے، اس لئے کہ غیر مکلف پر کوئی حکم لازم نہیں ہوتا، اور جو کچھ

مذکور ہے اس سے مراد شرط وجوب ہے، جہاں تک قتل کا ممکن وجاہر

ہوتا ہے اس لئے صرف قتل کافی ہے۔

ب۔ نیت: اس کی شرط کئے کی وجہ ظاہر ہے، اس لئے کہ اس

میں نیت کی ضرورت ہے، لہذا اس کا اہل کوئی ایسا شخص نہیں ہوتا جو

بے نیت ہو، نیت کا منکر اس کا دشمن ہو۔

ج۔ حدالت: اس شرط کے متعلق اختلاف ہے، کچھ لوگ اس کو

معتبر مانتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ قاسق آمر نہیں ہوتا، ان کا

استدلال اس فرماں باری سے ہے: "أَمْرُؤْنَ النَّاسِ بِالْبِرِّ

وَنَفْسُؤْنَ أَنْفُسِهِمْ" (یاقم امرے لوگوں کو نیکی کا حکم، بچے

جو اپنے کو بھول جاتے ہو) نیز "كَبِيرٌ مَقَاتِلُ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا

مَا لَا تَفْعَلُونَ" (اللہ کے نزدیک یہ بات بہت ناراضی لی ہے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۴۳۔

(۲) سورہ صفہ ۳۳۔

دیکھئے الکفر لا کبر فی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر فریقین اللہ بن عبد الرحمن

ایسی بات ہو جو نہ نہیں)، کچھ دوسرے حضرات کہتے ہیں:

امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں تمام معاصی سے پاک دُشمن ہونا

شرط نہیں، ورنہ یہ اجماع کی خلاف ورزی ہوگی، کی وجہ سے

عید بن حذیر نے کہا ہے: "امر بالمعروف ونہی عن المنکر صرف

وہی ہرستا ہے جس میں کوئی برائی نہ ہو تو کوئی بھی کسی چیز کا حکم نہیں

ہرستا۔ امام مالک کے یہاں اس کا اثر تھا تو اس کو یہ بات پسند

آئی۔

اس رائے کے قائلین کا استدلال یہ ہے کہ شرابی راہ خدا میں جہاد

نہ ہرستا ہے، اسی طرح یتیم کا حق مارنے والا بھی، ایسے لوگوں کو اس قسم کے

کاموں سے روکا نہیں گیا، نہ عہد رسالت میں اور نہ اس کے بعد۔

دوم: محل امر بالمعروف ونہی عن المنکر اور اس کی شرائط:

الف۔ سامور: یہ کا شرعاً معروف ہونا، اور نہی عنہ کا شرعاً ممنوع

القول ہونا۔

ب۔ فی الحال موجود ہونا، اس میں اس منکر سے ہٹنا ہے، جس

سے نراقت ہو چکی (یعنی جس کو پہلے بھی کیا گیا) ہو۔

ج۔ منکر بلا تجسس ظاہر ہو، یہ نکتہ جس نے اپنا دروازہ بند کر رکھا

ہو، اس کا تجسس کرنا اور ٹوڈ میں لگنا ناجائز ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے

منع فرمایا ہے، چنانچہ ارشاد ہے: "وَلَا تَجَسَّسُوا" (۱) (دروہ میں

مت گئے رہو)، نیز: "وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا" (۲) (دروہ

گھر میں اس میں ان کے دروازوں سے آؤ)، نیز: "لَا تَدْخُلُوا

بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى

= ابن ابی کریم اللہ شفیق النجاشی الترمذی ۸۶۵ھ ۵۴۳ھ مملوۃ دارالکتب۔

(۱) سورہ حجرات ۱۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۹۔

گر سارے بدن پر بال ہوں تو اس کو "اشعر" کہتے ہیں^(۱)۔

۱۔ ہم: پلذت "رثبوت" کے ساتھ ہو اس صورت میں اس کو نیچے حرام ہے^(۱)۔

مرہق:

۳۔ اگر لڑکا، احتکام کی عمر کے قریب پہنچ گیا ہو بین اس کو احتکام نہ ہو ہو تو اس کو "مرہق" کہتے ہیں، کما جاتا ہے: جاریۃ مواہقہ (قریب الملوغ لڑکی)، اعلام مواہق (قریب الملوغ لڑکا)۔ نیز جاریۃ واهقہ، اعلام واهق بھی کہتے ہیں^(۲)۔

حنفیہ وشافعیہ نے لکھا ہے کہ دین "رثبوت" سے ہو تو "مرد عورت کے حکم میں ہے، کوک شہوت کے پائے جانے میں شک شدہ ہو، اور شہوت کے ساتھ امر کو، کیکنے کی حرمت وناہی بہت بڑے ہے انہوں نے کہا ہے: اس لئے کہ بعض کے نزدیک امر کے فتنہ کا مدیثہ عورت سے بڑھ کر ہے^(۲)۔

مرد سے متعلق اجمالی احکام:

ول: دیکھنا اور خلوت کرنا:

۱۔ ہا امرد کے ساتھ خلوت کرنا تو دیکھنے کی طرح بلکہ اس میں برائی کا اندیشہ زیادہ ہے^(۳) حتیٰ کہ شافعیہ کی رائے ہے کہ امر کی خلوت امرد کے ساتھ حرام ہے، یا مرد کسی امرد کے ساتھ خلوت کرے یہ بھی حرام ہے اگرچہ امر، نبی ہوں، ماں، اور مشکوک جگہ نہ ہو تو حرام نہیں پیچہ بڑک اور راستہ کی مسجد^(۴)۔

۴۔ "مر امر، خوبصورت اور باعث فتنہ نہ ہو تو حنفیہ وشافعیہ نے حرمت کی ہے، اس کا حکم عام مردوں کی طرح ہے^(۳)۔

ہاں اگر اس میں مباحث و حسن ہو، اور باعث فتنہ ہو جس کا ضابطہ یہ ہے کہ دیکھنے والے کی نظر میں خوبصورت ہو کوک کالا ہو، کیونکہ خوبصورتی طبیعتوں کے لحاظ سے الگ الگ ہوتی ہے^(۴) تو اس صورت میں اس کی دو حالتیں ہیں:

۵۔ ہم: امرد سے مصافحہ کرنا:

۵۔ جمہور متابعی کی رائے ہے کہ خوبصورت "مر" کو لذت پہننے کے ارادہ سے چھوا، اور اس سے مصافحہ کرنا حرام ہے، اس سے کہ ان کے نزدیک شہوت سے چھوا دیکھنے کی طرح ہے، بلکہ اس سے زیادہ قوی اور خطرناک ہے^(۵)۔

اس: امر، کا، دیکھنا، خلوت کرنا، اور اس سے تعلق "مر" سے اور لذت حاصل کرے کے ارادہ سے نہ ہوں، اسی کے ساتھ، کیسے والے کے سے فتنہ کا مدیثہ نہ ہو پیچہ۔ کوئی مرد اپنے خوبصورت امر لڑکے یا بیٹی کو، دیکھنے وغائب حالات میں یہ لذت کے لئے نہیں ہوتا، یہ جمہور کے نزدیک مباح ہے، اس میں کوئی ناہی نہیں۔

ابن ماجہ ۳۱۹

(۱) مسند العرب۔

(۲) مسند العرب ۱۰۵ (وہج)۔

(۳) ابن ماجہ ۲۷۳ طبع بولاق، الشروانی مع فتح المجاز ۲۵۳۔

(۴) ابن ماجہ ۲۷۳۔

(۱) ابن ماجہ ۲۷۳-۲۷۴، الشریانی ۶۷، البیہقی ۳۲۳/۳، کشاف القناع ۱۵/۱۶ طبع المیاض۔

(۲) ابن ماجہ ۲۷۳، البیہقی ۳۲۳/۳، فتح المجاز ۱۹۰/۷ طبع دار صادر۔

(۳) ابن ماجہ ۲۷۳، البیہقی ۳۲۳/۳، فتح المجاز ۱۹۰/۷ طبع المیاض، کشاف القناع ۱۵-۱۶۔

(۴) اقلیہ ۵۷/۳۔

(۵) الشریانی ۱۷۷، البیہقی ۳۲۳/۳، اقلیہ ۵۷/۳، فتح المجاز ۱۹۰/۷، ابن تیمیہ ۲۲۳ طبع المیاض، کشاف القناع ۱۵/۱۶۔

نُرد ۶-۸

دل اور اعضاء و جوارح صحیح کام میں رہیں اور کوشیدگی و دب اختیار کرنے پر آمادہ نہ رہے، اور اس کے ساتھ بے تکلف ہونے سے پرہیز کرے^(۱)۔

اصل یہ ہے کہ برکت کی چیز ناجائز ہے یہ تکلف کے وسیع کا سد باب کرنا واجب ہے اور اس کے باعث عمل کوئی مصلحت نہ ہو^(۲)۔

خفیہ کی رائے ہے کہ نرد کو چھوٹا اور اس سے مصالحت کرنا مکروہ ہے^(۱)۔

سوم: نرد کے چھوٹے سے وضو کا ٹوٹنا:

۶- مالکیہ کی رائے، اور امام احمد کا ایک قول ہے کہ خوبصورت نرد کو شہوت کے ساتھ چھوٹے سے وضو ٹوٹ جائے گا^(۲)۔ ثانیہ کی رائے، امام احمد کا یہ قول ہے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا^(۳)۔

چہرہ: نرد کی مامت:

۷- جمہور فقہاء، (حنفی، مالکیہ، حنبلیہ) کی رائے ہے کہ خوبصورت مرد کے پیچھے نہ رکر دے، اس لئے کہ وہ بخل فتنہ ہے^(۴)۔ اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کی صراحت نہیں ملی۔

پنجم: نرد کے ساتھ معاملات اور اس کا علاج کرنے میں قابل لی ظامور:

۸- غیر محرم خوبصورت نرد کے ساتھ معاملہ کرنے میں عمومی علماء پر قدرے احتیاط ہونی چاہئے^(۵) کہ کوکب ابن کی تعلیم دنا واجب کا قیاس ہے۔ اس لئے کہ اس میں آفات ہیں۔

نرد کے ساتھ تعلیم وغیرہ کے معاملات کی ضرورت پڑنے پر بقدر ضرورت پر کثافت سے بچنا چاہئے، بشرطیکہ ان کے ساتھ تعامل میں



(۱) ابن ماجہ ص ۳۸۸۔

(۲) جوہر لکھنؤ ص ۲۰ طبع دار المعرفۃ قاوی ابن تیمیہ ص ۲۲۳۔

(۳) تحفۃ الکناج ص ۲۹ طبع دار المعرفۃ قاوی ابن تیمیہ ص ۲۲۳۔

(۴) ابن ماجہ ص ۳۷۸ طبع بوقا حنفیہ اشروانی ص ۲/۲۵۳، صحیح الخروص ص ۲۷۸ طبع المنار۔

(۵) بغیر ص ۳۲۳-۳۲۵ کتاب الفتاویٰ ص ۱۱۶۔

(۱) فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۵۰/۲۵۱، لکھنؤ ص ۲۲۳۔

(۲) اقلیہ ص ۲۹۶/۲۹۷، ابن ماجہ ص ۲۵۰/۲۵۱، الہدایہ ص ۲۵۰/۲۵۱۔

امساک ۱-۴

لفظ اس کے ساتھ خاص ہے جس کو اس نے اپنے سے خود مر محبوب
کر لے، کہا جاتا ہے: "احبست الشيء": سبب تم کی چیز کو اپ
نے خاص و بندہ کر لے۔^(۱)

فقہاء کے یہاں احتباس کا اطلاق "عورت کا خود کو شوہر کے حوالہ
کرنے" پر ہوتا ہے، جیسا کہ وہ کہتے ہیں: نفقہ احتباس کا عوض
ہے۔^(۲) اسی طرح احتباس یا حبس کا اطلاق وقف پر کرتے ہیں، اس
لئے کہ اس میں تصرف کرنے سے ممانعت ہوتی ہے، اس طرح
"احتباس" "امساک" سے خاص ہے۔

اجتماعی حکم:

یہ بحث مضمومات کے لحاظ سے مساک کا حکم ملگ ملگ ہے،
بیسے مرد، شکار، طلاق، رقتاس۔

اہل: امساک صید:

۳- امساک صید کا اطلاق شکار کرنے پر اور شکار کو چھوڑنے کے
بجائے اپنے قبضہ میں رکھنے پر ہوتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ
فحش کے شکار کا امساک، اگر حالت احرام میں ہو یا حد و حرم کے
اندر ہو تو حرام ہے۔ اسی طرح شکار کو بتانا، اس کی طرف اشارہ کرنا،
اس کو مارنے میں مدد کرنا حرام ہے، جیسا کہ اصطلاح "احرام" میں
مع تفصیل مذکور ہے۔

۴- درندہ جانوروں اور پرندوں کے ذریعہ شکار کرنا جائز ہے جیسے کتا،
تیندہ، بارہنہ، شکاری جانور میں شرط ہے کہ وہ شکار کو اپنے
مالک کے لئے پکڑے اور وہ سدھایا ہوا ہو۔

شکار کو اپنے مالک کے لئے پکڑنا، جمہور کے نزدیک کتے کے

(۱) لسان العربیۃ مادہ (حس)۔

(۲) الہدایۃ للفرغنیانی و بیہدایۃ النبی ۳۲۱۔

امساک

تعریف:

۱- لغت میں: مساک کا ایک معنی ہے: پکڑنا۔ کہا جاتا ہے:
"امسکتہ بیدی امساکا": میں نے اس کو اپنے ہاتھ سے پکڑ لیا،
اس کا ایک معنی رکنا بھی ہے، کہا جاتا ہے: "امسکت عن الامر":
میں اس کام سے رک گیا۔^(۱)

فقہاء بھی اس لفظ کو انہی دو معانی میں مختلف مقامات پر استعمال
کرتے ہیں، اس لئے کہ جرائم میں امساک سے ان کی مراد ہاتھ
سے پکڑنا ہے، اگر کسی نے دوسرے کو پکڑ لیا اور تیسرے نے اس کو قتل
کر دیا تو تیسرے کے ر: یک پکڑے، لے کو تیسرا قتل یا حاکم کا،
گر قتل کرنے کے لئے پکڑا ہو، دوسرے اثر کے یہاں اس کو قتل نہیں
کیا جائے گا جیسا کہ آرہ ہے، اور روزه میں امساک سے من فی
مراتہ روزه تو رے: الی چیزوں سے رکنا اور کھانے، پینے اور صحبت کرنے
سے پرہیز کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے۔^(۲)

متعلقہ الفاظ:

احتباس:

۲- احتباس لغت میں: چلنے پھرنے کی آزادی سے روکنا ہے، اور یہ

(۱) المصباح البیہر، لسان العربیۃ مادہ (مسک)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲/۸۰، الموطا ج ۱/۳۱۳، طحاویۃ السنن ج ۳/۲۲۵،

نہایت لمخارج ۳۷۳۔

۱۔ مساک ۷-۸

الحکمہ الی المباشر“ (اگر کسی فعل کا مرتکب اور اس کا سبب بنے وہاں دونوں ہوں) حکم کی نسبت مرتکب کی طرف ہوگی)۔

اسی طرح اگر پکڑنا قتل کے ارادہ سے ہو کہ اگر وہ اس کو نہ پکڑتا تو قاتل کے قاتل میں نہ آتا، اور پکڑنے والے کو طم تھا کہ مجرم اس کو قتل کرنا چاہتا ہے۔ اور اس نے قتل نہ کیا تو خفیہ شافیہ کی رائے ہے کہ پکڑنے والے سے قصاص نہیں لیا جائے گا اس سے کہ مرتکب کو سبب بننے والے پر مقدم رکھا جاتا ہے^(۱)۔

امام مالک کا قول اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ پکڑنے والے سے قصاص لیا جائے گا، کیونکہ وہ سبب بنا ہے، اسی طرح قاتل سے قصاص لیا جائے گا کہ وہ قتل کا مرتکب ہے، کیونکہ اگر وہ اس کو نہ پکڑتا تو قاتل اس کو قتل نہ کرتا تھا، اس کے پکڑنے کے سبب وہ اس کے قتل پر قاتل بن رہا، لہذا لہذا ”دونوں شریک ہوں گے“^(۲)۔

امام احمد سے مروی ہے کہ جس نے کسی کو پکڑ لیا تاکہ اس کا پیچھا کرنے والا اس کو قتل کر دے تو پکڑنے والے کو موت تک قید میں رکھا جائے گا، اس لئے کہ اس نے مقتول کو موت تک پکڑے رکھا^(۳)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”قصاص“ میں ہے۔

چہارم: طلاق میں مساک:

۸- مساک، طلاق رجعی میں جمہور (خفیہ، حجابہ اور قوی صبح کے مطابق شافیہ) کے نزدیک رجعت کا ایک صیغہ ہے، لہذا: ”مسکک“ یا ”امسکک“ (میں نے تم کو روک لیا) کہنے سے رجعت صحیح ہو جائے گی، نیت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ

کے دس میں زل ہو گیا مثلاً بچہ بالغ ہو گیا یا مجنون ہوش میں آ گیا یا کافر مسلمان ہو گیا یا مریض تندرست ہو گیا یا مسافر مقيم ہو گیا، یا جنس و نفاس والی عورت پاک ہو گئی، تو مالکیہ اور اسی طرح شافیہ کے یہاں (قول صبح کے مطابق) اور حنابلہ کے یہاں ایک روایت کے مطابق) اس سب پر بقیہ مساک و سبب نہیں۔

بعض نے مہینہ کے احرام میں ان سب کے لئے مساک کے مستحب ہونے کی صراحت کی ہے^(۱)۔

جب کہ خفیہ، شافیہ (قول ثانی میں) اور حنابلہ نے (ایک روایت میں) صراحت کی ہے کہ ان سب پر بقیہ دن مساک واجب ہے جیسا کہ اگر دن میں رمضان کا چاند دیکھنے کی کوئی مل جائے تو حکم ہے^(۲)۔

فقہاء کے یہاں ”شک کے دن“ کے روزہ میں اختلاف و تفصیل ہے، البتہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ شک کے دن مفطرات سے تنی ویر تک مساک مندوب ہے جس میں عادتاً ثبوت ہوتا ہے، یہ اس لئے تاکہ حقیقت حال کا علم ہو جائے^(۳)۔

ن مسائل کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”سیام“ دیکھی جائے۔

سوم: قصاص میں مساک:

۷- اگر کسی نے کسی کو پکڑ لیا، اور اس نے اس کو قتل کر دیا تو بد اختلاف قاتل کو قصاص میں قتل لیا جائے گا، رہا پکڑے ملاؤ اور اس کو طم نہ رہا ہو کہ یہ مجرم اس کو قتل کرنا چاہتا تھا تو اس پر بالاتفاق قصاص نہیں، اس سے کہ یہ شخص سبب بنا ہے قتل کرے والا قاتل ہے، ورنہ فقہانی قائلہ ہے: ”اذا اجمع المباشر والمتسبب بصف

(۱) البحر الرائق ۵/۳۳۵، نہایۃ المحتاج ۷/۳۳۳۔

(۲) اشرح کلید الدرر ۳/۳۳۵، انہی ۸/۷۷۷، ۷/۷۷۷۔

(۳) انہی ۸/۷۷۷۔

(۱) ۷/۷۷۷۔

(۲) انہی ۸/۷۷۷، اشرح کلید الدرر ۵/۷۷۷، نہایۃ المحتاج ۳/۷۷۷، انہی ۳/۷۷۷۔

(۳) انہی ۸/۷۷۷، جوہر واکیل ۱/۳۶۱، نہایۃ المحتاج ۳/۷۷۷۔

امساک ۹، امضاء

حکم نذرہ کی رجعت نرے پھر اس کو پنے پس رکھے یہاں تک کہ پاک ہو جائے پھر حیض آنے پھر پاک ہو جائے۔
جب رجعت نرے تو عام فقہاء کے نزدیک اس کو پنے پس وقت تک رہنے دینا واجب ہے جب تک کہ حیض سے پاک نہ ہو جائے اور اس کو دوسرا حیض آنے تک پنے پس رہنے دینا مستحب ہے^(۱)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”رجعت“ میں ہے۔

امضاء

دیکھئے: ”اجارۃ“۔



قرآن کریم میں وارد ہے: ”فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ“^(۱)
(تو) اب یا تو) نہیں عزت کے ساتھ روکے رکھو) اور اس سے رجعت مری جائے^(۲)۔
مالکیہ اور دوسرے قول میں شامعہ نے کہا ہے کہ اگر اس نے کہا: ”امسکھما“ (میں نے اس کو روک لیا) تو نیت کی شرط کے ساتھ رجعت کرنے والا ہوگا^(۳)۔

عمد پکڑ پنے و روک پنے سے اثبات کے ساتھ ہو تو خبیہ کے نزدیک رجعت کرنے والا ہو جائے گا۔ امام احمد سے ایک روایت یہی ہے کسی طرح مالکیہ کے نزدیک امساک کے ساتھ نیت ہو تو یہی حکم ہے۔

شامعہ نے کہا: رجعت کی فعل مثلاً دہلی اور دواچی دہلی سے نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ طلاق کی وجہ سے وہ حرام ہو چکی ہے۔ رجعت کا مقصد حال ہونا ہے کہ حرام کے ریزہ رجعت حاصل نہ ہوگی۔

ماہر شہوت پکڑنا تو تمام فقہاء کے یہاں رجعت نہیں^(۴)۔

۹۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ حالت حیض میں طلاق دینا طلاق برمت ہے، تاہم اگر اس حال میں طلاق دی جائے تو طلاق پڑ جاتی ہے، اور اس صورت میں جمہور کے نزدیک اس سے رجعت کر لینا مستحب ہے۔ امام مالک نے کہا ہے کہ رجعت پر مجبور یا جائے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے: ”مروہ فلیراجعہا ثم لیمسکھا حتی تطهر ثم تحيض ثم تطهر“^(۵) (اس کو

(۱) سورۃ بقرہ ۲۳۱۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۳۰، الطحاوی ص ۴۸، ابی داؤد ص ۸۳۔

(۳) اہمادی ص ۴، مشرح اصیر ص ۱۰۱۔

(۴) البدیع ص ۹۰، مشرح اصیر ص ۱۰۱، الطحاوی ص ۴۸، ابی داؤد ص ۸۳۔

(۵) ”مروہ فلیراجعہا“ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے۔

الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۹ ص ۲۲۵ طبع استغیہ ص ۲۲۲)۔
طبع عینی الخلیفہ۔

(۱) البدیع ص ۹۳، جوہر الاکلیل ص ۳۸، الخیر ص ۳۱، ابی داؤد ص ۸۳۔

املاک

تعریف:

۱- املاک کا معنی ہے: شادی کرنا، عقد نکاح کرنا^(۱)۔

جہن حکم و بحث کے مقامات:

۲- املاک بمعنی عقد نکاح، اس کی ایک خاص اصطلاح ہے جس میں اس کے حکام ذکر کئے جاتے ہیں۔

ولیم براؤن، املاک بمعنی ولیمہ عقد نکاح ہے، یہ شافعیہ حنابلہ کے یہاں سنت ہے^(۲)، اور اس کو قبول کرنا شافعیہ کے نزدیک سنت ہے۔ یہی حنابلہ میں بن قدامہ وغیرہ کا قول ہے^(۳)، بعض حنابلہ نے کہا یہ مباح ہے^(۴)۔

کیا دخول (زنا) کے ساتھ ولیمہ صحیح ہے؟ شافعیہ نے کہا: معتد یہ ہے کہ یہ ایک بار ہے^(۵)۔ ہمیں مالایہ منتخب کے یہاں یہیہ املاک کا حکم نہیں ملتا۔

فقہ و کتاب النکاح کے باب ۱۰۰ میں املاک پر بحث کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح ”ولیمہ“ میں ہے۔

(۱) لسان العرب الجدید (کتاب طہارۃ) المجلد علی المروءۃ ص ۳۳۳ طبع لبنان، بیروت ۱۹۸۳ء، ۲۰۰۸ء طبع معصفتی لجنہ، لجنہ علی التبحر ص ۲۴۰ طبع دارالاجیاء، اتریش، مطالب اولیٰ امی ۵/۲۳۱، کشاف القناع ص ۱۶۵ طبع المریض۔
(۲) لجنہ علی التبحر ص ۲۴۱، مع الشفا فی الفیات شرح المعردات ص ۲۲۷ طبع المکتبۃ المشرقیہ۔

(۳) المجلد ۱ ص ۲۹۵، مع الشفا فی الفیات ص ۲۳۸۔

(۴) مع الشفا فی الفیات ص ۲۳۸۔

(۵) دحل ص ۲۷۰۔

ام

تعریف:

۱- ”ام الشيء“ کا معنی لغت میں: کسی چیز کی اصل ہے، اور ”ام“ کا معنی ماں ہے، جمع ”امہات“ اور ”امات“ بنتی ہے، عین ”امہات“ کا استعمال انسانوں کے لئے اور ”امات“ کا استعمال جانوروں کے لئے زیادہ ہوتا ہے^(۱)۔

فقہاء کہتے ہیں: جس عورت نے انس کو ختم کیا ہے وہ اس کی حقیقی ماں ہے، اور جس نے اس کو ختم کیا ہے وہ اس کی حقیقی ماں ہے، چھٹی ”عقد“ (ایمانی) کو کہہ کر اس کی نسل کی ہو، باپ کی ماں اور ماں کی ماں^(۲)۔

جس عورت نے انسان کو دودھ پلایا، جتنا نہیں ہے وہ اس کی رضاعی ماں ہے^(۳)۔

اجمالی حکم:

فقہ اسلامی میں ”ام“ کے خاص احکام ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے:

والدین کے ساتھ حسن سلوک:

۲- مسلمان پر فرض ہے کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک کرے گو کہ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: بارہ (۱۰)۔

(۲) معنی النکاح ص ۱۷۲ طبع معصفتی لجنہ، لجنہ علی التبحر ص ۲۴۰ طبع المریض۔

(۳) لجنہ علی التبحر ص ۲۴۰۔

وہ فاسق یا فاجر ہوں، اور اللہ کی مافرمائی سے بہت ترس، ان کی اصاحت و جب ہے، اگر وہ فاجر ہوں تو دنیا میں ان کے ساتھ اچھی طرح رہے، بس کفر و اللہ کی مافرمائی میں س کا کہنا نہ مانے۔ فرمان باری ہے: "وَقُلْصِي رَيْنَكَ الْاُغْبِيذُوا بِالْاِيْمَةِ وَيَا لُو الدِّيْنِ اِيْحْسَانًا" (۱) (اور تیرے پروردگار نے حکم دے رکھا ہے کہ بجز انی (ایک رب) کے دوسری کی پرستش نہ کرنا)۔ ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک رکھنا (نیز فرمایا: "وَن جَاهِدْكَ عَلٰی اَنْ تَشْرَكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُصْعِمُهُمَا وَصَاحِبِيْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا" (۲) (اور اگر وہ دونوں تجھ پر اس کا زور دے اس کو تو میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں، تو تم س کا کہنا نہ ماننا، ورنہ میں س کے ساتھ تو بی سے بہتے حاکم)۔

حسن سلوک میں ماں باپ پر مقدم ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ اُمُّهُ وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ وَفَصَدَّهُ فِیْ عَامِيْنٍ" (۳) (میرے انسان کو تاکید کی اس کے ماں باپ سے متعلق، اس کی ماں نے تکلیف پر تکلیف اٹھائے اس سے پیٹ میں رکھا، ورنہ دوسری میں اس کا دودھ چھوٹا ہے) نیز اس لئے کہ حدیث ہے: "اِنَّ الْبِيْئَةَ جَاءَهَا رَجُلٌ لَّقَا لَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مِنْ اَحَقِّ بِحَسَنِ مَّصْحَابَتِيْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ" قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ" قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ" قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ" قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ" قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ" (۴) (ایک شخص نے خدمت نبوی میں حاضری دی اور عرض

(۱) سورۃ اسراء ۲۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۵۵۔

(۳) سورۃ بقرہ ۱۳۰۔

(۴) حدیث: "اَنَّهُ جَاءَ رَجُلٌ اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ لَقَا لَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مِنْ اَحَقِّ بِحَسَنِ مَّصْحَابَتِيْ؟" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۰۱) طبع مستقر کے حضرت امیر مومنین کی ہے۔

نیز: یا رسول اللہ! میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ حق و رکوں ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تیری ماں، پوچھ: پھر کون؟ فرمایا: تیری ماں، پوچھا: پھر کون؟ فرمایا: تیری ماں، پوچھ: پھر کون؟ فرمایا: تیری باپ۔ حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کون سا کام سب سے افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "الصَّلَاةُ لِاَوَّلِ وَآخِرِهَا، وَبِرَ الْوَالِدَيْنِ" (۱) (اہل وقت پر ماز پڑھنا اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنا)۔

ماں کا حرام ہونا:

۳- ملازمت کسی ماں سے نکاح کا حرام ہے اگرچہ وہ بیک ماں (یعنی بی بی دانی وغیرہ) ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "حُرْمَتُ عَلَیْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ" (۲) (تمہارے اوپر حرام کی گئی ہیں تمہاری ماں)۔

رضائی ماں کا بھی یہی حکم ہے، فرمان باری ہے: "وَاُمَّهَاتُكُمْ اَلْمَتٰی اَوْ صَعِبُكُمْ" (۳) (تمہاری دودھانی یا جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہے)۔

ماں کو دیکھنا اور اس کے ساتھ سفر کرنا:

۴- اس پر ملاء کا اتفاق ہے کہ ماں کو دیکھنا جائز ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مکمل جو دیا ہے؟ (بدن کے کن حصوں کا دیکھنا جائز ہے) (یعنی کی رائے ہے کہ ماں کے سر، چہرہ، سینہ، پنڈلی، ورنہ نون

(۱) حدیث حضرت ابن مسعود کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۹۲) طبع مستقر کے ہے۔

(۲) سورۃ نساء ۲۳۔

(۳) سورۃ نساء ۲۳، دیکھئے: المغنی ۱/۱۵۵، بیرونی المجہد ۲/۲۲۲ طبع مصنفی المجلس، مفتی الکتاب ۲/۱۷۲۔

باز وہ بھجا جا رہا ہے، لہذا پیچھا نہ کرنا اور ان کو بھٹانا جائز ہوگا۔

مالکیہ میں اس سے پہلے چاروں راہنما کو بھٹانا جائز ہے، سید، پیچھا، چھٹی اور پینڈلی کو بھٹانا جائز ہے۔ ان کے ساتھ ساتھ ہندو۔

حناہ کا قول معتمد مالکیہ کی طرح ہے۔ البتہ حناہ نے حرم کی پینڈلی کو بھٹانا جائز قرار دیا ہے، شافعیہ اور حناہ میں "قاضی" کی رائے ہے کہ حرم کی ماف اور گھسنے کے درمیانی حصہ کا بھٹانا حرام و بروقی کا وہ بھٹانا جائز ہے۔

فقہ، ان کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ مختلف مذہب کے لحاظ سے، کھینے کے تعلق پیچھا یہ شہوت کے ساتھ نہ کھینے کے ساتھ مشروط ہے، لیکن اگر شہوت کے ساتھ ہو تو حرام ہے۔

ماں اپنے لڑکے کے ساتھ سفر کر سکتی ہے، اس لئے کہ لڑکا اس کے لئے سب سے بڑا حرم ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر أن تسافر مسيرة یوم وليلة لیس معها حرمة" (۱) (جو عورت اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر یمن رکھتی ہو اس کے لئے ایک دن و رات کا سفر کرنا درست نہیں جب کہ اس کے ساتھ کوئی حرم رشتہ دار نہ ہو)۔

نفسہ:

۵۔ بن احمد رائے کہ ہے: "بن مالکین کے پاس کوئی ماں یا باپ مال نہیں لے کے لئے نفقہ واجب ہونے پر علماء کا اجماع ہے، خواہ

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۲۳۵، ابوداؤد ج ۱ ص ۲۳۲، الترمذی ج ۱ ص ۲۱۳، معنی المحتاج ج ۱ ص ۲۹۹، نہیہ المحتاج ج ۱ ص ۱۸۳، انصاری ج ۱ ص ۵۵۳-۵۵۴، الاصاب ج ۱ ص ۲۰۰-۲۰۱

حدیث: "لا یحل لامرأة"۔ "کی روایت بخاری کے ہے الفاظ بخاری کے ہیں، اور مسلم میں روایت حضرت ابوہریرہؓ سے مروی آئی ہے (فتح الباری ج ۱ ص ۵۶۶ طبع مکتبہ المدینہ، طبع ۱۴۰۷ھ طبع ۲۰۱۷ء)۔

وہ یں مسلمان ہوں یا کافر، خود کو ملاؤ گا ہو یا بڑی، اس سے کہ فرمان باری ہے: "وصاحبہما فی الدنیا معروفاً" (۲) (وردی میں ان کے ساتھ خود ہی سے رکے جانا) نیز فرمان باری ہے: "ان اطیب ما باکل الرجل من کسبه، وولہ من کسبه" (۳) (دی کاسب سے عمدہ کھانا اپنی ماں سے ہے، اور اولاد اپنی ماں سے ہے)۔ تفصیل کے لئے دیکھیے: اصطلاح "نفقہ"۔

حضانہ:

۶۔ مسلمان ماں کے لئے بالاتفاق حضانہ ثابت ہے، اگر کوئی مانع نہ ہو، بلکہ دوسرے سے یہ اولیٰ ہے، یہی حکم قدرے اختلاف و تفسیر کے ساتھ کتابیہ ماں کا ہے، اور ماں پر حضانہ واجب ہو جاتی ہے اگر می ممکن ہو جائے یعنی جب کوئی اور نہ ملے (۳)۔ تفصیل کے لئے دیکھیے: اصطلاح "حضانہ"۔

میراث:

۷۔ میراث میں ماں کے تین حالات ہیں:

(۱) سورہ لقمان ص ۵۸

(۲) معنی المحتاج ج ۱ ص ۲۳۶-۲۳۷، الخواکیر الدوئی ج ۱ ص ۵۱۲، مجمع لا مہر ج ۱ ص ۲۹۵، نیل المآب ج ۱ ص ۲۹۸

حدیث: "ابن ماجہ"۔ "کی روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد و ترمذی، احمد سے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ترمذی نے کہا ہے حدیث حسن ہے، تھقل جامع الاصول ج ۱ ص ۵۷۱، طے نے کہا ہے حدیث حسن ہے۔

(نسخہ) حوزی ج ۱ ص ۵۹۲، معنی المحتاج ج ۱ ص ۵۹۲، الخواکیر الدوئی ج ۱ ص ۵۱۲، طے نے کہا ہے حدیث حسن ہے، تھقل جامع الاصول ج ۱ ص ۵۷۱، طے نے کہا ہے حدیث حسن ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۳۳-۲۳۴، الخواکیر الدوئی ج ۱ ص ۵۱۲-۵۱۳، معنی المحتاج ج ۱ ص ۲۹۵، نیل المآب ج ۱ ص ۲۹۸، طے نے کہا ہے حدیث حسن ہے، تھقل جامع الاصول ج ۱ ص ۵۷۱، طے نے کہا ہے حدیث حسن ہے۔

(وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں)۔

والایت:

۹۔ جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ ماں کو بچہ کے مال پر ولایت حاصل نہیں ہے، اس لئے کہ ولایت کا ثبوت شرع سے ہوتا ہے، لہذا ماں کے لئے ثابت نہیں جیسے ولایت نکاح اس کے لئے نہیں ہے، ہاں اس کو بھی بنانا جائز ہے، اور اس صورت میں بھی کے سبب وہ "وصیہ بن جائے گی۔"

ثانیہ کی (خلاف اصح) ایک رائے، اور اس کو نابہ میں سے کاخی "ارشاد فقہی" ابن بن تیمیہ نے یک قوں کی نصیحت سے ذکر کیا ہے یہ ہے کہ باپ "اور" کے بعد ماں کے سے ولایت ہے، اس لئے کہ بیٹے کے حق میں مورثا و شفیق ہوتی ہے۔

اسی طرح ماں کے لئے نکاح میں جمہور کے ایک ولایت حاصل نہیں، اس لئے کہ عورت خود بنایا، مگرے کا نکاح کرنے کی مالک نہیں، یہ نکتہ ماں ہی ہے: لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها^(۱) (عورت، عورت کی شادی نہ کرے، اور

ان حرے حدیث کے مختلف طرق نقل کرے کے بعد کہا ہے ان میں سے کوئی سند کلام سے خالی نہیں، البتہ مجموعی طور پر اس کا تقاضا ہے کہ حدیث کی اصل ثابت ہے بلکہ امام میں امام ثانی کا میلان اس طرف ہے کہ یہ سخن متواتر ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے ہم نے ابی خزیمہ اور جن قریبی و غیر قریبی ملا و بخاری کے اقوال میں یاد ہیں ان کو پایا کہ ان کے یہاں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال میں "لا وصیة لولاء" (وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں)۔

(سنن ترمذی ۳۳۳۳ طبع احیاء سنن ابی داؤد ۳۸۳۳ طبع عزت عید عباسی فتح الباری ۵/۲۷۲ طبع استقبر۔)

(۱) حدیث: لا تزوج المرأة المرأة۔ کی روایت ابن ماجہ اور دارقطنی سے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے اس کی اسناد میں جلیل بن حسن صحابی ہے جس پر عبد بن نے کلام کرتے ہوئے جھوٹا کہا ہے و ہر سائے اس کی

دل بن فرض کے طور پر سندس (چھٹے حصہ) کا استحقاق: یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی فرغ وارث ہو یا وہ بیوی، لیکن کسی جہت سے ہوں۔

دوم بن فرض کے طور پر سارے ترک کے تہانی کا استحقاق: یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی بھی فرغ وارث نہ ہو، اور، دیا نہ وہ بھائی بہن نہ ہوں (بلکہ صرف ایک ہو)۔

سوم: بقیہ ترک کے تہانی کا استحقاق: یہ مسلوں میں ہے:

الف۔ ورثاء میں شوہر، ماں، باپ ہوں تو ماں کے لئے شوہر کا مقررہ حصہ لگ کرنے کے بعد باقی ماندہ ترک میں سے تہانی ہے، جو یہاں چھٹے حصے کے برابر ہے۔

ب۔ ورثاء میں بیوی، ماں باپ ہوں تو ماں کے لئے بیوی کا مقررہ حصہ لگ کرنے کے بعد باقی ماندہ ترک کا تہانی حصہ ہے، اور یہ یہاں چوتھائی کے برابر ہے۔

فقہاء بن دونوں مسلوں کو "غراوین" یا "عمرتیں" کہتے ہیں، اس لئے کہ حضرت عمر نے ان دونوں کے بارے میں یہی فیصلہ فرمایا تھا^(۲)۔

وضیعت:

۸۔ رشتہ داروں کے سے وصیت میں "لم یکن" اور "لا" داخل نہیں ہوتے، اس سے کہ یہ حال میں وارث ہوتے ہیں، محبوب نہیں ہوتے، اور فرماں ہوئی ہے: "لا وصیة لوارث"^(۲)۔

(۱) السراج ۱۷۷ طبع لکھنؤ، المیزان ۳۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع صحیح۔

(۲) اسباب فی شرح الکتاب ۳۰۷ شرح البیہقی فی قرب المساک ۵۹۴، منهاج الطالبین ۱۱ طبع مصطفیٰ جلیلی۔

حدیث: "لا وصیة لوارث"۔ کی روایت ترمذی اور ابو داؤد سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں کی ہے ترمذی نے کہا ہے حدیث حسن صحیح ہے

عورت خود اپنی شادی نہ کرے۔

امام ابو حنیفہ، مازہ و حسن کے نزدیک ہر بھی امام ابو یوسف سے ظاہر روایت ہے، غصب نہ ہونے پر نکاح میں ماں کی ولایت جاری ہے^(۱)۔

ماں پر حد و رعزیر نافذ نہ رہتا:

۱۰- ماں پر حد و رعزیر نافذ نہیں ہونے پر اس نے اپنے بیٹے کے بل سے چوری کی^(۲)، اسی طرح اپنے بیٹے پر جاری کا اہرام نکالے تو اس پر حد قذف کی جاری نہ ہوئی، مالکیہ کے یہاں رائج قول کے خلاف یک قول ہے کہ حد جاری ہوگی^(۳)، اسی طرح ولایت حقوق کی خاطر والدین پر رعزیر نہیں ہوگی^(۴)۔

قصاص:

۱۱- مقتول کا قصاص اس کے اصول مثلاً ماں سے نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یقاد الوالد بولده"^(۵) (والد سے ولادت کا قصاص نہیں لیا جائے گا)۔ نتیجہ

= توثیق کی ہے لہٰذا لے کہا ہے یہ سناد حسن ہے (سنن ابن ماجہ ۱۰۶/۱ طبع عینی النسخ، سنن المدائنی ۱۲۷ طبع دار الفکر، ادواء اہل بیت ۲۳۸/۱)۔

(۱) ابن ماجہ ۳۱۲/۲ طبع مولد الاقویار ۹۰ طبع دار المعرفۃ طبع ۱۴۱۱ھ طبع مستطیع، نہایت لکھنؤ ۱۳۶۳ھ۔

(۲) الامید فی حل المسائل ۱۸۹ھ، الباب ۳۳، الشرح المستعبر للدرر ۱۶۹۳ھ کشف الخدوئہ ص ۳۷۳ طبع استیعاب۔

(۳) المدسوقی ۳۷۲ھ الشرح المستعبر للدرر ۱۶۷۷ھ مفتی لکھنؤ ۱۵۶۱ھ۔

(۴) مفتی لکھنؤ ۱۹۱ھ۔

(۵) حدیث: "لا یقاد الوالد بولده" کی روایت ترمذی نے کی ہے الفہر اس حدیث کے پیرو اور ابن ماجہ نے حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے۔ اس کی ایک اور سند امام احمد کے یہاں ہے اور ایک تیسری سند دارقطنی و بیہقی میں احمد سے دیا دیکھتے ہیں ابن حجر نے کہا ہے بیہقی نے اس کی سند صحیح کہا

اصول کا بھی یہی حکم ہے، نیز اس لئے کہ اصل فرات کی زندگی کا سبب

ہے۔ لہٰذا محال ہے کہ فرات کی خاطر اصل کو قتل کیا جائے۔

مالکیہ کی یہی رائے ہے جو جمہور علماء کی ہے، البتہ اگر اصل نے فرات کی جان نکالنے کا ارادہ کیا ہو مثلاً فرات کی گردن ٹکڑ کر کے اڑا دیا اس کو تائید نہ کرے تو قصاص ہے^(۱)۔

ماں کے حق میں اولاد کی گواہی اور اس کے برعکس:

۱۲- الف- جمہور علماء کے یہاں ان میں سے کسی کی دوسرے کے حق میں گواہی مقبول نہیں، یہ شریع جس شخص، شخص، ابو حنیفہ، مالک، ثمانی، ایک روایت کے مطابق احمد کا قول ہے، یہی مذہب سنی، ابو حنیفہ اور اصحاب رائے کا ہے۔

امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ لڑکے کی گواہی، اپنی اصل کے حق میں مقبول ہے، لیکن اس کے برعکس نہیں، حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے کہ ان میں سے ہر ایک کی دوسرے کے حق میں گواہی مقبول ہے^(۲)، یہ شریع سے بھی مروی ہے اور یہی عمر بن عبدالعزیز،

= ہے اس لئے اس کے دولت تھے ہیں۔ اس کو ترمذی و ابن ماجہ سے دوسری اسناد سے بھی نقل کیا ہے عبدالحق نے کہا ہے یہ ساری احادیث معتبر ہیں، ان میں سے کوئی بھی صحیح نہیں۔ امام ثمانی نے کہا مجھے کئی بل علم جن سے میری ملاقات ہے ان کا یہ قول یاد ہے کہ والد کو ولادت کی وجہ سے قتل نہیں کیا جائے گا، میں بھی اس کا قائل ہوں۔

بیہقی نے کہا ہے اس حدیث کے طریق منقطع ہیں، امام ثمانی نے اس کی تائید میں کہا کہ کئی بل علم اس کے قائل ہیں۔

(تحفۃ لا حوزی ۱۵۶۱ھ شائع کردہ مکتبۃ الشیخ سنن ابن ماجہ ۸۸/۲ طبع عینی النسخ، سنن المدائنی ۱۲۷ طبع دار الفکر، ادواء اہل بیت ۲۳۸/۱ حیدرآباد، المکتبۃ الشریعہ ۱۶۱۱ھ طبع مرکز المباحات الحدیثیہ لکھنؤ)۔

(۱) تبیین الحقائق ۱۰۵۱ھ، المدسوقی ۳۷۲ھ، الشرح المستعبر للدرر ۱۶۷۷ھ۔

(۲) حدیث: "لا یقاد الوالد بولده" کی روایت ترمذی نے کی ہے الفہر اس حدیث کے پیرو اور ابن ماجہ نے حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے۔ اس کی ایک اور سند امام احمد کے یہاں ہے اور ایک تیسری سند دارقطنی و بیہقی میں احمد سے دیا دیکھتے ہیں ابن حجر نے کہا ہے بیہقی نے اس کی سند صحیح کہا

(۳) حدیث: "لا یقاد الوالد بولده" کی روایت ترمذی نے کی ہے الفہر اس حدیث کے پیرو اور ابن ماجہ نے حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے۔ اس کی ایک اور سند امام احمد کے یہاں ہے اور ایک تیسری سند دارقطنی و بیہقی میں احمد سے دیا دیکھتے ہیں ابن حجر نے کہا ہے بیہقی نے اس کی سند صحیح کہا

(تمبار۔ اللہ یں زدو یتیں اس نے کہا: ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: جاؤ انہیں میں جہانم)۔

ماں کا اپنی ادا دکوسر زینش کرتا:

۱۴- ماپ و ماں کے لئے جائز ہے کہ بچہ و رنجشوں کو بے خدق سے ماز بخشنے کے لئے اور ان کی اصلاح کے سے ماریں۔

تفصیل کے لئے دیکھیے: اصطلاح ”تقریر“۔

اوشو رہزنی، وو، سچ و رہن مندر کا قول ہے۔

ب۔ یعنی روناؤں (صلوات) میں سے ایک کی وجہ سے
کے خلاف کوئی تو قائل قیام ہے، یہ عام اہل علم کا قول ہے، اس لئے
کہ اس میں تمت کا موقع نہیں، شامیہ نے صراحت کی ہے کہ وہی
اس صورت میں قائل قبول ہوئی جبکہ ہشامی نے یہود راہر، ہشامی یہود
قائل قبول نہیں ہوئی۔^(۱)

”تفصیل کے لئے کہنے سے پہلے“

جہد کے لئے ہاں کا اپنے بچے کو اجازت دینا:

۱۳- اگر جہد و فرائض کفایہ ہے تو "کے کے لئے اپنے والدین کی جازت کے بغیر اس کے لئے بخشنا جائز نہیں ہے۔ اگر والدین مسلمان ہوں، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ ایک شخص سے حضور ﷺ سے جہد کی جازت مانگی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: "اِجْعِیْ وَالِدَاکَ" قال: نعم، قال: لِمَیْہِمَا لِحَاجَہٗ" (۲)

= نقل کیا ہے مجھ کو شہادۃ الوالد لوامنہ والولد لوالمفہ والأخ
لأخيه إذا كانوا عديلاً، لم يقل الله حيي قال، "ممن نوضون من
بنهذه" إلا أن يكون والدًا أو ولدًا أو أخاً" (والدی کی گواہی اور
کے لئے اور اولاد کی والد کے لئے اور بھائی کی بھائی کے لئے درست ہے مگر
وہ مردوں (عادل) ہوں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ممسی نوضون میں
بنهذه کے ساتھ یہ نہیں فرمایا والد یا والدہ بلکہ بن یا بنت نہیں ہونا چاہئے۔
(مصنف عبد الرزاق ۸/۳۴۳-۳۴۴ ص ۳۲۳ فتح کردہ مجلس طبری)

() جمع لائبریری، الباب سوم، شرح المستدرک، ج ۲۵، ص ۴۳۶،
لام سوم، فیہ الحجاج، ج ۸، ص ۴۸، وھو علی بن ابی حمزہ، ص ۴۳۶، اخی
- ۹۲ -

(۲) درستی فی شرح السنہ کی پہلی شمع جمع الاضداد، ۳۰، شرح السنہ علی قرب
الساہک ۲/۳، مفتی الکناج ۲/۳۱۷-۲۱۸، کشف اللجج دلت بر ۲۰۱۔
حدیث: "أُحِبُّ وَاللَّامِ" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ
بن عمرؓ کی حدیث (فتح الباری ۱/۱۳۰ طبع انتقادی، صحیح مسلم ۲/۵۵۷ طبع
عینی مجلس)



(۱) متنی که درج شده در جدول ۱-۱۰

اُم اُرا مل ۱-۲

آخوں بہنوں کے لئے ہوں گے ہر ایک کو ایک ایک سہم ملے گا،
فقہاء اس مسئلہ کی تفصیل میراث کے باب میں باب عوں میں کرتے
ہیں^(۱)۔

اُم اُرا مل

تعریف:

۱- اُم کا معنی لغت میں: ماں ہے۔ اُرا مل: اُرا ملہ کی جمع ہے۔ وہ
عورت جس کا شوہر مر گیا ہو (یعنی بیوہ)^(۱)، اہل علم فرانس کے
یہاں اُم اُرا مل کا مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جن کے الگ الگ
نام ہیں۔ یہ وہ صورت مسئلہ ہے جس میں ورثاء: دو جہدہ، تین
بیویاں، چار ماں شریک نہیں، آنٹھ حقیقی یا باپ شریک نہیں
ہوں^(۲)۔ اس کو "اُم المرقن" بھی کہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے
سارے ورثاء عورتیں ہیں۔ اور اس کو مترد کے عدد کی طرف نسبت
کرتے ہوئے "سبعہ مترد" بھی کہتے ہیں^(۳)، یہ نکتہ داس کے
سہام کی تحدید ہے۔



مسئلہ میں حصوں کی وضاحت:

۲- اصل مسئلہ: مرد سے ہوگا (جس کا غول مترد آئے گا)۔ بیویاں جہدہ
کے سے چھ حصہ ہوگا یعنی ۱۷ میں سے ۱۰۰، ایک کو ایک ایک سہم
ملے گا اور بیویوں کے سے چوتھائی حصہ یعنی ۱۷ میں سے تین ہوگا،
ایک کے سے ایک حصہ، دس شریک بہنوں کے لئے تہائی یعنی مترد
میں سے چار ہوگا، ہر ایک کو ایک حصہ، اور تہائی یعنی آنٹھ سے

(۱) سہام مرتبہ: دار اُم اُرا مل، دہلی۔

(۲) شرح متن المرحومہ ص ۳۴۳ طبقات الفقہاء ۱۶۷۷۔

(۳) طبقات الفقہاء ۱۶۷۷۔

(۱) طبقات الفقہاء ۱۶۷۷۔

ام دماغ

تعریف:

۱- ام دماغ کا معنی لغت میں: کھڑی ہے، ایک قول ہے: دماغ کے ہر ایک ورک کھال (جھلی) (۱)۔
فقہاء کے نزدیک دجھلی جو مدی کے نیچے دماغ کے ہر پر ہوتی ہے، اس کو "ام رس" اور شیطہ دماغ (دماغ کی تھیلی) بھی کہتے ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- سر کا رخم جو دماغ تک پہنچ جائے، مین دماغ کو نہ پہنچے اس کو "امہ" اور "ما مومہ" کہتے ہیں، اس میں فقہاء کے نزدیک تہائی دیت واجب ہے، قساص میں (۳)، مین اس ماجہ میں حضرت عباس بن عبدالمطلب کی رہیت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا قود فی المامومۃ ولا الجانۃ ولا المسقلۃ" (۴) (ما مومہ،

(۱) سہل عرب الجید رذخ۔

(۲) اظہار ۳/۳ طبع معطفی نجفی، اہشی ۷/۷ طبع المریاضۃ الخطیوی علی مرآۃ الفقہ ص ۶۸ سہل فتح کردہ دہلویان۔

(۳) مہدیہ کتاب ۷/۵۵۷ سہل اہشی ۸/۷۸ سہل فتح کردہ دہلویان۔

(۴) حدیث: "لا قود فی المامومۃ" کی روایت ابن ماجہ نے حضرت عباس بن عبدالمطلب سے مروی ہے، حنفیہ بصری نے اس روایت میں کہا ہے اس کی اسناد میں رشید بن سعید مصری کہ اس کا صحیح اسناد ہے جس کو ایک جوہر سے صحیفہ کہا ہے اس کے متعلق امام احمد کا کلام مختلف ہے ایک

جائزہ (ہیت کے اندر تک پہنچنے، طے زخم) اور مسقلہ (ہڈی توڑ کر گوشت سے باہر نکلنے، طے زخم) میں قساص نہیں)۔ مفتی میں ہے: مارے ظلم کے مطابق اصل ظلم میں سے کسی کے دیکھ اس میں قساص نہیں، ماں حضرت ابن زبیر کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے "ما مومہ" میں قساص دلایا تو لوگوں نے اس پر تکیہ کیا، اور کہا کہ ابن زبیر سے قبل اس میں قساص لیتے ہم نے کسی کے بارے میں نہیں سنا (۱)۔

۳- اگر سر کا رخم دماغ پہنچے تو اس کو "امہ" کہتے ہیں (۲)، اس میں فقہاء کی چند آراء ہیں مثلاً: اس میں وہی واجب ہے جو "امہ" میں واجب ہے، مگر یہ کچھ نہیں (۳)، ایک قول ہے: اس میں "امہ" کی دیت کے ساتھ ساتھ حکم کے فیصلہ کا اضافہ ہوگا (۴)، ایک قول ہے: اس میں وہی واجب ہے جو جان جانے پر واجب ہے، اس لئے کہ اس کے بعد فاساں اور رد و مین ریت (۵)۔

فقہاء اس کی تفصیل کتاب ہیماوت (جان سے کم کے قساص، نیز اطراف جسم (اعضاء) مانع کے قساص) میں کرتے ہیں۔

۴- اس کے علاوہ دماغ دماغ تک کسی چیز کے پہنچنے کے جب ردہ نوئے کے متعلق بھی بحث کرتے ہیں، کچھ حضرات ام دماغ تک کسی چیز کے پہنچنے پر ردہ کے بتلان کے قائل ہیں، اور کچھ لوگ

= مرتبہ انہوں نے اس کی تصدیق کی، اور ایک دیکھ مجھے توقع ہے کہ وہ صالح اللہ ہے (قابل استدلال) ہیں، اسی طرح اس کی سند میں ابوکریم ازہدی ہیں جس کے متعلق مہدی نے ہر سب سے کہا ہے (مفسر بن ماجہ ۸۸۱/۲ طبع نجفی، فیض القدیر ۶/۳۳۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۱) اہشی ۷/۷۵۷ سہل۔

(۲) اہشی ۷/۵۵۷ سہل، کتاب ۷/۵۵۷ سہل، اہشی ۸/۷۸ سہل۔

(۳) مہدیہ کتاب ۷/۵۵۷ سہل، اہشی ۸/۷۸ سہل، حدیث علی الخرقی ۸/۱۔

(۴) ساتھ مراجع۔

(۵) اہشی ۷/۵۵۷ سہل۔

ام فروخ ۱-۲

کہتے ہیں کہ جب تک خود دماغ تک نہ پہنچے روز نہیں ہوتا^(۱)۔
فقہاء اس کی تفصیل کتاب الھیام باب (ما یطر السام) میں
آرتے ہیں۔

ام فروخ

تعریف:

۱- ام کا معنی لغت میں: ماں ہے، ورفروخ "فرخ" کی جمع ہے؛
پردہ کا بچہ (بوزو)، اس کا استعمال کبھی کبھی بچہ نے چھونے پر نور،
نباتات اور درخت وغیرہ کے لئے ہوتا ہے (۲)۔

۲- ام فروخ اصل ملہ اس کے ر ایک میرٹ کے یک مسئلہ کا نام،
عوام ہے جس کی صورت مسئلہ یہ ہے کہ جس کے ورثہ میں شوہر،
ماں، بیٹی یا باپ شریک نہیں دویا زیادہ اولاد ام ہوں، اس کو
"ام فروخ" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں عول والے سہم کٹات
ہے میں، دیا وہ ایک پردہ ہے، اس کے پواں طرف اس کے
پردہ سے بچے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ ام مسئلہ کا لقب ہے جس
کا عول اس آئے۔ اس مسئلہ کو "ملی" بھی کہتے ہیں، کیونکہ یہ وضع
ہے، اس لئے کہ اس کا عول اس کا دوتہائی آتا ہے، اور بچی اس کے
نسی مسئلہ کا زیادہ سے زیادہ عول ہے۔ اس مسئلہ کو "شرعیہ" بھی کہتے
ہیں، کیونکہ قاضی شریعہ کے زمانہ میں تھا۔ یہ۔

روایت ہے کہ شریعہ بصرہ کے قاضی تھے، اسی زمانہ میں یک شخص
نے آفران سے مسئلہ دریافت کیا، انہوں نے اس کو دس سے بتایا،
جیسا کہ رزواہ اس کے بعد ہوساکن کی مفتی سے ملتا تو یہ مسئلہ دریافت
کرنا: ایک شخص بی بی کا انتقال ہوا، اس کی کوئی اولاد بی بی اولاد



(۱) اخطاوی علی مراقی الخلاج ص ۶۸ مروضہ ۳۵۷۲ طبع المکتب
الاسلامی، اسی ۱۰۵۳ھ۔

(۲) لسان العرب لکھنؤ (ام فروخ)۔

مفرد مخ ۳، ام الكتاب ۱

ام الكتاب

تعریف:

۱- ام لفت میں: کسی چیز کی اصل کو کہتے ہیں، ام الكتاب: اصل کتاب ہے۔

اس معنی میں قرآن کریم میں وارو ہے: "مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ" (اس میں محکمات ہیں اور وہی کتاب کا اصل ہے) یعنی اس کی اصل جس سے ہر وقت اشتہار راجع یا جاتا ہے (۱)۔ "فَرِ مَابَارِكِي: بِمَحْوِ الْاَلٰه مَا يَشَاءُ وَيَشِئْ وَعِلْدُهُ اَمُّ الْكُتُبِ" (اللہ جس (کلم) کو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور (جس کو چاہتا ہے) باقی رکھتا ہے اور اصل کتاب اسی کے پاس ہے) میں اس کا اطلاق "لَوْحِ مَحْطُ" پر ہو ہے جس میں علم الہی ہے (۲)۔

ی احادیث آثار میں ام کتاب کا اطلاق سورہ فاتحہ کے سے ہوا ہے، مثلاً فرمان باری ہے: "مَنْ قَرَأَ بِحَمْدِ الْكِتَابِ فَقَدْ اَجْرَاتِ عَشْرَةٍ" (جس نے ام کتاب پڑھ لی اس کے سے دہائی ہوئی)۔

نہیں تو معنی اس کو جو ب تائید اس کو آواز نہ کر ملے گا۔ وہ کہتا ہے: مجھے نہ آواز نہ تہانی، وہ معنی اس سے کہتا اس نے تم کو یہ بتایا ہے؟ وہ جو ب دینا: شروع نے، وہ معنی شروع سے مل کر اس کے تعلق دریافت رہا، شروع اس کو جو ب تاتے تھے۔ اس کے بعد شروع کی بات جب اس شوم سے ہوئی تو اس سے کہتے: سب تم مجھے، کہتے ہو گئے تو میرے ایک ماحول فیصد کو یاد کرتے ہو گئے، اور میں سب تم کو دیکھتا ہوں تو ایک ناخوش کنش یاد آتا ہے جس کا پورا بالکل واضح ہے تم شکوہ شکایت کرتے پھرتے ہو، رشتہ کی چھپاتے ہو (۱)۔

مسند میں طریقہ میرٹ:

۳- شوم کے سے آواز، دینی یا ملانی، ہوں کے سے آواز، تہانی، اس کے سے چند حصہ، اور ملازم کے سے تہانی اس کا مجموعہ اس ہے، اور اس کی اصل چھ سے ہے، یہ جمہور کی رائے کے مطابق ہے (۲)۔ فقہاء اس مسئلہ کی تفصیل کتب فرائض کے باب اہول میں کرتے ہیں۔



(۱) المصباح المہر: مادہ (ام)۔

(۲) تفسیر ابن کثیر و بی اسون آیت سورہ آل عمران (۱)۔

(۳) تفسیر ابن کثیر و القرطبی آیت سورہ بقرہ ۱۲۹۔

(۴) سورہ: "مَنْ قَرَأَ بِحَمْدِ الْكِتَابِ فَقَدْ اَجْرَاتِ عَشْرَةٍ" کی روایت مسلم (۱/۲۹۶/۳۹۶ طبع المکتب) کے کی ہے۔

(۱) ادب المفرد ۱/۱۶۶۔

(۲) ادب المفرد ۱/۱۶۶، البقری علی المرتضیٰ ص ۳۳۳۔

ام ولد، امہات المومنین ۱-۲

نیر نریہ: "من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بآم القرآن فبی
 حجاج" (۱) جس نے نماز میں ام الکتاب نہیں پڑھی اس کی نماز
 ناقص ہے۔ آخری اطلاق کے اعتبار سے ام الکتاب کے احکام کی
 تفصیل "تاتو تر ات" کی اصطلاحات میں ہے۔

امہات المومنین

تعریف:

۱- قتباء کے استعمال سے سمجھ میں آتا ہے کہ "امہات المومنین" سے
 دو عورت مراد لیتے ہیں جس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے عقد
 نکاح کیا اور پہلی کی کوئی اس کے بعد اس کو طلاق دے دی ہو، رنج
 یہی ہے (۱)۔

ام ولد

دیکھئے: "استیعاب"

بناء پر یہ جس عورت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے عقد نکاح
 یا یمن دخول نہیں فرمایا اس کے لئے "ام المومنین" کا لفظ استعمال
 نہیں کریں گے۔

جس عورت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے نکاح کے طور پر نہیں
 بلکہ باندی بنا کر دخول کیا، اس پر بھی ام المومنین کا لفظ نہیں بولیں گے،
 جیسا کہ ماریۃ طیبہ تحریر ہے۔

یہ سورۃ نسا میں اس فرمان باری سے ماخوذ ہے: "وازواجہ
 انہن" (۲) (مآپ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں)۔



امہات المومنین کی تعداد:

۲- جن عورتوں کے ساتھ آپ ﷺ نے عقد نکاح فرمایا، صحبت
 کی (اور یہی امہات المومنین ہیں) بدوہ ہیں، جو بترتیب "صحبت"

(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۱۳ طبع دارالکتب المصریہ، مصر ۱۳۷۵ھ، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳

٤-٣ كمبات الموضمين

سب سے زیادہ

۱۔ اللہ کی پشت پر توکل کرو۔

۲- سوود ہنت رمہ، یک قول ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت

کا شہر کے بعد ال سے صحبت کی ہے۔

۴-۵ شش البرص در قیاسیم۔

۴۔ قصہ پشتِ عمر بن الخطابؓ: یہ

۵- رجب بشت زیمه ملائیه

۶۔ ام سلمہؓ: سند بنت ابی ہریرہؓ من قیغہ قرۃ ہے۔

۷۔ زینب بنت جحشؓ

۸- جوئے پر پشت کا رشتہ ہے

۹- ریسی نہ بہت زید بن عمر قرظیہ۔

۱۰۔ ام حبیبہ، ان کا نام: رطلہ بنت ابو سفیان ہو یہ ہے۔

-صحبہ بہت چمکاؤں، دلچسپ تھا۔

۱۴- میمونہ بنت حارث بن حزن ملالیہ۔

وفات کے وقت رسول اللہ ﷺ کی ۹ ازواج مطہرات تھیں:

۱۳۵۵، ۵ ش، فصله، نام سکر، زینب بنت جحش، نام حیدر، جویہ، صفیہ
۹ زمیونہ۔

حضرت ریحانہ کے متعلق علماء کا اکتاف ہے: ایک قول ہے کہ

کراچ کے ریویژر پولیس رحیم علی نے ان سے صحبت کی تھی، ایک قول ہے

کہ بدی بنا کر آپ ﷺ نے ان سے محبت فرمائی تھی، لیکن ۱۱۔
 قلوب سے ۱۔

’کھبات لکھنئیں کے وئی صفات:

اُمہات المؤمنین کا حسب ذیل صفات کا حال یہاں واجب ہے:

غیور لائبرل لیکن سید انعامی ۱۳۰۰ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع القادی

الف-اسماء:

۳- ارباب المؤمنین میں کوئی بھی تباہ نہ تھیں، سب مسلمہ مومنہ

تھیں۔ مالکیہ و شافعیہ نے لکھا ہے کہ کتابیہ عورت سے شادی کرنا

رسول اللہ ﷺ کے لیے حرام تھا، اس کے آپ ﷺ میں

ہمارے قلعے میں آپ کی کانز مورت کے رحم میں قطعہ رہیں بلکہ اگر

آپ نے یہ بتایا ہے ثانی کی ہوتی تو آپ کے اعزاز میں اس کو

امام بن قسطنطین ہوتی، اس لئے کہ روایت ہے: "مسائل رہی

الارواح الامس كان معي في الجنة لاعطاني" (١) (میں نے

اپنے پروگرام سے درخواست کی، میں ہی عورت سے ٹادی کروں جو

میرے ساتھ دست میں ہو، قند نے پید کا قیوس کر لی۔

پ-آ-ز: ۱۵۰:

۴- ان میں سے کوئی باہری نہ تھیں، سب آزاد عورتیں تھیں، بلکہ

مالکیہ وشافعیہ نے لکھا ہے: رسول اللہ ﷺ کے لئے ہانڈی سے

”وہ مسلمہ، شادی کا حرام تھا، اس لئے کہ باندی سے نکاح کی

اجازت عدم طول (آزادگورت سے شادی کی عدم مہد رت) در خوف

ما کے سب سے حضور ﷺ اول اللہ کر امر سے بہت زیادہ

بے یار ہیں، اس لیے کہ آپ ﷺ بغیر مہر کے نکاح کر سکتے

تھے (جیسا کہ آئے گا)۔ مامونہ الذکر مرثیوں سے بھی پاک و شریف

۳۵۶ = ۳۵۶ حلیۃ العیوی علی الخیر فی ۳۵۶ عکس و جہان و جہان،
و الجہان الطیف و ۵۶ و ۵۶ کے بعد کے صفحات۔

(۱) الخرش علی غلیل ۱۶۱۳، تصویر بیروت، دارم و انحصار انکسار منسوخ

١٤١٣هـ، مؤسسة "سالت ديسي" لا لزوج إلا من كان معي لي الجيدة

فَاعْطِ الْيَتَامَىٰ ۖ اِسْمُكَ فِيْ يَمِيْنِ رُّوْحِى ۚ اِنَّ رُّوْحِىْ لَفِىْ شَيْءٍ مِّنْ ذٰلِكَ ۚ

ابن عباسؓ سند ضعیف کے ساتھ نقل کی ہے جیسا کہ فیض القدیر ملاحظہ ہوں

(۴۷) طبع المکتبۃ التجار بیروت میں ہے۔

امہات المؤمنین ۵

تھے، اس سے کہ اللہ نے آپ ﷺ کی حفاظت فرمائی تھی (۱)۔

ج۔ ہجرت سے گریزند رہا:

۵۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر اس عورت سے ممانعت فرما کر ام یہ تھا جس پر ہجرت واجب تھی، اور اس نے ہجرت نہیں کی، تاکہ وہ مومنہ اور مسلمان ہو (۲)، اس لئے کہ سورہ احزاب میں فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ النَّبِيِّاتِ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَنَعُكَ مَنَّا فَأَنَّ اللَّهَ عَلَيْكَ وَبَنَاتُ عَمَّتِكَ وَبَنَاتُ عَمَّتِكَ وَبَنَاتُ خَالَكَ وَبَنَاتُ خَالَكَ النَّبِيِّاتِ هَاجِرَاتٍ مَعَكَ" (۳)۔ (۱) بیان ہم۔ آپ کے لئے آپ کی (یہ) بیویوں کا حال کی میں جن کو آپ ان کے سے چھپے ہیں، وہ عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نصیب میں دلویا ہے، اور آپ کی چچا کی بیٹیاں، اور آپ کی چچا بیویوں کی بیٹیاں، اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں، اور آپ کی خالادوں کی بیٹیاں، جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی، (۲) نیز ترمذی نے روایت کی ہے اور اس کو حسن ثراویا ہے، اور ابن ابی حاتم نے بروایت عبد اللہ بن عباس نقل کیا ہے: "نہی رسول اللہ عن أصناف النساء، إلا ما كان من المؤمنات المهاجرات" (۴) (رسول اللہ ﷺ کو چند

قسم کی عورتوں سے منع فرمایا یا مان، وہ عورتیں جو مومنہ نہ رہیں، حلال ہیں)، نیز حضرت ام ہانی کی روایت میں ہے: "خطبني رسول الله ﷺ فاعندرت اليه بعدد فعدرسني، فأمرني الله تعالى: "إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ" "إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى "النَّبِيُّ هَاجِرَاتٍ مَعَكَ" قَالَتْ: فَلَمْ أَكُنْ أَحِلَّ لَهُ، لَأَنِّي لَمْ أَهَاجِرْ مَعَهُ، كُنْتُ مِنَ الطَّائِفَةِ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے پیغام نکاح دیا، میں نے عذر پیش کیا، آپ نے عذروں فرمایا، اور فرمان باری (إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ) (النَّبِيُّ هَاجِرَاتٍ مَعَكَ) مازل ہوئی، حضرت ام ہانی کہتی ہیں: میں آپ کے لئے حلال نہ تھی، چونکہ میں نے آپ کے ساتھ ہجرت نہیں کی، میں تو فتح مکہ کے اس قدر قریب تھی کہ لوگوں میں تھی)۔

خبر میں سے امام ابو یوسف نے فرمایا: "تحت ریمہ اس مرکی دلیل نہیں کہ غیر مہاجر عورتیں رسول اللہ ﷺ پر حرام تھیں، اس سے کہ خاص سے رہے کسی چیز کو، نہ کرنا اس کے علاوہ کی غلطی نہیں کرتا" (۲)۔ رسول اللہ ﷺ کے لئے انسانی عورتوں سے شادی کرنا جائز تھا، رسول اللہ ﷺ نے صفیہ و جویریہ سے شادی کی، جو مہاجر نہ تھیں، مسند احمد میں ابو ہریرہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "كَانَتْ الْأَنْصَارُ إِذَا كَانَ لِأَحَدِهِمْ أَيْمٌ لَمْ يَرْجِعْهَا حَتَّى

(۱) شرح الموطأ، ۱/۱۱، الخصائص الفکرية للمصنف، ۲۷۸۔

(۲) الخصائص، ۳/۲۷۷، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورہ احزاب، ۵۰۔

دیکھئے تفسیر ابوری ۳/۲۱، طبع دوم مصنفی لمبائی انگلیس۔

(۴) الخصائص، ۳/۲۷۷، ۲۷۸۔

حدیث ابن عباس: "نہی رسول اللہ ﷺ عن أصناف النساء"۔ کی روایت ترمذی (۳۵۵/۵ طبع انگلیس) نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے، تحقق جامع الاصول عبد القادر انوار و طے کہا ہے اس کی سند میں شمر بن حوشب ہے جو صدوق، کثرت سے ارسال کرے ولے اور

= بہت و ہم کرنے والے ہیں، اہم بعض حضرات نے ابن کی حدیث کو حسن کہا ہے (جامع الاصول، احادیث الرسول، ۲/۳۲۰)۔

(۱) حدیث ام ہانی: "خطبني رسول الله ﷺ فاعندرت اليه بعدد فعدرسني، فأمرني الله تعالى: "إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ" "إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى "النَّبِيُّ هَاجِرَاتٍ مَعَكَ" قَالَتْ: فَلَمْ أَكُنْ أَحِلَّ لَهُ، لَأَنِّي لَمْ أَهَاجِرْ مَعَهُ، كُنْتُ مِنَ الطَّائِفَةِ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے پیغام نکاح دیا، میں نے عذر پیش کیا، آپ نے عذروں فرمایا، اور فرمان باری (إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ) (النَّبِيُّ هَاجِرَاتٍ مَعَكَ) مازل ہوئی، حضرت ام ہانی کہتی ہیں: میں آپ کے لئے حلال نہ تھی، چونکہ میں نے آپ کے ساتھ ہجرت نہیں کی، میں تو فتح مکہ کے اس قدر قریب تھی کہ لوگوں میں تھی)۔

(۲) أحكام القرآن للجصاص، ۳/۲۳۹، طبع المطبعہ المیہ، ۱۳۳۷ھ۔

اہم بات المؤمنین ۶-۷

یَعْمَلُونَ لَهَا لَیْسَ لَهَا فِیْهَا حَاجَةٌ لِّمَالٍ،^(۱) (انصار میں اگر کوئی عورت بیوہ ہوتی، تو جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ رسول اللہ ﷺ اس سے شادی کرنا چاہتے ہیں یا نہیں، اس کی شادی نہ کرنا)۔ لہذا اگر یہ علم نہ ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے انصاری عورتوں سے شادی کرنا حلال ہے تو اس انتظار کی کوئی وجہ نہ تھی۔

د- بدکاری سے پاک ہونا:

۶- چونکہ اہم بات المؤمنین رسول اللہ ﷺ کی ازواج تھیں، اس لئے بدکاری سے پاک تھیں، اس لئے کہ ایسا نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ سے لوگ شگ ہو جاتے۔ نیز اس لئے کہ فرماں باری ہے: "وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ"۔^(۲) (پاک عورتیں ہی پاک مردوں کے لئے ہوتی ہیں اور پاک مرد ہی پاکیزہ عورتوں کے لئے)۔ حضرت بن عباسؓ نے فرمایا: کسی نبی کی بیوی نے کبھی زنا نہیں کیا۔^(۳) حضرت عائشہؓ پر جو بہتان کا تھا، اس پر غصہ بے بنیاد تھا، اللہ تعالیٰ نے ان کی برائت کا اعلان قرآن کریم میں اس طرح فرما دیا ہے: "إِنَّ الدِّیْنَ جَاءَنَا بِالْإِذْكَ غَصْبَةً فَتُكْمَلُ لَاحُصْبَةُ"۔^(۴) (بے شک ان لوگوں نے یہ طوفان برپا کیا ہے وہ تم میں سے ایک (چھوٹا سا) گروہ ہے تم اس کو برا نہ سمجھو اپنے حق میں بلکہ تمہارے حق میں بہت سی باتیں ہیں)۔ ہر شخص کو جس نے جتنا کچھ کہا تھا سنا دیا اور

(۱) حدیث: "کانت الانصار اذا کان لاحدہم یمیمہ"۔ "کی روایت احمد (۳۴۴/۳ طبع المصنف) نے حضرت ابی ہریرہؓ سے اسطرح سے منقول کی ہے: "شیء من جمع المروءۃ میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع المروءۃ ۳۶۷، ۳۶۸)۔

(۲) سورہ نور ۳۴۔

(۳) تادی ص ۲۳۲ طبع اول مطابع المیاضہ بغیر التقریظ ۱۷۶۳۔

جس نے ان میں سے سب سے بڑا حصہ یا اس کے بڑے بھائی (سب سے بڑا خیر) بخش ہے۔ یہاں تک فرمایا: "یُعْطٰکُمُ اللّٰہُ اِنْ یُعُوْذُوا بِالْحَمْلِہِ اَبَدًا اِنْ کَسَمَ مُؤْمِنٌ"۔ (اللہ تمہیں عطا کرتا ہے کہ بچہ اس قسم کی حرمت کبھی نہ کرنا رقم ایسا لے ہو)۔

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اہم بات المؤمنین کے حکام: ازواج کے ماہین عدل:

۷- رات گزارنے کی باری مقرر کرنے اور اس کے درمیان عدل کرنے میں اہم بات المؤمنین کے لئے کوئی حق نہیں، اور نہ رسول اللہ ﷺ سے اس کا مطالبہ تھا، رات گزارنے، کپڑا، اور نقد اپنے میں جس کو چاہیں، اور پر ترجیح اے سکتے تھے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "تَرْجِیْ مِنْ تَشَاءُ مِیْہُنْ وَتُزَوِّیْ بِالْحَکِّ مِنْ تَشَاءُ، وَمِنْ اِتَّعِیْتَ مِنْ عَرْلَتِ فَلَاحِاجَ عَمِیْکَ"۔^(۱) (ان میں سے آپ جس کو چاہیں اپنے سے اور جس کو چاہیں اپنے نزدیک رکھیں اور جن کو آپ نے الگ کر رکھا تھا ان میں سے کسی کو پھر طلب نہیں جب بھی آپ پر کوئی سنا دے)۔

۸- سعد نے محمد بن عب الترقی سے نقل کیا ہے: "فرماتے ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ موسعا علیہ فی قسم ازواجہ بقسم بیس کیف شاء"۔^(۲) (رسول اللہ ﷺ کو اجازت تھی کہ جیسے چاہیں اپنی ازواج کی باری مقرر کریں)، اس کی توجیہ بعض حضرات

(۱) سورہ نور ۱۱-۱۲۔

(۲) سورہ احزاب ۵۱۔

(۳) حدیث: محمد بن کعب الترقی: "کان رسول اللہ ﷺ موسعا علیہ فی قسم ازواجہ"۔ "کی روایت ابن سعد (۲/۸۴۸ طبع دار صادر) نے مسند کی ہے انہوں نے اس کی ایک اور سند مسند ابی یوسف سے منقول کی ہے اور اس طرح دونوں طرق کی تصدیق مل جاتی ہے۔

امہات المؤمنین ۸-۹

نے یہی ہے کہ آپ کے لئے باری مقرر کرنے کو سبب کرنے میں
فرع رسالتی و یثقی سے مشغول رہا تھا^(۱)۔

علاء نے حضرت عائشہؓ سے کہ باری مقرر کیا آپ پر سبب نہ تھا تاہم
اس کی ولدہ ری کے سے پتہ چلا کہ آپ باری مقرر کرتے تھے^(۲)۔

امہات المؤمنین سے نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہونا:

۸- یہ نص قرآن سے ثابت ہے فرمان باری ہے: ”وَمَا كَانَ لَكُمْ
أَنْ تَزْنُوا رُسُلَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَسْكُنُوا أَرْوَاحَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ
أُولَئِكَ دُخِلُوا فِي عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمًا“^(۳) (اور تمہیں حرام نہیں
کہ تم رسول اللہ کو) (سی طرح بھی) ”تکلیف پہنچا دو اور نہ یہ کہ
آپ ﷺ کے بعد آپ کی بیویوں سے کبھی بھی نکاح کرو۔ بے شک
یہ اللہ کے لئے ایک بہت بڑی بات ہے)۔

صحبت کرنے سے قبل ان عورتوں سے آپ ﷺ نے مباحہ کی
اختیار کر لی تھی جیسے وہ عورت جس نے پناہ مانگی تھی یعنی اماء ہست
نعمان، اور وہ عورت جس کے پناہ میں آپ نے اس کے پاس جاے
پر سفیدی دیکھی تھی یعنی عمرہ بنت بزید^(۴)، ان کے ہمیشہ کے لئے
حرام ہونے میں فقہاء کی دو آراء ہیں:

۱۔ وہ حرام ہیں: یہ امام شافعی کی رائے ہے، اس کو ارحضہ میں
صحیح قرار دیا ہے، اس لئے کہ سابقہ آیت عام ہے، اس لئے کہ فرمان
باری: ”وَلَا أَنْ تَسْكُنُوا أَرْوَاحَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ“ کا مطلب یہ ہے کہ

(۱) تفسیر المازنی ۵/۲۲۱ طبع المطبعۃ البیہرہ ۳۵۷۷ تفسیر ابن کثیر ۵/۲۸۳
اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالاندلس، المصاحف ۳۰۲ اور اس کے
بعد کے صفحات، احکام المصاحف ۳۰۲ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴

امہات المؤمنین ۱۰

تمہارے مردوں کی ماں ہوں^(۱)۔

رسول اللہ کے اہل بیت میں ان کا شامل ہونا:

۱۰۔ اہل بیت رسول اللہ ﷺ میں امہات المؤمنین کے داخل ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے: کچھ حضرات نے کہا ہے: ازواج مطہرات اہل بیت میں داخل ہیں، یہی حضرت عائشہ، زینب، عکرمہ، عروہ، ابن عقیلہ، ابن تیمیہ وغیرہ کا قول ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے جس کو خلیل نے اپنی سند سے بطریق بن ابی ملیکہ نقل کیا ہے کہ خالد بن سعید بن العاص نے حضرت عائشہ کے پاس صدقہ کا کھانا بھیجا تو انہوں نے یہ کہہ کر روک دیا کہ ہم آل محمد ہیں، ہمارے سے صدقہ حال نہیں۔ حضرت اکبرہ بار بار میں یہ مدعا کرتے تھے کہ فرمان باری: ”انما یزید اللہ لیلہب عنکم الرزق من اهل البیت ویطہرکم تطہیراً“^(۲) (اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ۔۔۔) (بنی علیہ السلام کے) گھر، لواحق سے آلودگی کو دور رکھے (ورقم کو خوب نکھار دے)، خاص طور پر ازواج بنی علیہ السلام کے بارے میں مازل ہو^(۳)۔

آیت کے سیاق سے بھی اسی قول کی تائید ہوتی ہے، چونکہ اس سے قبل ”اور بعد امہات المؤمنین کو خطاب ہے، فرمان باری ہے: ”وقرن فی بیوتکم ولا تبرجن تبرج الفاحشۃ الاولى واقمن الصلوة واتین الزکاة واطعن اللہ ورسوله، انما یزید اللہ لیلہب عنکم الرزق من اهل البیت ویطہرکم تطہیراً“

(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۲۳، احکام القرآن لابن العربی ۱۲/۳۹۶۔

(۲) سورۃ احزاب ۳۳۔

(۳) معنی ۱۵۷ھ طبع مکتبۃ المباحث تفسیر القرطبی ۸۲/۸۲ تفسیر الطبری ۸/۲۵، شرح المواہب للذہبی ۶/۷ طبع المطبعۃ المدنیہ ۳۲۸ھ، مطالب ولی بنی ۱۵۷ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ بیروت۔

تطہیراً، واذکرن ما یطہی فی بیوتکم من آیات اللہ والحکمۃ ان اللہ کان لطیفاً خبیراً“^(۱) (ورپ گھر میں صبر ہی رہو اور جاہلیت قدیم کے مطابق آپ کو دکھائی مت بخرو، اور نماز کی پابندی رکھو، روز کا، یا ربہ اور اللہ کا، اور اس کے رسول کا حکم مانو اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ۔۔۔) (بنی علیہ السلام کے) گھر، لواحق سے آلودگی کو دور رکھے اور رقم کو خوب پاک و صاف رکھے، ورم اللہ کی باتوں اور اس علم کو یاد رکھو جو تمہارے گھروں میں پڑھ کر پڑھتے جاتے رہتے ہیں، بے شک اللہ بڑا باریک بین ہے پورا خبردار ہے)۔

بعض حضرات نے کہا ہے: ازواج مطہرات اہل بیت میں داخل نہیں، اس کا استدلال سنن ترمذی میں عمر بن ابی سلمہ جوس نے رسول اللہ ﷺ کے پروردگار سے روایت کیا ہے: ”انما یرید اللہ لیلہب عنکم الرزق من اهل البیت ویطہرکم تطہیراً“ فی بیت ام سلمہ، فدعا النبی فاطمۃ وحسن وحسینا فجعلہم یکساء وعنی عصف طہرہ، فجعلہم فکساء ثم قال: اللہم هؤلاء اهل بیتی، فادھب عنہم الرزق و طہرہم تطہیراً، قالت ام سلمہ: وانا معهم یا نبی اللہ؟ قال: انت علی مکانک، وانت الی حیر“^(۲) (یہ آیت: ”انما یرید اللہ لیلہب عنکم الرزق من اهل البیت ویطہرکم تطہیراً“ حضور ﷺ پر نازل ہوئی، آپ ﷺ اس وقت حضرت ام سلمہ کے گھر میں تھے، آپ ﷺ نے حضرت فاطمہ، حسن، حسین کو بلایا ”ان کو یک پادھ کر دے“ انہوں نے کہا: یا نبی اللہ؟

(۱) سورۃ احزاب ۳۳-۳۴۔

(۲) حدیث ”صبر ہی نبی صلح“، سنن ترمذی (۵/۳۵) طبع المجلسی کے کی ہے، معنی شرح السنہ (۱۵/۱۱۷) میں کہا ہے یہ حدیث صحیحہ و مستندہ اس کے لئے ایک تاج صحیح مسلم (۳/۸۸۳) طبع بیروت میں، بیرونی حدیث حضرت عائشہ سے۔

امہات المؤمنین ۱۱

۱۰ ہری ام المؤمنین پر زنا کا اہرام لگانے والے کی مزا کے بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات مثلاً ابن تیمیہ نے کہا ہے: اس کا حکم حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے والے کے حکم کی طرح ہے یعنی قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کے لئے عار توہین اور اذیت ہے، بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کے دین کے حق میں طعن و عیب ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے: حضرت عائشہ کے علاوہ کسی ام المؤمنین پر تہمت زنا لگانے والے کا حکم کسی صحابی یا کسی مسند پر تہمت لگانے والے کی طرح ہے یعنی اس پر ایک حد مانڈ ہوگی، اس لئے کہ یہ فرمان باری عام ہے: "وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الْمَخْصُصَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَذْعَةٍ شَهَادَةٍ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا" (۱) (اور جو لوگ تہمت لگائیں پاک و امن عورتوں کو اور پھر چار کو نو نہ لائیں تو بیس اسٹروں کاؤ و رکبھی کی کوئی کو اسی نہ قبول کرو)، اس لئے کہ ان کی شرافت، عزت، و پر تہمت لگانے والے کی مزا میں اضافہ کی متقاضی نہیں، کیونکہ حدود میں مرتبہ کی بلندی اثر انداز نہیں ہوتی۔

بعض مثلاً مسروق بن اجدع، اور سعید بن جبیر نے کہا: حضرت عائشہ کے علاوہ امہات المؤمنین پر زنا کی تہمت لگانے والے پر دو حد مانڈ ہوگی (یعنی ایک سو ساٹھ کوڑے لگائے جائیں گے) (۲)۔
اگر کوئی کسی ام المؤمنین کو برا بھلا کہے (یعنی زنا کی تہمت نہ

دے، حضرت علیؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے، ان کو بھی ایک چار سے ڈھانک رہا، حد یا یہ میرے اہل بیت ہیں، ان سے گندی باتیں وہ نہ کرے، ورنہ کو بالکل صاف ہتھوڑا رہے، حضرت ام سلمہ نے کہا: اے اللہ کے نبی! میں ان کے ساتھ ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم پٹی جگہ رہو، تم خیر پر گھڑن ہو۔

امہات المؤمنین کے حقوق:

۱۱۔ امہات المؤمنین کا حق ہے کہ ان کا احترام کیا جائے، ان کی تعظیم ہو، بد نظری و بد زبانی سے بچا جائے، یہی ان کے تین مسلمانوں کا فریضہ ہے۔

سرکونی بد نصیب ان پر زبان درازی کرتے ہوئے ان کو زنا کا اہرام لگائے یا ان کو برا بھلا کہے، تو زنا کی تہمت کے بارے میں جمہور فقہاء نے حضرت عائشہؓ و ہری امہات المؤمنین کے مابین فرق یا ہے۔
حضرت عائشہؓ پر بدکاری کا اہرام لگانے والا کافر ہے، اس لئے کہ اللہ نے ان کو اس سے برتری قرار دیا ہے اس کی راقول ہے (۱)۔
تقاضی ابو یعلیٰ وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (۲)، اس لئے کہ ایسا کرنے والا منکر قرآن ہے، اور منکر قرآن کی سزا قتل ہے، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُوذُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ" (۳) (اللہ تمہیں نصیحت کرتا ہے کہ پھر اس قسم کی حرکت کبھی نہ کرنا اگر تم ایمان والے ہو)، حضرت عائشہ کے علاوہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۶۷۳، الصارم لمسلول لابن تیمیہ ۵۶۶، طبع مطبعہ اسلام آباد، نسیم المباحث شرح فتاویٰ نقاشی عیاض و بیاض شرح علی التالی علی الشفاء ۵۶۸، طبع مطبعہ دار بیروت ۳۲۷ھ۔

(۲) الصارم لمسلول ۵۶۵، حاشیہ المروۃ والحکام علی احکامہا تم خیر ۱۹، مؤلفہ صحاح المکرّم من مجموعہ رسائل ابن عابدین ۵۸، ۳۶۷، طبع ۳۲۵ھ۔

۳۔ سورہ نور ۷، دیکھئے تفسیر القرطبی ۶/۲۰۶۔

(۱) سورہ نور ۷۔
(۲) الخصائص الکبریٰ ۷۹۳، الاعلام بقواطع الاسلام لمصباح بہاشی الزہاجر ۷۲، تفسیر القرطبی ۱۲/۷۶، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۹، ۳۲، الصارم لمسلول ۵۶۷، حاشیہ المروۃ والحکام لابن عابدین (دیکھئے رسائل ابن عابدین ۵۸-۳۵۹)۔

گئے) اور اس کو یہ جانتے ہو کہ یہ فقیر ہے اور اس کا حکم
کسی صحابیؓ کو یہ جانتے ہو کہ یہ فقیر ہے، ایسا کرنے والے کی تعزیر کی
جائے گی (۱)۔

اسی

تعریف:

۱- اسی: اسی سے منسوب ہے اس کا اطلاق بے پڑھے تھے پر ہوتا
ہے۔ "اسی" (ماں) سے اس کی نسبت کی وجہ یہ ہے کہ ماں نے اس کو
جس حالت میں جنم دیا تھا وہ اسی پر رہا، اس سے کہ پڑھنا سیکھنا
نہیں جانتے (۱)۔

اسی کی نماز:

۲- وہ اسی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھ سکے البتہ اس کی ایک ہیٹ پڑھ سکتا
ہو، اگر ماں پڑھنا چاہے تو بعض نے کہا ہے: جو ہیٹ اس کو یاد ہے اسی
کو سات بار پڑھے تاکہ یہ سورہ فاتحہ کی سات ہیٹ کے درجہ میں
ہو جائے، دوسرے حضرات کہتے ہیں: اس کو نہ پڑھے۔
اگر سورہ فاتحہ کے علاوہ کوئی دوسری سورہ پڑھ سکتا ہے تو اسی کو
پڑھے گا۔

اگر کچھ نہ پڑھ سکے اور دن رات کوشش کر کے بھی نہ سیکھ سکے تو
امام ابوحنیفہؒ اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: قرآن پڑھنے والے کو پڑھنے بغیر
نماز ۱۱ رکعت امام شافعی، احمد اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: نماز
پڑھے اور قرأت کے بدلہ الحمد للہ، لا الہ الا اللہ، واللہ اکبر ہے (۲)۔

(۱) لسان العرب، مفردات غریب القرآن، المصنف: ابن العربی، الطبعة: ۱۹۸۵
بازہ (اکرم)۔

(۲) المجموع ۳۷۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات متابع کردہ المکتبۃ المسلمین مدینہ

(۳) اعلام قواطع الاسلام بمأثورات، ج ۲، ص ۲۷۷، دیکھئے اگلی ۲۰۹۷
مطبوعہ المیزان۔

ج-۱ حصار:

۴- حصارہ روکنا، قید کرنا۔

فقہاء اس کا استعمال حاجی کو دشمن وغیرہ کے سبب حج یا عمرہ کے بعض متعین احوال (۱) مثلاً قوف عروہ و طواف سے روکنے کے معنی میں کرتے ہیں۔

من کی نسبی ضرورت اور اس کے تین امام کا فریضہ:

۵- امر و معاشرہ اور ملک کے لئے امن زندگی کی اہم بنیاد ہے۔ اس سے کہ اس کے سبب لوگ اپنے دین جان، اموال و عزت کے تین معصن ہوتے ہیں۔ ورنہ اپنے معاشرہ و اپنی امت کی سلامتی کے سے فکر مند ہو جاتے ہیں۔

بقول من خمدون انسانی معاشرہ کی اہمیت میں آہی اختلاف کا ہونا ہے، ورنہ یہ سب کا ہونا ہے جس کے نتیجے میں آہی بغض و جنگیں ہوتی ہیں، امر انفری ہوتی ہے، قتل و جبر کی سربرداری ہوتی ہے، بلکہ ملاکت کی وجہ سے آتی ہے کہ کوئی اس کا سدباب کرے، ورنہ نہ ہو، لوگوں کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے (۲)۔

ماوردی نے وضاحت کی ہے کہ امام کا وجود ہی بدنگی کو روک سکتا ہے۔ وہ کہتے ہیں: امامت کا مقصد دین کی حفاظت و پابندی کا رہنما رہنا ہے، اس میں حد و قوت ہوتی ہے۔ اگر حکم اس نہ ہوتے تو لوگ بدنگی کا شکار بنا کر رہ جاتے، منتشر و رشتہ بے ہودہ ہوتے (۳)۔

آگے ماوردی اس سلسلہ میں امام کے فرائض کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عوامی امور میں امام کے مدد میں ہیں:

(۱) لیس اعراب، المصباح المہیر، المجلد ۲، ص ۷۷، طبع اولہ، المکتبۃ الاسلامیہ، ۱۳۴۲ھ۔

(۲) مقدمہ اس خلدوں ص ۷۷۔

(۳) الاحکام المستطابہ، المکتبۃ الاسلامیہ، ص ۵۔

اول: اس کو اس کے بنیادی خصوص اصولوں و رسمت مت کے اجتماع پر محفوظ رکھنا، اگر کوئی بدعتی پیدا ہو جائے، اس کا لے تو امام اس کے لئے دلیل کو واضح کرے اور حق و صواب راہ راست کو بتائے اور اس کو اس پر لازم حقوق و حدود کا پابند بنائے تاکہ اس میں کوئی حمل پیدا نہ ہو، اور امت فخرش سے بچی رہے۔

دوم: لڑنے والوں کے مابین امام کو نافذ کرنا، ورنہ حصص کے اختلاف کو ختم کرنا تاکہ انصاف کا اور اور ہو، کوئی ظلم زیادتی نہ کرے، ورنہ مظلوم بے یار و مددگار رہ جاتا ہے۔

سوم: ملت کی حفاظت اور حدود و مملکت کی طرف سے دفاع کرنا تاکہ لوگ کسب معاش کے لئے جدوجہد کر سکیں، جان و مال کو دیکھ لگنے سے معصن ہو کر سفر کریں۔

چہارم: حدود کا نفاذ تاکہ محارم الہی کی بے حرمتی نہ ہو، اور بندوں کے حقوق ضائع و مٹا نہ ہوں۔

پنجم: سرحدوں کو عمدہ کارآمد ساز و سامان، اور دفاعی قوت سے مسلح کرنا تاکہ دشمن اچانک حملہ کر کے حرمت کو پامال کرنے یا کسی مسلمان یا معاہدہ کا خون بہانے میں کامیاب نہ ہو جائے۔

ششم: دعوت دین کے بعد دشمنان و معاہدین اسلام سے جہاد کرنا تاکہ وہ شرف و اسلام ہو جائیں یا دینی بن جائیں، تاکہ سارے دین پر دین الہی کو غالب کرنے میں اللہ کا فریضہ انجام دیا جائے۔

ہفتم: انصاف و استقامت کی رو سے شریعت سے جوئے و رصداقات واجب کے ہیں ان کو صبر کی خوف و زیادتی کے معصوم کرنا۔

ہشتم: مخالف و اہل مال میں، جب حقوق کی تحدید کرنا جس میں فتنہ شریعی یا بغل نہ ہو، ورنہ وقت پر اس کی دیکھی ہو، اس میں تقدیم و تاخیر نہ ہو۔

نہم: بوجہ حیات و عزت و ریاں اور ان لوگوں کی تقرری کرنا جو
پہلے سے امور و ممال میں خیر خواہ ہوں تاکہ صلاحیت کے جب
امور صحیح طور پر انجام پائیں، و عزت و ریاں کے جب امور بحفاظت
رہیں۔

و ام: بانی طور پر خود حملہ امور کی نگرانی رہے، حالات کا جائزہ
لے تاکہ قومی امور کے نظم و نسق کو قائم رکھے، اور ان کی حفاظت ہو،
امور دھروں کے حوالے کر کے پیش و پشت یا عبادت میں منہل نہ
ہو جائے۔ یہ نکتہ بھی کبھی مانت و رخیانت رہتا ہے، اور شیخ خواجہ جو
دے دیتا ہے (۱)۔

عبادت کی اور نیکی کے تعلق سے امن کی شرط لگانا:

۶- امن کا مقصد جان و مال، عزت و آبرو اور دین و عقل کی سلامتی
ہے، اور یہ ن ضروریات و لوازمات میں سے ہے جو دینی و دنیاوی
مصالح کے قیام کے لئے ضروری ہیں، بقا کا، تفاق ہے کہ انسان کی
جان و مال عزت و آبرو کا محفوظ ہونا عبادت کا تکلف بنائے کے لئے
یک شرط ہے (۲)، اس لئے کہ دنیا و آخرت کے امور کی انجام دہی
کے لئے جان اور اعضاء کی حفاظت، عبادت کے سب اس کو نہ
پہنچے سے ملی ہے (۳)۔

اس کی وضاحت حسب ذیل مثالوں سے ہوتی ہے:

ول: طہارت میں:

۷- پاک پانی کے درجہ حدیث اصغر یا کبر سے طہارت حاصل نہ
نماز کی شرط ہے، پانی کی راد میں شیخ یا پڑھ ریا و رد دیا سامپ

(۱) الاحکام المستطابہ، مآوردی، ص ۱۵۵۔

(۲) المستطابہ، ص ۲۸۷، المصنفات، ص ۳۳۶-۳۳۷۔

(۳) لا شاہ و سنن کیم، ص ۳۰، لا شاہ للشیخ، ص ۶۸۔

حائل ہو، اور اپنی جان جانے یا زیر دست نقصان کا اندیشہ ہو تو اس کے
لئے تیمم مباح ہے، اس لئے کہ جان کو ملاکت میں ڈالنا حرام ہے۔
اسی طرح جس کو زخم یا کوئی مرض ہو، اور پانی کے استعمال سے جاب
کے تک ہونے کا اندیشہ ہو تو وہ تیمم کرے گا، اس لئے کہ زماں و ریا
ہے: "و ان کسم مَرَضٍ کَوْ عَلٰی سَعَرٍ اَوْ جَاءَ اَحَدُکُمْ مِّنْکُمْ
مِّنَ الْعَاطِلِ اَوْ لَمَسَ الْمَسَاءَ لَمْ یَجِدُوا مَاءً فَیَسْتَمِیْ
ضَعْبًا طَبِیًّا" (۱) (اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی
قتلاے حاجت سے آیا ہو یا تم نے پانی بیویوں سے قربت کی ہو پھر تم
کو پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کرنا)۔ یہ فرمایا: "و لا
تَقْتُلُوا اَنْفُسَکُمْ" (۲) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ عہد رسالت میں ایک شخص
کوہر میں زخم لگ گیا پھر اس کو اختتام ہو گیا تو غسل کا حکم دیا گیا، اس
نے غسل کر لیا، تو سردی سے غصہ گیا اور مر گیا، حضور ﷺ کو خبر پہنچی تو
آپ ﷺ نے فرمایا: "فَقَتَلُوْهُ فَتَنَبَّهَ اللّٰهُ" (۳) (ان لوگوں نے
اس کو مار ڈالا ہے، لہذا ان کو مار ڈالو)، دیکھئے: اصطلاحات
طہارۃ، ص ۲۵۲، "منو"، "غسل"، "تیمم"۔

(۱) سورہ نساء، ص ۴۳۔

(۲) سورہ نساء، ص ۲۹۔

(۳) المبدئ، ص ۲۷، طبع بول، ص ۳۳۳-۳۳۴، طبع انجاء، ص ۲۵۲، طبع المیزان، ص ۲۵۲، ۲۶۲، ۲۵۲، ۲۵۷، طبع المیزان۔

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "ان رجلاً اصابه جرح لم یدر ایه
کی روایت ابو ذر و ابن ماجہ نے کی ہے (الفاظ انہیں کے ہیں)، ابن عباسؓ و
حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے، تعلق جامع لا صوب ہے کہ
بہ حدیث اپنے شوبہ کے ساتھ حسن ہے، ابو داؤد نے بروایت جابر بن
عبد اللہ ہم مٹی روایت نقل کی ہے، مٹی کھلی حدیث و طرح ہے شوبہ سے
ساتھ حسن ہے (سنن ابو ذر، ص ۲۹۳-۲۹۴، طبع عزت عید دماس، سنن
ابن ماجہ، ص ۱۸۹، طبع عینی، ص ۱۸۹، مآوردی، ص ۶۷، طبع دار الکتب
العلمیہ، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، جامع الاصول، ص ۲۶۲، ص ۲۷۳)۔

دوم: نماز میں:

۸- الف- نماز کی ایک شرط امن کے ساتھ استقبال قبلہ ہے اور اگر امن نہ ہو مشدّد دُشمن یا دبدب و غیرہ کا خوف ہو تو استقبال قبلہ ساتھ ہو جائے گا، اور جس حالت میں ہے نماز پڑھے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (۱) (اگر میں تمہیں کسی بات کا حکم دوں تو جہاں تک ہو سکے اس کو انجام دو) (دیکھئے: استقبال)۔

ب- نماز جمعہ فرض ہے بین ہاں یا مل کے تعلق خوف و پرہیزگاری جمعہ جب نہیں (۲)۔

ج- وجہ امت نماز سنت ہے یہ فرض کفایہ جیسا کہ فقہاء کے یہاں اختلاف ہے، لیکن جان و مال اور عزت کے خوف سے جماعت ساتھ ہو جاتی ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ عَذْرٌ - قَالُوا: وَمَا الْعَذْرُ؟ قَالَ: خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ - لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتُ" (۳) (جس نے مؤذن کی آواز

سنی، اور اس کے پیچھے آنے سے کوئی مذر مانع نہیں دریافت کیا گیا: مذر یا ہے مذر مایہ: خوف یا مرض تو اس کی نماز جو اس نے پڑھی ہے مقبول نہیں)۔

سوم: حج میں:

۹- حج کے وجوب کے لئے راستہ کا مامون ہونا شرط ہے جب مال و عزت کا خطر نہ ہو، لہذا جس کو کسی دشمن یا درددین پر و غیرہ کا مدیشتہ ہو اس پر حج لازم نہیں، اگر عمر مامون راستہ نہ ہو۔ اور اگر حج کے لئے مثلاً اسراف، تندری راستہ ہو، یا نہ ہو، اس سے امت مسلمہ نہیں پہنچتا تو حج واجب نہیں (۱)، اس لئے کہ ہاں باری ہے: وَلِلّٰهِ عَمَلِ النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (۲) (اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کہ اللہ کے لئے اس مکان (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو، نیز ارشاد باری ہے: "لَا يَكْلِفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا" (۳) (اللہ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ تکلف نہیں کرتا)۔ (دیکھئے: حج)۔

چہارم: امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں:

۱۰- امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلْيَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَدْعُوْنَ اِلَى الْحَيْرِ وَيَأْمُرُوْنَ

(۱) تفسیر لا روادت ۱۵۹۱ طبع دار الفکر، جوہر لا کلّیل ۲۳۱ طبع دار المعرفی، المہذب ۶۱ طبع دار المعرفی، المہذب ۲۵۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

حدیث: "إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" کی روایت مسلم (۵۵۲۲ طبع مکتبۃ المدینہ) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

(۲) المہذب ۱۱۶۱، تفسیر لا روادت ۲۶۹۱، جوہر لا کلّیل ۹۹۱، الاختیار ۸۳ طبع دار المعرفی۔

(۳) المہذب ۱۰۰۱، تفسیر لا روادت ۲۶۹۱، جوہر لا کلّیل ۹۹۱۔

حدیث: "مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ -" کی روایت ابو داؤد (۱۱۱۱) نے روایت کی ہے اس کی سند میں ابو جابر ثمالی من مہر ہے جس کو کثرت تالیف کے سبب ضعیف کہا گیا ہے لیکن اس حدیث کا ایک اور طریق ابن ماجہ میں باقی القاعدہ آیا ہے "مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ فَلَا صَلَاةَ لَهُ اِلَّا مِنْ عِلْوٍ" (جس نے مؤذن کی آواز سنی، اس کی

= نماز نہیں، (۱) پر کوئی مذر ہاں کی سبب سے (سنن ابی داؤد ۳۷۳۰ طبع طبع عزت محمد دھاس، سنن داؤد قسطنطنیہ ۳۲۰، ۳۲۰ طبع شرکت المطابع المدینہ الحدیث المصححہ المصححہ ۲۳۶، ۲۳۶، سنن ابی ماجہ ۲۶۰۰ طبع مکتبۃ المدینہ، جامع الاصول ۵/۵۶۶)۔

(۱) المہذب ۲۲۲، جوہر لا کلّیل ۱۱۶۲، المجموع ۸۰۷ طبع مکتبۃ المدینہ، ۲۱۸۳۔

(۲) سورۃ آل عمران ۷۷۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۸۶۔

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ^(۱) (۱) اور نہ ہرے کہ تم میں ایک ہی جہت رہے جو نیکی کی طرف بائیا کرے اور حلالی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے۔ اس کے وجہ کی شرط یہ ہے کہ انسان اپنے جان و مال، کوک تھوڑا ہو، وغیرہ کے متعلق مہسن ہو^(۲) اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَعْكَوًا فَيُغَيِّرُهُ يَغْيِرْهُ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلْسَانَهُ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلْقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَوْفَعُ الْإِيمَانِ“^(۳) (جو کوئی تم میں سے کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھے اس کو اپنے ہاتھ سے منادے، اگر ایسا نہ کر سکے تو زبان سے، اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے مانوس کرے اور یہ سب سے کم درجہ کا ایمان ہے۔)
(دیکھئے: امر بالمعروف)

محرمات سے جتناب کے تحقق سے مہسن کی شرط:

۱۱۔ جان و مال اور عزت کی حفاظت شریعت کے مقاصد میں سے ہے، اور مہسن میں یہ امر واضح ہو چکا ہے کہ اگر کسی مہانت کی انجام دہی میں انسان کا جانی یا مالی نقصان ہو تو اس کو رخصت حاصل ہوتی ہے، اور اس کے تحقق اس کے لئے تخفیف ہو جاتی ہے۔

محرمات کے تحقق سے بھی یہی کہا جاسکتا ہے، اگر شرعاً حرام چیز میں انسان کے سے کوئی ضرر لاحق ہو، اور وہ ممانعت پر عمل کرتے ہوئے اس سے اجتناب کرے، تو اس کے لئے اصلاً حرام چیز مہانت

(۱) سورۃ آل عمران ۱۱۰

(۲) مقررہ ۸/۱۱۵۵، ۲۵۳/۱، طبع دارالکتب المصریہ، الادب الشریعہ لابن مفلح ۸/۱۴۴، ابن مفلح ۸/۲۳۲، طبع بیروت، الشرح المکرم ۸/۴۱، طبع دارالمعارف، نہایت الحاج ۸/۲۵، طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) حدیث: ”مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَعْكَوًا فَيُغَيِّرُهُ يَغْيِرْهُ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلْسَانَهُ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلْقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَوْفَعُ الْإِيمَانِ“ کی تخریج ”نہر بالمعروف“ (فقہ ۸) میں کردہ ہے۔

ہو جاتی ہے، اس پر کوئی نادمہ ہوگا۔

اس کی اصل یہ فرمان باری ہے: ”لَنْ يَرْضَى عَنْكَ بَاغٌ وَلَا عَادٌ فَلَا يَأْتِيَنَّكَ عَلَيْهِ“^(۱) (لیکن) (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی نادمہ نہیں) نیز: ”إِلَّا مَا اضْطُرُّنَا إِلَيْهِ“^(۲) (سو اس کے کہ اس کے لئے تم مضطر ہو جاؤ)۔ اور فقہی قاعدہ ہے: ”الضرور مبرا“ (ضرر رکوز اہل یا جائے گا) نیز: ”الضرور مبرا تبیح المحظورات“ (ضرر و رتوں اور مجبوریوں کے سبب مسموعات مباح ہو جاتی ہیں)۔

فقہاء اہل میں اس کی تالیس ثبات سے ہیں مثلاً:

الف۔ محمد (سخت بھوک) کی حالت میں اگر کچھ نہ ملے تو مردار، خون اور خنزیر کھانا جائز بلکہ واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَازِنِ وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ“^(۳) (اس نے تو تم پر بس مردار اور خون اور سور کا گوشت ورجو (جانور) غیر اللہ کے لئے نامز کیا یا ہو، حرام کیا لیکن) (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی نادمہ نہیں)۔

ب۔ اچھو کو رال کرنے (قہر مارنے) کے سے شراب کا استعمال مباح ہے۔

ج۔ اگر کوئی کے وقت طہ عروہ پر لانا جائز ہے۔

د۔ بے دلی شقی سے سامان کا تار کھینکنا جائز ہے۔

و۔ حملہ آور کو نہ مانا جائز ہے اگرچہ اس کو قتل کی سزا پڑے^(۴)۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۷۳

(۲) سورۃ ماع ۱۱۹

(۳) سورۃ بقرہ ۱۷۳

(۴) لا شاہ ابن نجیم ص ۳۳۲ لا شاہ للسیوطی ص ۵۷۷، نقول لاں حب

اس کے علاوہ بہت سی مثالیں ہیں جن کی تفصیل ہر اختلاف صراحۃً ضرورتاً اور ذمہ میں ہیں۔

جان سے کم میں قصاص اور کوڑے کی حد نافذ کرنے میں امن کی شرط:

۱۳- زخمیوں اور امعاء میں قتل میں ایک طے شدہ شرعی حکم ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ" (۱) (زخمیوں میں قصاص ہے)۔ تاہم جان سے کم میں قصاص کے لئے شرط ہے کہ بلائی ظلم و زیادتی کے زخم کے آگے مریت کرنے کے مدیشہ کے بغیر۔ اصل طور پر قصاص لیا ممکن ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْذْتُمْ بِهِ" (۲) (اور اگر تم لوگ بدلہ لیا چاہو تو انہیں اتنا ہی کچھ پہنچاؤ جتنے کچھ انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔ نیز اس لئے کہ مجرم کا خون معصوم ہے، صرف اس کے دم کے قدر مباح ہے جو اس کے جرم سے زائد ہے، اس کی عصمت باقی ہے۔ لہذا دم کے بعد اس پر ماتمہ کا حرام ہوگا، کیونکہ دم سے قبل بھی مودعہ حرام ہے۔ اور زیادتی سے ممانعت کے لوازم میں سے قصاص سے ممانعت ہے، اس لئے کہ زیادتی قصاص کے لوازم میں سے ہے، یہی حکم ہر اس قصاص میں ہے جو جان سے کم میں ہو اور جان کے تلف ہونے کا سبب ہو، اس میں قصاص نہیں ہوگا، اسی طرح یہی آگ سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا جس میں زیادتی کا اندیشہ ہے، مثلاً وہ آگ زہر آلود یا کند ہو، اس لئے کہ حضرت شدہ "اس میں کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُنُوا لِلْإِحْسَانِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قُتِلْتُمْ فَانْحِسُوا الْقَتْلَةَ، وَإِذَا دُبِحْتُمْ فَانْحِسُوا الدَّبْحَ، وَلِيُحْدِثَ أَحَدُكُمْ شَعْرَتَهُ، وَلِيُبْرَحَ دُبْحَتُهُ" (۳) (اللہ تعالیٰ نے ہر کام میں بھلائی فرض کی ہے، جب تم

بیوی کی رہائش گاہ میں امن کی شرط:

۱۲- بیوی کا شوہر کے ذمہ حق ہے کہ اس کے لئے مناسب رہائش گاہ فراہم کرے، اس سے کہ طلاق کے بعد عدت گزارنے والی عورتوں کے متعلق فرمان باری ہے: "لَتَسْكُنُوا مِنْ حَيْثُ يَسْكُنُ مَنْ وَجَدَكُمْ" (۱) (ن (مطلقات) کو اپنی حیثیت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو)، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عدت کے دوران مطلقہ بیوی کو رہائش گاہ دینا واجب ہے، جب عدت کے دوران مطلقہ کو رہائش گاہ دینا واجب ہے تو زوجیت کے قیام کے دوران ہر چہ ایسا ہی واجب ہوگا۔

رہائش گاہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہاں عورت کی جان و مال محفوظ ہو، اور اگر گھر کے کسی علاحدہ کمرہ کو اس کی رہائش گاہ مقرر کر دے، جس میں تالا لگا ہے تو یہ کافی ہے، وہ دوسری رہائش گاہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی، اس لئے کہ سامان کے ضائع ہونے کا خوف اور اس سے فائدہ نہ ملنے کے عدم مکان کا ضرر جاتا رہا، اور اگر شوہر اس کے ساتھ بدسلوکی کرے، مردہ اس کو بہت نہ رستی ہو تو تافضی اس کو کسی شے کے بغل میں رہائش گاہ دلا دے گا، جو اس کے ساتھ ہوئے ۱۰ لے ضرر اور زیادتی کو روک سکے (۲)، یہی اجماع بالافاق ہے۔

(دیکھئے "حنی"، "نفقہ"، "بیع")۔

حصہ ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱

قرض میں راستہ کے امن سے فائدہ اٹھانا:

۱۶- اصل یہ ہے کہ جو قرض نفع لائے وہ ممنون ہے، اس لئے کہ: "و
السی علیہ السلام بھی عن قرض جو مصعہ" ^(۱) (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے یہ قرض سے منع کیا ہے جو نفع لائے)۔

مسئلہ مناج ^(۲) اسی پر نکالا گیا ہے نتیجہ یہ ہے کہ (قرض دے کر)
دیکھنی کی شرط دوسرے شہر میں لگائے تاکہ قرض دینے والا راستہ کے
خطرہ سے محفوظ رہے۔

اس شرط کے ساتھ قرض جمہور فقہاء (حسب ثانیہ مالکیہ کے
مزیدیک اور امام احمد سے ایک روایت کے مطابق) ممنون ہے، اس
لئے کہ قرض فائدہ پہنچانے اور قرض بہت لمبی حاصل کرنے کا عقد ہے،
اب اگر اس میں نفع کی شرط لگادی جائے تو اپنے موضوع سے خارج
ہو جائے گا، ہاں اگر خشکی و سمندر ہر طرف خوف کا ماحول ہو تو مالکیہ اس
حالت میں پیموری مال کی حفاظت کے لئے اجازت دیتے ہیں۔

شرط ہو تو بالاتفاق جاری ہے، اس لئے کہ یہ عمدہ طور پر

(۱) حدیث: "ان السی صلی اللہ علیہ وسلم عن قرض جو مصعہ..." کی روایت
تھاقل سے یہ معنی لفظ بن عبید بن مسعود ابی بن کعب عبد اللہ بن سلام اور
ابن عباس سے متروک کی ہے، یزید حاکم بن اسامہ نے اپنی سند میں بروایت
علی مرزوما ان لفظ میں نقل کیا ہے "کل قرض جو مصعہ لہو دہا" (مر
و قرض جو نفع کے حصول کا باعث ہو وہ سود ہے) اس کی سند میں سود بن
مصعب ہے جو مروک ہے عمر بن زید نے اسی میں کہا اس میں کچھ ثابت
نہیں (مسند بکری المکتبی ۵/۳۵۱ طبع دار الفکر المعارف اعمامیہ
حیدرآباد المطابع المعیہ ۱۱/۳۱۱ طبع کردہ دار الفکر و دار الفکر
در مقامیہ بدولت الکویت، کشف الخفاء ۲/۱۲۵ طبع کردہ مکتبہ المدینہ،
مکتبہیں البیروت ۳۲ طبع مرکز البیروت البیروتیہ الحمد۔

(۲) مناج جمع ہے اس کا واحد مناج (سین کے ضمیر اس کے فخر ہونا و فخر
کے ساتھ) ہے یہ ایک کاغذ ہوتا ہے جس پر ایک شہر میں قرض لینے والے کی
عزیم ہوتی ہے کہ دوسرے شہر میں اس کا وکیل اس کے قرض کو واکر دے (منج
جلیل ۵۰۳، جوہر ۶۲۷)۔

انگلی کے قبیل سے ہے، روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک شخص سے "ہت کا ایک ہواں بچھڑ قرض یہ پھر تپ کے پاس
صدق کے ہت آئے تو ابو رافع کو حکم دیا کہ اس کے قرض کو اوٹرو،
و رافع گئے اور آ کر کہا اس میں تو صرف عمدہ چھ سال کے ہت ہیں
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اعطہ لہا، ابن خیار الناس احسنہم
فصاء" ^(۱) (یہی اسے دے دو، بہتر لوگ وہ ہیں جو اچھی طرح قرض
اوریں)۔ حضرت ابن عباس کے تعلق مرہی ہے۔ وہ مدینہ میں
قرض لیتے اور کوفہ میں واپس آتے تھے۔ اور یہ بلا شرط ہوتا تھا ^(۲)۔

مثال کے یہاں "منج" یہ ہے کہ یہ جاری ہے و شرط کا کرہو،
اس لئے کہ اس میں قرض دینے والے کی مصیبت ہے،
اور انہوں میں سے کسی کا نقصان نہیں، شریعت نے یہ صالح کو حرم
نہیں یا جس میں ضرر نہ ہو، بلکہ شریعت اس کو جاری قرار دیتی ہے، نیز
اس لئے کہ اس کی حرمت مسوس میں، "رنہ ہی مسوس کے معنی میں
ہے، لہذا اس کا اپنی اصل اجازت پر باقی رہنا، جب ہے۔ "تافضی"
نے لکھا ہے کہ بھی کے لئے اجازت ہے کہ یتیم کا مال دوسرے شہر میں
(انگلی کے لئے) قرض دے دے تاکہ راستہ کے خطرہ سے بچ
جائے، عطاء نے کہا: ابن ربیع مکہ میں کچھ لوگوں سے اس پر پتے اور
عراق میں اپنے بھائی مصعب کو لکھا: یہ تھے اور وہ جاری کرنا سے

(۱) حدیث: "ابن خیار الناس احسنہم فصاء" کی روایت مسلم (سہ ۲۲۲
طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس کے مرنے کی دولت مصعب ابن ابی شیبہ عہد اہل قریبہ
میں اس روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کوئی
شرع نہیں سمجھتے تھے کہ جاری میں مال وصول کر کے عراق میں دیا گیا جائے
عراق میں وصول کر کے جاری دیا گیا جائے (مصعب ابن ابی شیبہ ۲۹۷
طبع المکتبہ المدینہ، عہد اہل قریبہ ۲۸۰ طبع کردہ مجلس علمی، مجلس انکبوتی
۲۵۲/۵ طبع دار الفکر المعارف اعمامیہ)۔

سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر اور نہ اس
جیز میں کو حرام سمجھتے ہیں جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے
اور نہ چچے، یہ کو قبول کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ تازیانہ یہ رعیت ہو کر
اور اپنی دستی کا احساس نہ کر کے۔

غیر اہل کتاب کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ
ان سے تازیانہ قبول کیا جائے گا یا نہ۔ اس کو پسند کرنے پر چھوڑ دیا جائے گا
ان سے سرفہرہ امام قبول ہوگا اور نہ وہ اسلام نہ لائیں تو اس کو قتل
نہ کیا جائے گا۔

امان کی دوسری قسم:

ایسا امان جو کسی ایک مسلمان کی طرف سے کفار کی محدود تعداد کے
لئے ہو، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: "المؤمنون تنكفأ دماؤہم،
وہم بد علی من سواہم، ویسعی بملعنہم اذماہم" (۱)
(مسلمانوں کے خون براہم ہیں، وہ غیروں کے خلاف یک دست
ہیں، ان کے دماغ کی باہت دانی آدمی بھی سعی کرتا ہے)۔ اس کے
مابعد دوسری روایات ہیں جن کی تفصیل ("امان"، "ذمہ"،
"معادہ") میں کی گئی ہے۔

لہذا مسلمانوں پر حرام ہے کہ کفار مردوں کو قتل کریں، ان کے
بچوں، عورتوں کو قتل کریں، ان کے مال کو مالِ قیمت بنائیں۔
کفار کے سے ماں، بیٹے کی اصل بیڑ مان باری ہے: "وان
احد من المشركین استجارک فاجزہ حتی یسمع کلام
اللہ ثم یتبعہ ماہم" (۲) (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے
پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلامِ الہی سن سکے پھر
اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دیجئے)۔

۱۹- ماں و بیٹہ کا ہے:

دل: ایسا امان جو امام یا اس کا نائب دے، اس کی دو انواع
ہیں: مؤقت (عارضی) جس کو "مدتہ"، "معادہ" اور "موادہ"
کہتے ہیں۔ یہ یہاں مفہوم ہے جس کو امام یا نائب امام تعین مدت تک
جنگ بندی کے لئے کرتا ہے۔ مدت موادہ کی مقدار میں فقہاء کے
یہاں اختلاف ہے۔

روایت میں ہے: "ان رسول اللہ ﷺ وادع اهل مكة
عدم الحديبية عسى ان توضع الحرب بين الفريقين عشر
سبب" (رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے سال اہل مکہ کے ساتھ دس
سال تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)۔

نوع دوم: امان مؤبد (مکملی ماں) جس کو مؤبدہ کہتے ہیں، یعنی
بعض کفار کو جزیہ دینے پر سبکی احکام کی پابندی کی شرط پر غرہ
برقرار رکھنا۔

اس کی اصل یہ مان باری ہے: "قاتلوا الذین لا یؤمنون
باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ
ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا
الجزیۃ عن ید وھم صاعرون" (۳) (اہل کتاب میں سے ان

سورہ بقرہ ۶۰

۲ سورہ بقرہ ۲۹، دیکھئے ترجمہ اصناف ۷/۵۰۵، ۱۰۹، ۱۱۰، مع الجلیل

۱/۵۶۱، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲

اُمتہ

دیکھئے: "رق"۔

ارمہال

تعریف:

- ۱- ارمہال لغت میں: مہلت دینا، مٹا دینا، مٹا کر مٹا ہے^(۱)۔
- تجربہ کے یہاں بھی اس کا استعمال مہلت دینے اور مٹا کر مٹانے کے معنی میں ہے^(۲)۔
- ارمہال تجلیاں (جلدی کرنے) کے منافی ہے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

- ۲- ارمہال - ارمہال: مٹا دینا، مٹا کر مٹا ہے^(۴)۔
- پاس اپنی صفائی پیش کرنے کے سے کوئی چیز ہے؟^(۵) دیکھئے اصطلاح "ارمہال"۔
- ب- تجلیاں: مٹا دینا، مٹا کر مٹا ہے^(۶)۔
- میں ارمہال^(۷)۔
- ن- مٹا دینا، مٹا کر مٹا ہے^(۸)۔
- خاطر اس کی تکلیف کے سبب اس کی طرف سے طلاق دینے سے قبل ایک مدت تک رکنا ہے^(۹)۔

(۱) المصباح المبرور (جلد ۱)۔

(۲) طبع المصباح المبرور ۵۰ شائع کردہ مکتبہ الشیخ محمد بن صالح المنجد، طبع ۱۴۲۸ھ۔

(۳) لغت المصباح المبرور ۱۹۲۔

(۴) لغت المصباح المبرور ۱۹۲، جوہر المصباح ۲۲۷۔

(۵) کتاب التنازع ۵۳ شائع کردہ مکتبہ المصباح المبرور۔

(۶) لہجہ شریعہ ۵۹ شائع کردہ مکتبہ المصباح المبرور، طبع ۱۴۱۹ھ۔

۱۔ مہال ۶، اموال، اموال حربیین، امیر، امین

جن میں فوری ہونا شرط ہے۔

بحث کے مقامات:

اموال حربیین

دیکھئے: "امال"۔

۶۔ جن مقامات پر مہال کا ذکر آتا ہے ان میں کفالہ کے مباحث ہیں، لہذا غلیل کو مہلت دی جائے گی کہ مکفول عنہ کو قصر کی مسافت یا اس سے کم دوری سے لائے حاضر کرے^(۱)۔ نیز فقہ کی بحث میں ہے کہ شوہر کو پناہ و مال حاضر کرنے کی مہلت دی جائے گی جو مسافت قصر میں ہے^(۲)۔

مہر کے بارے میں عورت کو "ذول" (صحبت) کے لئے مہلت دی جائے گی، اسی طرح شوہر کو بی عذر کی بنا پر مہلت دی جائے گی مثلاً صفائی کرنا وغیرہ^(۳)۔

امیر

دیکھئے: "امارت"۔

اموال

دیکھئے: "مال"۔

امین

دیکھئے: "امانت"۔

(۱) مہایہ نکاح ۳۶۳، القیو فی ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰

(۲) القیو فی ۸۲۳

(۳) القیو فی ۳۷۸

إِثْنَاءُ، إِرْنَابَةٌ، إِرْنَابَاتٌ، إِرْنَابِيٌّ، إِرْنَابِيَّةٌ، إِرْنَابِيَّةٌ

إِثْنَاءُ

دیکھئے "پ"۔

إِرْنَابِيَّةٌ

دیکھئے "ن"۔

إِرْنَابَةٌ

دیکھئے "ی"۔

إِرْنَابَاتٌ

دیکھئے "ث"۔

إِرْنَابَاتٌ

دیکھئے "ب"۔



اس کی جگہ گئے سے نیچے ہے۔ ”انتحار“ کا اطلاق خودکشی کرنے پر ہوتا ہے، خودکشی دوسرے سے ہو انی وہ ہے وہ اس کے احکام ”قتل الإنسان نفسه“ کے عنوان کے تحت ذکر کرتے ہیں^(۱)۔

انتحار

انتحار کی شکل:

۳- انتحار ایک طرح کا قتل ہے جو مختلف ذرائع سے ہوتا ہے اور قتل کی طرح اس کی متعدد اقسام ہوتی ہیں۔

اگر کسی نے کسی ممنوع فعل کے ارتکاب سے اپنی جان نکالی مثلاً گوریا نے جیاندق کا استعمال کرنا یا زہر خوری یا پتلی جگہ سے خودکشی کرنا یا آگ میں اُل ڈالنا تاکہ جل جائے یا پانی میں گرنا یا دینا تاکہ ڈوب جائے یا اس طرح کے دوسرے وسائل پانے تو یہ سب مثبت طریقہ پر انتحار ہے (کہ آدمی نے اپنے اختیار سے جان یہ فعل اپنایا ہے)۔

اگر وہ جب سے عرض کر کے جان نکالے مثلاً کھانے پینے سے گر پڑ کر یا زخم جس کے ٹھیک ہونے کا یقین تھا اس کا علاج نہ کرنا، اس میں کچھ اختلاف ہے جو آگے سے گا۔ پانی یا آگ میں گرنے پر ہاتھ پاؤں نہ مارنا، دوسرے دھن سے بچنا مٹن تھا، اس سے نہ بچنا، یہ سب متقی طریقہ پر انتحار ہے^(۲) (کہ آدمی نے اپنے اختیار سے کوئی جان یہ فعل نہیں کیا، بلکہ جان بچانے کے عمل سے گریز کر کے موت کو اپنایا)۔

۴- خودکشی کرنے والے کے ارادہ کے لحاظ سے انتحار کی دو قسمیں ہیں: انتحار عمدہ، انتحار غلط۔

تعریف:

۱- لغت میں: انتحار الرجل کا مصدر ہے جس کا معنی ہے: انتحار نفسه (خودکشی یا)۔ فقہاء اس کا استعمال اس معنی میں نہیں کیا، ہاں انہوں نے اس مفہوم کو ”قتل الإنسان نفسه“ (انسان کا خود سے جان دینا، خودکشی کرنا) سے تعبیر کیا ہے^(۱)۔

حضرت ابو ہریرہ سے منقول ہے: ”ان رجلا قاتل فی سبیل اللہ اشد القتال، فقال النبی ﷺ: ایه من قتل النار، فیہما هو علی ذلک اذ وجد الرجل ألم الحرج، فاهوی بیده الی کمانہ، فانتزع مہما مہما فانتحر بہما“ (ایک شخص اللہ کے راستہ میں خوب لڑا، اس کے باوجود حضور ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا کہ وہ جہنمی ہے، اسی اثنا میں اس نے زخم کی تکلیف محسوس کی، اس نے اپنے ترش کی طرف ہاتھ بڑھا کر ایک تیر نکالا اور خود کو اس تیر سے قتل کر ڈالا)۔

اسی حدیث میں آیا ہے: ”انتحر فلان قتل نفسه“^(۲) (اس نے خود کو مار ڈالا)، اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔

متعلقہ الفاظ:

نحر و ذبح:

۲ نحر و ذبح کے نزدیک شریعت کی رکوں کو پھاڑنا اور حلقوم کو کاٹنا ہے (۱) لسان العرب: ذبح العروۃ مادہ (نحر)۔
(۲) حضرت ابو ہریرہ کی حدیث: ”ان رجلا قاتل فی سبیل اللہ“ کی

روایت بخاری (صحیح ابی داؤد ۲۹۸، معجم المستفید ۱، ۵۰۰)

(۱) البدیع ۵/۱۵۱، الفی ۲/۱۱۱، الشرح المفید ۲/۵۳، نہیہ ۱/۸۵، ۱۰۵۔
(۲) احکام القرآن للجصاص ۱/۳۹، نہیہ ۱/۸۵، ۲/۲۳۳، صواب جلیل ۳/۳۳۳، الفی ۳/۳۶۸۔

گر انسان ایسا کام کرے جس سے اس کی جان چلی جائے اور اس نے اس عمل سے حاصل ہوئے لئے قیچہ کا اور دوسرا قیچہ قتل عدا خودکشی کرنا مانا جائے گا، مثلاً خودکشی کے قصد سے خودکوتیہ مارنا۔
اور شراب ریہ و شمش کو مارنا چاہتا تھا، یمن و لی ان کو لگائی مرہ و مرثیا تو یہ خودکشی کرنا ہے۔ اس وہنوں کے احکامات میں آئیں گے۔
یہ طریقہ پر بھی خودکشی ممکن ہے جو مالکیہ کے ماہود و ہرے حضرت کے یہاں شہید مانا جاتا ہے مثلاً انسان خود کو کسی ایسی چیز سے قتل کرے جس سے عام طور پر قتل نہیں یا مانا ہے جیسے گوز اور لاٹھی۔ دیکھئے: ”قتل“۔

منفی طریقہ پر خودکشی کی مثالیں:

ول: مباح چیز سے گریز کرنا:

۵۔ جس سے کسی مباح چیز سے گریز یا مبرا ہو کر یا تو یہ خودکشی کرے والا ہے، اپنی جان کو ضائع کرے والا ہے۔ یہ تمام اہل علم کے نزدیک ہے^(۱)، اس لئے کہ غذا کے لئے کھانا اور پیاس مٹانے کے لئے چیا، اتنی مقدار میں فرض ہے جس سے جان بچ جائے۔ اگر اس سے کھانا پینا چھوڑ دے، مبرا ہوتا ہے، تو اس سے خودکشی ہے، اس سے کہ اس میں خود کو مہاکت میں نہ آتا ہے جس کو قرآن کریم میں ممنوع قرار دیا ہے^(۲)۔

شراب پینے پر انسان مجبور ہو جائے مثلاً مرہ و مرثیا اور شراب، اور بھوک کی وجہ سے مہاکت کا غائب مان ہو جائے تو کھانا چیا لازم ہے۔ اگر وہ گریز کرتا رہے اور مبرا ہوتا ہے تو یہ خودکشی کرے والا ہو گیا، منکر اس شخص کے جس نے ممکن ہونے کے

باوجود وہی لہانا اور پانی چیا ترک کر دیا اس سے کہ اس کو ترک کرنے والا خود کو مہاکت کرنے کے لئے کوٹا ہے، فرمان باری ہے: ”ولا تفسدوا انفسکم“^(۱) (اور اپنی جان کو قتل مت کرو)۔ یہی حکم حرم لہانے پر اگر اودہ جبر کرنے کا ہے کیونکہ مجبور شخص کے سے حالت انہوں میں مرہ و ریاخوں یا سور کا گوشت کھانے سے گریز کرنا مباح نہیں، اس لئے کہ یہ چیزیں فطری حالت میں مباح ہیں، کہ فرمان باری ہے: ”الا ما اصطودتم منہ“^(۲) (سوا اس کے کہ اس کے لئے تم منوط ہو جاؤ)۔ ”ترجمیم سے شش و کرنا مباح کرنا ہے، یہ یہاں اگر اس کی وجہ سے فطری ثابت ہے۔ ترہو اس سے گریز کرنا رہے اور مر جائے تو اس سے سواغذہ ہوگا، اور اس کو خودکشی کرنے والا مانا جائے گا، اس لئے کہ اس سے گریز کر کے وہ خود کو مہاکت میں ڈالنے والا ہو گیا“^(۳)۔

۶۔ قدرت کے باوجود حرکت نہ کرنا:

۶۔ جس کو جاری یا کھڑے ہوئے پانی میں ڈال دیا گیا، جس کو ڈوبا ہوا نہیں مانا جاتا ہے وہ شخص جس کے ہاتھ پیر پھلے ہوئے ہوں اور عادتاً اس کے لئے اس سے رہائی پانا ممکن ہو پھر، دوش، اپنے اختیار سے لینا پڑا رہا اور بالآخر مہاکت ہو گیا، تو اس کو خودکشی کرنے والا اور خود کو مہاکت کرنے والا مانا جائے گا، اور اس وجہ سے اس صورت میں عام علماء کے یہاں ڈالنے والے پر قصاص یا دیت واجب نہیں، اس لئے کہ اس کے اس فعل سے اس کی موت نہیں ہوئی، بلکہ اس کے اس میں پڑے رہنے سے موت ہوئی ہے، جو خود اس کا پنا فعل ہے، لہذا

(۱) سورہ نساء ۲۹۔

(۲) سورہ صافات ۱۱۹۔

(۳) البدائع ۷/۷۱، احکام القرآن للجصاص ۳۹، مہذب، دہلی ۳۳۳، مآسی الطالب ۵۷۰، یعنی ۱۱۳۔

(۱) احکام القرآن للجصاص ۳۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲۱۵/۵۔

کے نزدیک زخمی کرنے والے سے قتل کرنے کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا^(۱)، اور متاثرہ نے اس کے برخلاف سرحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ امکان کے باوجود پٹی نہ باندھنا ضابطہ کو سزا نہیں دیتا جیسا کہ اگر زخمی ہونے کے بعد زخم کا علاج نہ کرے^(۲)۔

اور چونکہ حنفی نے سراحۃ کی ہے کہ ترک علاج معصیت نہیں، اس لئے کہ عیال بقیہ نہیں مانگ رہا ہے کہ قتل کی جہوں کے علاوہ قسم کے کسی حد میں عمدہ سونے چھوڑ دی ہو وہ مر گیا تو اس میں قصاص نہیں^(۳)۔ چنانچہ حنفی نے شافعیہ کی طرح مہلک اور غیر مہلک زخم میں فرق کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر معمولی زخم کو حوں رستا ہو، چھوڑ دیا جس سے موت ہوگئی تو حنفیہ کے نزدیک خودکشی کے مشابہ ہے۔

اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کی سراحۃ نہیں ملے۔

اس کا شرعی حکم:

۸۔ خودکشی کرنا بلا تاق حرام ہے، شرک کے بعد عظیم ترین گناہوں میں شمار ہوتا ہے فرمان باری ہے: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ بِالْحَقِّ^(۴) (اور جس جان کو اللہ نے محض رکھا ہے سے قتل مت کرو بجز حق (شرعی) کے)، نیز فرمایا: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا^(۵) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو، بے شک اللہ تمہارے حق میں بے رحم و بے رحم ہے)۔ فقہاء کا فیصلہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے والے

دوسرے شخص اس کا صدمہ نہ ہوگا، اسی طرح اگر اس کو آگ میں چھوڑ دیا جس سے پچنا مس تھا، یونکہ آگ معمولی تھی یا وہ آگ کے خارے تھا معمولی کوشش سے باہر نکل سکتا تھا بین نہیں نکلا اور بلا اثر رہ گیا۔

حناہ کے یہاں ایک قول میں اگر اس کو ایسی آگ میں چھوڑ دیا جس سے بچ سکتا مس تھا، بین وہ نہیں نکلا تو ضامن ہوگا، اس لئے کہ جس کے نتیجہ میں موت ہوئی یہ پانی والے مسئلہ سے الگ ہے، اس سے کہ پانی بذات خود مہلک نہیں اسی وجہ سے لوگ پانی میں تیرنے کے سے داخل ہوتے ہیں سب کو آگ معمولی بھی ملاکت خیر ہے، نیز اس سے کہ آگ میں شدید گرمی ہوتی ہے اس لئے ہوسکتا ہے کہ اس کی گرمی سے ابھڑو اس سے بچنے کا طریقہ جو ملے یا ہو یا اس کی تکلیف بخوبی سے اس کی عقل بڑھتی ہو^(۶)۔

سوم: دو علاج نہ کرنا:

۷۔ حالت مرض میں دو اندہ کرنا عام فقہاء کے نزدیک خودکشی نہیں مانا جاتا، لہذا اگر مریض علاج نہ کرے اور مر جائے تو اس کو گنہگار نہیں مانا جائے گا، اس لئے کہ یہ بات یقینی نہیں ہے کہ علاج سے اسے شفاء حاصل ہوگی۔

اسی طرح اگر زخمی شخص نے ملاکت خیر زخم کا علاج ترک کر دیا اور مر گیا تو اس کو خودکشی کرنے والا نہیں مانا جائے گا کہ اس کو زخمی کرے، لے پر قصاص واجب ہو، اس لئے کہ اگر علاج بھی کرے تو شفاء خیر یقینی ہے^(۷)۔

ہاں اگر زخم معمولی ہو، اور اس کا علاج یقینی ہو مثلاً منکولم بے ہوشی پر پٹی نہیں باندھی، تو اس کو خودکشی کرنے والا مانا جائے گا، حتیٰ کہ شافعیہ

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح غنی (۱) ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵

سے چھپا کیا اور بھی گئے و لا باتین ہے، بھی گئے ہوئے اس نے خود کو چھپت کے وپر سے پانی یا آگ میں ڈال دیا، اور مر گیا تو شافیہ کے نزدیک (یک قول میں) اس پر ضامن نہیں، یہی حنیہ کے مذہب کا قیاس ہے، اس سے کہ اس نے خود کو عداوت اور راست ملاک کیا ہے، جیسے کہ ترکی نے و ہرے کو اپنی جان لینے پر مجبور کیا اور ہرے نے اپنی جان لے لی، تو یہ اس کے نزدیک خودکشی کے مشابہ ہے۔ شافیہ کے یہاں و ہر قول ہے: اس پر آجی، عیت و اسب ہے۔

اور مذکورہ بالا سی سبب سے اس کی ملاکت ماہیت لی وچ سے ہوئی مثلاً وہ اندھا تھا یا تاریکی تھی یا کنویں کا منہ ڈھکا ہوا تھا، یا پھنچا کرنے والے نے اس کو کسی جگہ میں موجود و ہر کے پاس جانے پر مجبور کر دیا، تو پھنچا کرنے والا ضامن ہوگا، اس لئے کہ مقتول نے خود کو ملاک کر کے و ہر میں یا تھا بلکہ چھپا کر لے لے لے اس کو بھی گئے پر مجبور کیا، جس کے نتیجے میں اس کی ملاکت ہوئی، اسی طرح صحیح قول کے مطابق اگر بھی گئے ہوئے چھپت گر گئی اور وہ و ہر کر رہا ہے۔

حنابلہ نے کہا ہے: اگر کسی کا نگلی تلواریں کر چھپا لیا، و ہر کا و ہر بھی گئے ہوئے ملاک ہو گیا تو اس کا ضامن ہوگا، تو و ہر کی جگہ سے نیچے گر گیا ہو، چھپت کے نیچے آ کر بٹیا ہو یا کنویں میں گر گیا ہو یا و ہر سے مذہبیہ ہوئی ہو، پانی میں ڈب یا ہو یا آگ میں جل گیا ہو، خواہ بھی گئے والا چھوٹا ہو یا بڑا، اندھا ہو یا بینا، عقل مند ہو یا مجنون۔

مالکیہ سے مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: جس نے کسی کو تلواریں دکھائی اور وہ ان میں عداوت تھی، تلواریں دکھاتے ہوئے اس کی

طرف آگئے برحاد و اس کی وچ سے بھی گا، و ہر اس کا پھنچا کرنا رہا بلا اثر اس کی موت ہوئی تو اس پر قناس ہے "قتل مت نہیں، و ہر نے بغیر مرایا، و ہر نے و ہر مرایا ہو تو قناس مع قتل مت و جب ہے۔ اگر و ہر میں عداوت نہ ہو تو قناس نہیں، اہل عداوت کے و ہر اس کی عیت ہوئی۔

دوم: تنہا شخص کا دشمن کی صف پر حملہ آور ہونا:

۱۱- تنہا مسلمان دشمن کے لشکر پر حملہ آور ہو، و ہر قیں ہو کہ شہید ہو جائے گا تو اس کے جواز میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے: مالکیہ کا مذہب ہے کہ ایک تنہا بہت سے کفار پر حملہ آور ہو سکتا ہے اگر اس کا مقصد اعلیٰ مکتہ اللہ ہو، اور اس میں طاقت و قوت ہو، و ہر اس کو اپنے اثر انداز ہونے کا غالب گمان ہو، کو کہ اپنی جان جانے کا یقین ہو، یہ تو دشمن میں مانی جائے گی۔

ایک قول ہے کہ شہادت کا طالب "ریک نیت ہو تو حمہ آور ہو جائے، اس لئے کہ اس کا مقصد دشمنوں کا ایک فرد ہے۔ اور یہ اس فرمان باری میں واضح ہے: "وَمَنْ النَّاسِ عَنْ بَشَرِي نَفْسُهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ" (۱) (اور انسانوں میں کوئی ایسا بھی ہوتا ہے جو اپنی جان (نفس) اللہ کی رضا جوئی کے لئے چاہتا ہے)۔

بعض حضرات نے یہ قید لگائی ہے کہ اگر اس کو غالب گمان ہو کہ جس پر حملہ کرنے والا ہے اس کو مار دے گا اور خود بچ جائے گا (تو جائز ہے) اسی طرح اس وقت جائز ہے جب کہ یقین و غالب گمان ہو کہ شہید ہو جائے گا، لیکن دشمن کو کاری زد پہنچائے گا یا شجاعت کا اظہار کرے گا، یا اس طرح اثر انداز ہوگا کہ مسلمانوں کو

(۱) مواہب الجلیل ۱/۲۳۱، ج ۱، طبع ۱۳۵۷ھ

(۲) اشرح کلیر ۲/۳۳۳ھ

(۳) سورہ بقرہ ۲/۲۰۷، نزدیکی بغیر القرطبی ۲/۳۳۳ھ

(۱) مہیۃ النکاح ۲/۳۳۳ھ

(۲) مہیۃ النکاح ۲/۳۳۳ھ

انتکار

اس سے قاعدہ ہوگا^(۱)۔

اس کو خود کو ملاکت میں ڈالنا نہیں ماما جائے گا، جس کی ممانعت اس فرمان باری میں ہے: ”وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“^(۲) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) اس سے کہ ”تہلکۃ“ کا معنی (جیسا کہ، مفسرین نے لکھا ہے) ہلاکت ہے۔ وہ ہلاکت میں رو کر اس کو بڑھانا اور جہاد کو ترک کرنا ہے۔ اس لئے کہ ترمذی کی روایت ہے کہ سلم ابو عمران نے تہلکۃ کا واقعہ نقل کرتے ہوئے کہا: ایک مسلمان نے رومیوں کی صف پر حملہ کیا اور اس میں گھس گیا، لوگ پکاراٹھے ”سبحان اللہ! حیرت ہے کہ وہ اپنی جان کو ہلاکت میں ڈال رہا ہے۔ یہ سن کر حضرت ابو یوسف انصاری کھڑے ہوئے ورنہ مایہ تہم اس آیت کو غلط محل پر محمول کرتے ہو، یہ ہم انصار کے بارے میں مازل ہوتی ہے، جب اللہ نے اسلام کو حرات دے دی، اس کے حامی بہت ہو گئے تو ہم میں سے بعض نے بعض سے پیچھے سے کہا ”و رسول اللہ ﷺ کو ہم نہ ہونی کہ ہماری ہمت ضائع ہو چکی ہے، اب تو اللہ نے اسلام کو حرات دے دی ہے، اس کے حامی بہت ہو گئے ہیں تو یوں نہ ہم جہاد میں نہ جا کر اپنے ضائع سوال کو سنبھال لیں، ہمارے اس قول کی تردید میں مسطور ﷺ پر یہ آیت مازل ہوئی: ”و اتقوا فی سبیل اللہ ولا تلقوا بأیدیکم بسی التہلکۃ“ (اور اللہ کی راہ میں شریعت کرتے رہو) اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) ”تہلکۃ“ یہ تھا کہ ہم مال و دولت کی کچھ رکھنے کے سے جہاد کو ترک کر دیں^(۳)۔

رازی نے امام شافعی سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنت کا تذکرہ فرمایا تو ایک شخص نے آپ ﷺ سے عرض کیا: ”اربت ان فطنت فی سبیل اللہ فانی اما“ قال فی الجنة، فالفی نمرات فی بدیہ ثم فانی حتی فانی“^(۴) (تو یہ! اگر میں راہ خدا میں شہید ہو جاؤں تو کہاں رہوں گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جنت میں، اس کے ہاتھ میں کچھ بھجوریں تھیں اس کو پیچیک کر جنگ کرنے کا بالآخر شہید ہو گیا)۔

اسی طرح ابن ابی نعیم نے کہا یہ ہے، ایک شخص اس کا جوڑ ہے، کہ اس میں چارہ جومات ہیں؛
اہل: طلب شہادت۔
م: ثمن کو قتلہاں پہنچانا۔

سوم: مسلمانوں کو، ثمن کے خلاف ملولہ و حوصلہ دینا۔
چہارم: دشمنوں کے ہلوں کو تہرہ کرنا کہ وہ انہیں گئے کہ یہ تہہ شخص کا نام ہے تو جماعت مجمع کا یا اس ہوگا^(۵)۔

حنبل نے سہرست کی ہے کہ اگر مقدم ہو کر نہ پڑنے پر شہید ہو جائے گا اور نہ پڑے تو قید کر یا جائے گا، تو اس پر پڑنا لازم نہیں، ماں شہر تے ہوئے شہید ہو جائے تو جائز ہے، بشرطیکہ ثمن کو رد چھپائے۔ میں اگر معلوم ہو کہ ثمن کو قتلہاں میں چھپائے گا تو اس کا ثمن پر حملہ کرنا حرام نہیں، اس لئے کہ اس کے حملہ سے دین کا کچھ بھی ہمز نہیں ہوگا^(۶)۔

اسی طرح محمد بن انس سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ اگر تہہ شخص

(۱) تفسیر القرطبی ج ۳ ص ۳۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۹۵۔

(۳) سلم ابو عمران کے ہر کی روایت ترمذی (تحفۃ حوذی ۸/۳۱۱-۳۱۲ طبع مشکوٰۃ) اور حاکم (المستدرک ۲/۲۵۵ طبع دائرۃ المعارف احیاء) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے ورنہ بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۱) التفسیر للکبیر محمد بن ابی نعیم رازی ۵، ۱۵۰، القرطبی ۳ ص ۳۳۔

حدیث ”لو لم یکن فی سبیل اللہ“ کی روایت مسلم (۳۰۹ ص ۱۳۰ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) احکام القرآن لابن عمر بن الخطاب ۱/۱۶۱۔

(۳) من مایہ ابن ابی نعیم ۳/۲۲۲۔

تاکہ مسفرین بچ جائیں۔ خود کتنی ہی تعداد میں ہوں، الٰہی و سوتی مالکی نے ”غنی“ سے نقل کیا ہے۔ قرآن اندری کر کے مسدور میں! ان جائز ہے۔^(۱)

نے ایک ہزار مشرکین پر حملہ کر دیا تو اس میں کوئی حرج نہیں، اگر حج مکلفین یا دشمن کو زد و پہنچانے کی امید ہو۔^(۱)

سوم: زنی شہوت ہونے کے ڈر سے خودکشی کرنا:

۱۲- زنی مسدور کو مدیثہ ہو کہ قید رہا جائے گا، اور اس کے پاس مسدور کے ہمراز ہیں، وریقین ہو کہ دشمن ان رازوں کو حاصل کرے گا جس سے مسدور کی صف میں زیر دست نقصان ہوگا، اور بعد میں خود اس کو قتل کر دیا جائے گا تو یہ اس کے لئے حار ہے کہ خودکشی کر لے یا ہتھیار ڈال دے؟

زناش ہوے کے مدیثہ سے خودکشی کے جواز و عدم جواز کے بارے میں فتویٰ تباہوں میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی۔

البتہ جمہور فقہاء نے کفار سے لڑنے کی اجازت دی ہے، اگر کفار مسدور کو ڈھال کے طور پر استعمال کریں تو مسلمانوں کو یقین ہو کہ کافروں کے ساتھ مسلمان بھی مارے جائیں گے، شرط یہ ہے کہ کفار کو مارنے کا ارادہ کرے، اور حتی الامکان مسلمانوں کو بچائے، بعض حضرات سے قید کافی ہے کہ اس صورت میں جائز ہے جب کہ جنگ چل رہی ہے، وریقین ہو کہ اگر ہم اپنا ہاتھ رک نہیں گئے تو وہ غالباً جان میں گئے، یہ کور، دست نقصان پہنچا دیں گے، اس مسئلہ کو ان لوگوں نے اس قاعدہ کی فروعات و تطبیقات میں شمار کیا ہے: ”یتحمل المصدور الحاص لدفع المصدور العام“ (عمومی شہر کے زلزلہ کے سے مخصوصی نہ رکھو، اگر مارا جائے گا)۔

معصوم ہے کہ فقہاء اس امر کو جائز قرار نہیں دیتے کہ واقعی ہوئی کشتی کے بوجھ کو کم کرے کے لئے کسی شخص کو مسدور میں ڈالا جائے

(۱) تقریباً ۱۳۶۳ھ میں حالت، دہاکہ خبر پہلے بارہ کر خودکشی کے نہیں کر سکتے تھے کہ کشتی پہنا کر وہ تباہ ہو جائیں حالانکہ اپنی ہلاکت کا یقین ہے۔

کسی کا دوسرے کو حکم دینا کہ مجھے مار ڈالو:

اگر کسی نے دوسرے سے کہا: مجھے مار ڈالو یا قاتل سے کہا: تم مجھے قتل کر، تو میں تم کو بڑی ترسوں گا یا میں نے اپنی جان تم کو سہ کر دی، اور اس نے قاتل کر دیا تو اس کے دوسرے میں فقہاء کے تین مختلف قول ہیں:

اول:

۱۳- اس حالت میں قتل خودکشی میں مانا جائے گا، بین اس کی وجہ سے قتل اس میں ہوگا، بلکہ قاتل کے مال میں بدست واجب ہوگی۔ یہی (امام مرقہ کے علاوہ) حنفیہ کا مذہب ہے، بعض شافعیہ کی بھی یہی رائے ہے، جہاں نے اس کو امام مالک سے روایت کیا ہے، اور اس کو ”غیر ملا قول“ قرار دیا ہے، اس سے کہ باجست جان کے بارے میں جاری نہیں ہوئی، قتل محض شہ کی وجہ سے ساقط ہے،

(۱) ابن ماجہ ۵۸۳، فتح القدیر ۳۸۷، الدرر النوری ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷،

و اسب ہے، نہ دیت۔ یہی کتاب کا مذہب ثانیہ کے یہاں قوں
اضرب، خبیہ کے یہاں ایک روایت جس کو قلد وری نے صحیح قرار دیا ہے،
اور مذہب مالک میں یہ ایک مروج روایت ہے۔

راقص کا ساتھ ہوا تو قتل و ہتایت کی جازت کے سبب ہے،
نیز اس لئے کہ امر کا عین شہید کرتا ہے اور قصاص بھی مقرر رہا
ہے جو شہ سے ساتھ ہو جاتی ہے۔

رہایت کا ساتھ ہوا تو اس لئے کہ اس کی جاں کا ضیاع خود اس
کالحق ہے، لہذا یہ اپنا مال ضائع کرنے کی جازت دینے کی طرح
ہو یا جیسے کہ میرے جانور کو مار ڈالو، اس نے مار دیا، تو بلا جرح
ضمان نہیں، لہذا امر صحیح ہے، نیز اس سے کہ مرث نے بہت بھی
ساتھ دے، لہذا امر کی خاطر اس میں ہوگی۔

آخر حکم دینے والا یا اجازت دینے والا پگل یا بچہ ہو تو اس کی
اجازت کے سبب قصاص یا دیت کچھ بھی ساتھ نہ ہوگا، اس سے کہ ن
ہتوں کی اجازت کا اعتبار نہیں^(۱)۔

۱۶- اگر کہنے والا ساتھ کاٹے، اگر یہ کان اس سے ہے تاکہ رحم
رہایت نہ کرے مثلاً اس کے ماتھ میں مسرہ دے، یا الی یہاں تھی، تو
اس کا ماتھ کاٹنے میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں۔

آخر کی اور وجہ سے ہو تو حامل نہیں۔ اور اس کی جازت سے
کاٹے یا نہ کاٹنے کی وجہ سے دو میں تو جسد کے ایک کاٹنے
۱۰ لے پر قصاص یا دیت نہیں، اس لئے کہ عصبہ کو اموال کے درجہ
میں رکھا جاتا ہے، لہذا وہ اباحت اور جازت سے قائل مقوط ہوں
گئے جیسا کہ اگر اس سے کہنے میرا مال تلف ہو رہا، اس نے تلف کر

اس سے کہ اس نے جازت دی ہے، شہ مال کے وجوب سے مانع
نہیں، لہذا قائل کے مال میں دیت و اسب ہوئی، اس لئے کہ یہ عدا
ہے، ورنہ قلد ویت عمدہ و شت نہیں کرتے^(۲)۔

خبیہ نے وجوب دیت میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے اگر اس
کو تلوار سے قتل کر دے تو قصاص نہیں، اس لئے کہ ماست جان میں
جاری نہیں ہوتی اور جازت کے شہ کے سبب قصاص ساتھ ہے، قائل
کے مال میں دیت و اسب ہوئی، اور اگر اس کو بھری چیز سے قتل کر
دے تو قصاص نہیں لہذا عاقلہ پر دیت و اسب ہوگی^(۳)۔

دوم:

۱۴- اس حالت میں قتل، قتل عمد ہے، اس پر خودکشی کا کوئی حکم نہیں
آئے گا، اسی وجہ سے قصاص واجب ہے۔

یہ مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، جس کو ابن القاسم نے
”حسن“ قرار دیا ہے، یہی ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے، خبیہ میں
زیر ای کے قائل ہیں، اس لئے کہ قتل کا حکم، یا عصمت، حفاظت
پر موثر نہیں، یونکہ جان کی عصمت کسی بھی حال میں اباحت کا احتمال
نہیں رکھتی، اور اس کی اجازت غیر معتبر ہے اس لئے کہ قصاص کا حق
اس کے وارث کو ہوتا ہے، خود اس کو نہیں، نیز اس لئے کہ اس نے
ایمان حق ساتھ لیا ہے جو بھی ثابت نہیں ہو،^(۴)۔

سوم:

۱۵- اس حالت میں قتل کا حکم خودکشی کا ہے، لہذا قائل پر نہ قصاص

(۱) ۳۱۶، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱

دیا (تو کچھ نہیں ہوگا) (۱)۔

مالکیہ سے کہا ہے: اگر اس سے بچہ میرا تھا کاٹ دیتا تو تم پر کچھ
 و جب نہیں، تو وہ قصاص لے سکتا ہے اگر کاٹنے کے بعد وہ بڑی
 کرنے پر مقرر نہ رہے، بشرطیکہ زخم عرصہ تک باقی رہ کر موت
 کا باعث نہ بنے کہ اس صورت میں اس کے ہلی کے لئے قصاص
 و قصاص پر ہمت کا حق ہوگا (۲)۔

۱۷- اگر دوسرے کو حکم دیا کہ اس کے سر میں زخم لگا دے اور اس نے
 عمد زخم لگا دیا، وہ وہی میں مر گیا تو جمہور (حنبلہ، شافعیہ، مالکیہ)
 کے نزدیک قصاص نہیں۔

البتہ زخم لگانے والے پر ہمت کے وجوب میں ان کے یہاں
 اختلاف ہے: حنابلہ اور امام ابوحنیفہ کا قول، "اگر شافعیہ کے یہاں ایک
 مرجوح رو بہت ہے کہ قاتل پر ہمت واجب ہے، اس لئے کہ اس کے
 زخم کو معاف کرنا قتل سے معافی نہیں ہوگی۔ اسی طرح زخم لگانے کا حکم
 دینا قتل کرے کا حکم نہیں ہوگا، کیس کا قضا ضابطہ کا قصاص واجب ہو،
 نہیں ہے ہوئے کے سبب قصاص ساقط ہو گیا، اس لئے ہمت واجب
 ہوگی، نیز اس لئے کہ اس کی موت سے وضع ہو یا کہ فعل قتل ہے،
 حالانکہ اس کو کاٹنے کا حکم ملا تھا، قتل کرنے کا نہیں۔

باب اگر اس نے جرم کو کیا کاٹنے اور اس کے نتیجہ کو معاف کر دیا ہو تو
 یہ جان کی معافی ہے (۳)۔

امام شافعی کا رائج قول اور حنفیہ میں صاحبیں کا مذہب ہے کہ اگر

و کاٹنا جس کی اجازت دی گئی تھی، وہی مریت کر گیا، مرجوح چلی گئی تو
 یہ رائے ہے، اس لئے کہ اجازت کی وجہ سے کاٹنے اور سر میں زخم
 لگانے کی وجہ سے جو قتل ہوا وہ خود کشی کے مشابہ ہے، لہذا اس میں
 قصاص یا ہمت واجب نہیں، نیز اس لئے کہ اس کے زخم لگانے کو معاف
 کرنا قتل کو معاف کرنا ہے لہذا زخم لگانے کا حکم دینا قتل کا حکم دینا ہوگا،
 نیز اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ ہمت ہند اور موت کے لئے ثابت ہوتی
 ہے، جس کو اس نے اپنی اجازت کے سبب ساقط کر دیا ہے (۱)۔

مالکیہ کے سابقہ حکام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حال میں قصاص
 ثابت ہوگا اگر وہ بڑی کرنے پر مقرر نہ رہے۔

انسان کا دوسرے کو اپنی جان مارنے کا حکم دینا:
 ۱۸- اگر کسی انسان نے دوسرے کو حکم دیا کہ خود کشی کر لے (اور یہ حکم
 اگر وہ کے رہا نہ ہو)، اور اس نے اپنے کو قتل کر دیا تو تمام فقہاء کے
 نزدیک وہ خود کشی کرنے و ظالم ہوگا، خود حکم دیے، لے پر کچھ
 واجب نہیں، اس لئے کہ جس کو حکم دیا گیا ہے، اس نے اپنے اختیار
 سے اپنے کو قتل کیا ہے، "اگر فرمان باری ہے: اولا نفقتوا
 نفسکم" (۲) "اور اپنی جانوں کو موت قتل کر"، محض امر کرنا نہ اختیار
 میں اثر انداز ہے، نہ رضامندی میں، بشرطیکہ ہمیں امر کی حد تک نہ
 پہنچے جس کا بیان آگے آ رہا ہے۔

خود کشی کے لئے اگر:

۱۹- سلفت میں کسی کو ایسے امر پر مجبور کرنا جس کو وہ پسند نہ کرے اس کی
 وہ انوائسینہ ملتی بغیر ملتی۔

(۱) البدیع ۲/۲۳۶، ابن ماجہ ۵/۵۲۵، ابن ماجہ ۵/۵۲۵، ابن ماجہ ۵/۵۲۵،
 مساب، الجلیل ۲/۲۳۶، شرح مختصری الاموال ۲/۲۵۵۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵۲۵، شرح الکبیر للدری ۳/۲۳۰، نہایت لکھاج
 ۲/۲۹۹، مسی ۲/۲۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۵۲۵، شرح الکبیر للدری ۳/۲۳۰، نہایت لکھاج
 ۲/۲۹۹، مسی ۲/۲۹۹۔

(۱) نہایت لکھاج ۲/۲۹۹، البدیع ۲/۲۵۵۔

(۲) سورۃ نساء ۲۹۔

ملٹی ہو کر اکٹھا ہو جائے یعنی ایسی چیز کے ذریعہ اکٹھا کرے جس سے جان جانے یا کوئی عضو تلف ہونے کا اندیشہ ہو، اس نوعیت کا اکٹھا کرنا رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، اور الجاء و مجبوری کو ثابت کرتا ہے، اور اختیار کو ختم کر دیتا ہے۔

غیر ملٹی ہو کر ایسی چیز کے ذریعہ اکٹھا کرے جس سے جان جانے کا اندیشہ نہ ہو، یہ کر دینا، و مجبوری کا موجب نہیں ہوتا۔ اور اختیار کو ختم کرتا ہے یہاں مراد کر دہنی ہے جو رضامندی کو ختم کر دیتا ہے اور اختیار کو ختم کر دیتا ہے^(۱)۔

۲۰- اگر کسی انسان نے دوسرے کو اکٹھا کر دینے کے ساتھ مجبور کیا کہ وہ مکروہ (کر دینے والے) کو قتل کرے مثلاً اس سے کہا: مجھے قتل کر دے، ورنہ میں تم کو قتل کر دوں گا، لہذا اس نے اس کو قتل کر دیا تو یہ جو دہنی کے حکم میں ہے۔ چنانچہ اس میں قاتل پر قصاص یا نہایت مجبور کے رد ایک یعنی حمیہ و تابعدا ثانیہ کے قول اس پر واجب نہیں، اس سے کہ مکروہ (کر دینے والے کے ساتھ) اکٹھا کر دینے (ملٹی ہو کر) میں مکروہ کے ساتھ میں نہ کر کے طور پر ہوتا ہے۔ اور فعل کی نسبت مکروہ (یعنی مقتول) کی طرف کی جاتی ہے، تو کوئی اس سے تو کو قتل کیا ہے۔ جیسا کہ ضعیف کا استدلال ہے، نیز اس لئے کہ مکلف کی اجازت سے نہایت قصاص و دیون ساتھ ہو جاتے ہیں جیسا کہ ثانیہ سے کہا ہے: پھر اگر مسئلہ اکٹھا کر دینے کے درجہ کا ہو تو کیا کرتا ہے۔

ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ مکروہ پر نہایت واجب ہے، اس سے کہ اجازت سے قتل مباح نہیں ہوتا، لہذا یہ شبہ ہے جس سے قصاص ساتھ ہو جائے گا^(۲)، اس موضوع پر ہمیں مالکیہ کی سرایت

نہیں ملتی۔ ان کی یہ رائے نوزیگی ہے کہ قاتل پر قصاص واجب ہے اگر مقتول نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہو۔

۲۱- اگر کسی نے دوسرے کو اکٹھا کر دینے کے طور پر مجبور کیا کہ وہ دوسرے شخص کو قتل کر لے مثلاً اس سے کہا: تو کو قتل کر دے، ورنہ میں تم کو قتل کر دوں گا تو اس نے دوسرے شخص کے لئے خود کو قتل کرنا چاہا نہیں، ورنہ جو دہنی کرنے والا ورنہ کارشار ہوگا اس سے کہ مکروہ (جس چیز کی خاطر مجبور کیا جائے) مکروہ (جس چیز کے ذریعہ مجبور کیا جائے) سے الگ نہیں، دونوں ہی قتل میں، تو وہ خود کو قتل کرے، اس سے بہتر ہوگا کہ مکروہ اس کو قتل کرے، نیز اس لئے کہ قاتل سے پناہ ممکن ہے کہ مکروہ ریوڑ کر لے یا دوسرے اسباب سے اجازت پر جان بچا کر اس کے لئے جائز نہیں کہ جو دہنی کرے اور خود کو قتل کرے۔

اس کی درمیان میں سے یہ ہے کہ اگر اس نے قتل کر دیا تو ثانیہ کے یہاں قول ظہر یہ ہے کہ مکروہ پر قصاص نہیں، اس لئے کہ یہ حقیقت اکٹھا کر دینے، یہ مکروہ اور خوف ہے (جس کا خوف) ہے ایک ہیں، تو کوئی اس نے قتل کو اختیار کیا ہے، جیسا کہ ثانیہ کی تفصیل ہے، تاہم حکم دینے والے پر آدمی نہایت واجب ہوگی، اس بنا پر کہ مکروہ ٹریک ہے، لہذا اس سے قصاص ساتھ ہو جائے گا اس شبہ سے مکروہ نے اپنا قتل خواہا ہے^(۳)۔

تاہم نے کہا ہے: (اور یہی ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے) کہ مکروہ پر قصاص واجب ہے اگر مکروہ نے اپنے کو قتل کر دیا، جیسا کہ اگر اس کوئی اور کے قتل پر مجبور کرنا (تو قصاص واجب ہوتا)^(۴)۔

اگر اس کو اپنے قتل کرنے پر ایسی چیز کے ذریعہ اکٹھا کر دے جس میں سخت مذاب ہو مثلاً جانا یا مشد کرنا تو نہایت قتل نہیں کرنا، تو

(۱) تمیمی، الحقائق شرح کمر الدقائق ۵/۱۸۱، البدائع ۷/۱۷۵، اسکی مطالب ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، الجلیل ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰۔
(۲) ابو حنیفہ، المغنی ۲/۱۳۳، نہایۃ الحاج ۷/۲۹۶، ۲۹۸، شرح غنی الاوقات ۴۷۵، البدائع ۷/۱۷۹۔

(۱) نہایۃ الحاج ۷/۲۳۷۔
(۲) کتاب الحاج ۵/۵۸، نہایۃ الحاج ۷/۲۳۷۔

پیدا کر رہا ہوگا، جیسا کہ بڑا زکی رائے ہے اور علماء شافعیہ میں سے رائے کا اسی طرف میلان ہے، گو کہ اس میں بھی اختلاف پایا ہے^(۱)۔

حنفی نے موضوع کی تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: اگر اس نے کہا: تم خود کو لوگ میں ڈالو یا پیاز لی چوٹی سے رو رو رہے تم کو لوگ سے مار ڈالو گا، چنانچہ اس نے خود کو پیاز سے مار ڈالا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ کے عائد پر بہت واجب ہوئی اس لئے کہ اگر وہ خود اس کو قتل کرتا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر قصاص واجب نہ تھا، کیونکہ یہ بھاری چیز کے ذریعہ قتل ہے۔ لہذا اس پر اگر کا حکم بھی یہی ہوگا، امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ کے مال میں دہشت واجب ہوگی، اور امام محمد کے نزدیک قصاص واجب ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ تلوار سے قتل کرنے کی طرح ہے، اور اگر اس نے خود کو آگ میں ڈال دیا اور جل گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی مکروہ پر قصاص واجب ہے^(۲)۔

اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملی۔ دیکھئے: ”اکراہ“۔

خودکشی کرنے والے کا دھرمے کے ساتھ شریک ہونا:

۲۲- اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اگر کسی نے خود کو زخمی کیا پھر دھرمے سے اس کو زخمی کر لیا اور ان دونوں زخموں کے سبب وہ مر گیا تو کیا اس کو خودکشی مانا جائے گا؟ اور کیا شریک ہونے والے پر قصاص یا دہشت واجب ہے؟ ان کے یہاں اس کا حکم صورتوں کے لحاظ سے الگ الگ ہے۔

الف- اگر خود کو عمدہ یا خطا زخمی کیا مثلاً جس نے اس پر زیادتی

(۱) مہدۃ المحتاج ۷/۲۳۷۔

(۲) تمییز الحقائق شرح کنز الدقائق للرحمنی ۵/۱۹۰۔

کرتے ہوئے زخم لگایا تھا اس کو مارنا یا مہین خود اس کو لگ گیا ہے زخم کا علاج کیا جائے تو تازہ دہشت زائیں کیا پھر کسی دھرمے سے اس کو خطا زخم لگایا اور اس دنوں کے سبب دھرمے سے قصاص کے یہاں قصاص نہیں، اس لئے کہ مطلقاً ہلے پر بلا جہت قصاص نہیں، البتہ شریک کے عائد پر آجی بہت لازم ہوں جیسا کہ زراعتی مطلق سے اس کو قتل کرے (تو آجی آجی بہت ہوتی)۔

ب- اگر اس نے خود کو خطا زخمی کیا پھر دھرمے سے شمس نے عمدہ اس کو زخمی کر لیا تو اس پر جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک اور حنابلہ کے یہاں اتنی قول میں قصاص نہیں، اس میں اگر قاعدہ ہے: اس شخص کے ساتھ جرم میں شریک کو قتل نہیں کیا جائے گا، جس پر قصاص واجب نہیں جیسے مطلق کرنے والا اور بچہ در عمدہ کتاب کرنے والے پر اس کے مال میں عمدہ کی آجی بہت واجب ہے، اس لئے کہ کس وجہ سے دھرمے سے؟ مظلوم نہیں^(۱)۔

حنابلہ کے یہاں ایک دھرمے قول کے مطابق: عمدہ زخمی کرنے والے شریک سے قصاص لیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے قتل کا قصد یا ہے، اس کے شریک کی خطا اس کے قصد میں اثر انداز نہیں ہوتی^(۲)۔

ج- اگر اس نے خود کو عمدہ زخمی کیا، دھرمے سے بھی عمدہ زخمی کیا، دونوں زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ عمدہ زخمی کرنے والے شریک سے قصاص یا جائے گا، شافعیہ کے یہاں قول خیر یہی ہے، مالکیہ کے یہاں بھی ایک قول یہی ہے، شرطیکہ قسامت ہو، اس لئے کہ یہ نالغ عمدہ قتل ہے، لہذا اس کے شریک پر قصاص واجب ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ شریک

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۱/۳۴۵ ج ۱۲، اذکار ۲/۲۵۸، شرح المغیر ۳/۳۴۷۔

نہایت المحتاج ۷/۲۳۷، انہی ۸/۳۸۰۔

(۲) انہی ۸/۳۸۱۔

پر ہوتا ہے^(۱)۔

حنفیہ نے کہا، یہی مالکیہ کے یہاں ایک قول، ثانیہ کے یہاں قول ظہر کے باعث علی قول اور حنبلیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ خود کو قتل کرنے والے کے شریک پر قصاص نہیں، گو کہ دیوں کا زخم عدا ہو، اس لئے کہ یہ غلطی کرنے والے کے شریک سے ہلکا ہے، جیسا کہ ثانیہ کہتے ہیں، نیز اس لئے کہ اس نے جس کے ساتھ شہادت کی ہے اس پر قصاص واجب نہیں، لہذا اس پر بھی قصاص لازم نہ ہوگا، جیسے غلطی کا شریک ہے، نیز اس لئے کہ یہ ایسا قتل ہے جو موجب (قصاص) قتل اور غیر موجب قصاص قتل سے مرکب ہے، جیسا کہ حنفیہ کا تدرال ہے۔

اور جب قصاص واجب نہیں تو زخمی کرنے والے پر اس کے مال میں بھی ہدیت واجب ہوگی، مالکیہ کے نزدیک آجی ہدیت کے وجوب میں قسامت کی شرط نہیں، البتہ انہوں نے یہ اضافہ کیا ہے کہ زخمی کرنے والے کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال تک قید بھی رکھا جائے گا^(۲)۔

۲۳- معصوم ہے کہ نہ تہ کا قتل پر تقسیم ہوتی ہے، نہ دین انعام پر بھی تن کے نتیجے میں قتل ہو ہے، قتل ہو اس کے اپنے فعل، نہ شریک کے فعل سے ہو، نہ زہم، جو قصاص کے قائل نہ ہوں تو شریک پر آجی ہدیت واجب ہوگی، نہ ایسی وجہ سے حنفیہ صرحت کی ہے کہ اگر کوئی اپنی اپنی قتل ہو، زہم نیز شہر اور سامپ (سب) کے فعل سے مراد تو یہ تہائی ہدیت کا ضمانت ہوگا، اس لئے کہ شہر اور سامپ کا فعل یک شخص کا ہے، نہ یہ دنیا و آخرت^(۳) میں

(۱) مجلس ۹/۳۸۰، نہایت اگلی ج ۲/۲۶۲، المشرح للکبیر للدر ۳/۲۳۵۔

(۲) مجلس ۹/۳۸۰، فتاویٰ الہندیہ ۱/۳۸۱، نہایت اگلی ج ۲/۲۶۲، المشرح للکبیر

در ردہ ۳/۲۳۵، المشرح ۱۱/۱۱۔

(۳) یہی دنیا و آخرت۔

معاف ہے اور زہم کا فعل دنیا و آخرت دونوں میں معتبر ہے اور خود اس کا اپنا فعل دنیا میں معاف ہے لیکن آخرت میں نہیں، چنانچہ وہ لا اجزاء ہوتا ہے^(۱)۔

۲۴- ثانیہ اور حنبلیہ نے ایک اور مسئلہ چھیڑا ہے جس کی کسی شخص کے اپنے قتل میں شرکت کے مسئلہ میں اہدیت ہے، اور وہ مسئلہ ہے: مسلک زہم کے ذریعہ زخم کے حیات کرنے کا لہذا اگر کسی نے اس کو زخمی کر دیا، اس نے زخم کا حیات زہم ملائیں کے ذریعہ زہم ہو تو ہلاک نہ رہتا ہے تو اس نے خود اپنا قتل کر دیا، اور زخم کے سریت کرنے کو رک، یا اس شخص کے درجہ میں ہو گیا جس نے زخمی ہونے کے بعد خود کو دھج کر لیا، لہذا اس کے زخمی کرنے والے پر اس کی جان کا قصاص یا ہدیت واجب نہیں، البتہ زخم کو دیکھا جائے گا اگر اس کی وجہ سے قصاص واجب ہو تو اس کا ولی اس کا قصاص لے سکتا ہے، ورنہ ولی کے لئے اس کا مال ہوگا، نہ زہم، نہ ایسا ہوگا، نہ ہلاک نہ کرتا ہوگا، اس کی اس حیات، اثر کا ظہر ہو یا بھی، آجی کے فی قصاص کے جب قتل کر دیا ہو تو قتل شہد ہے، نہ اس کے شریک کا حکم غلطی کرنے والے کے شریک کی طرح ہے، نہ جب زخمی کرنے والے پر قصاص واجب نہیں تو اس پر آجی ہدیت واجب ہوگی۔

اگر زہم اثر مارا تا ہو اور اس کے حال و اثر کا استعمال کرنے والے کو (کو) ظلم تھا تو اس کا حکم خود کو زخمی کرنے والے کے شریک کا ہے، لہذا ثانیہ کے یہاں قول "ظہر" کے مطابق اس پر قصاص لازم ہوگا، یہی حنبلیہ کے یہاں ایک قول ہے، یا وہ غلطی کرنے والے کا شریک ہے یہ ثانیہ کا دوسرا قول اور حنبلیہ کا بھی دوسرا قول ہے، لہذا اس پر قصاص نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس نے قتل کا رونا نہیں بیاق، بلکہ کنش حیات سا چا تا تھا^(۲)۔

(۱) من مایہ ۵/۵۰۵۔

(۲) انہی لابن قدامہ ۸/۳۸۱، نہایت اگلی ج ۲/۲۳۳۔

خفیہ کے یہاں زخمی کرنے والے پر کسی حال میں قصاص نہیں، خواہ زہم کے ذریعہ طعنہ نہ کیا ہو یا خطا، اس لئے کہ ان کے یہاں صل یہ ہے کہ جس پر قصاص لازم نہیں، اس کے شریک کو قتل نہیں کیا جائے گا جیسا کہ زہر (۱)۔

اسی طرح مالکہ کے زہر، ایک زخمی کرنے والے پر قصاص نہیں، یہی ایک قول ہے کہ مقتول نے خطا، زہم سے طعنہ کیا ہو۔ اس کی بنیاد یہ ہے کہ ب کے یہاں صل ہے کہ غلطی کرنے والے کا شریک قتل نہیں کیا جائے گا (۲)۔ زہر چٹا ہے کہ خود کو عدا زخمی کرنے والے کے شریک کے بارے میں مالکہ کے یہاں دو قول ہیں (۳)۔

خودکشی پر مرتب ہونے والے اثرات:

ول: خودکشی کرنے والے کا، ایمان یا کفر:

۲۵۔ حضور ﷺ سے مروی صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بظاہر خودکشی کرنے والا ہمیشہ جہنم میں رہے گا، وہ جنت سے محروم ہے، صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "من تردی من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم خالدًا معهما فيها أبداً ومن قتل نفسه بحليلة فحليلة في النار بجنايتها في بطنه في نار جهنم خالدًا مخلداً فيها أبداً" (۴) (جس نے خود کو پہاڑ سے گر کر مارا، وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا، جو خود کو لوہے کے تھیار سے مارا، لے وہ تھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا، اسی کو اپنے پیچ میں بھونکنا رہے گا، جہنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا)۔ یہ حضرت جندبؓ کی روایت میں ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "کان یرجل جراح فقتل نفسه، فقال الله: بدمی عیدی بصبه، حرمت علیه الجنة" (۱) (ایک شخص کو زخم آگیا تھا، اس نے اپنے کو قتل کر دیا تو اللہ نے فرمایا: میرے بندے نے جلدی کر کے جاں لی، میں نے بھی جنت اس پر حرم کر دی)۔

ان دونوں احادیث اور اس قسم کی دوسری حدیثوں کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والا کافر ہے، اس لئے کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک جہنم میں ہمیشہ رہنا اور جنت سے محرومی کفار کی ہے۔

لیکن مذاہب اربعہ میں سے کسی عام نے بھی خودکشی کرنے والے کی تکفیر نہیں کی ہے، اس لئے کہ کفر انکار اور، یمن، اسلام سے شریعت کرنا ہے، اور شرک کے علاوہ کبیرہ گناہ کرنے والا اہل سنت و جماعت کے نزدیک اسلام سے خارج نہیں ہوتا، صحیح روایات سے ثابت ہے کہ: "بار محمد بن کو مذاب ہوگا، پھر اس کو دہلیز سے نکالا جائے گا" (۲)، بلکہ قتباء نے یہی جہنم پر صراحت کی ہے کہ خودکشی کرنے والا اسلام سے خارج نہیں ہوتا، "اور اسی وجہ سے فقہاء اس کے غسل اور نماز جنازہ کے قائل ہیں، جیسا کہ آئے گا، کافر کی نماز جنازہ بالا جناز نہیں ہے، فتاویٰ خانہ میں لکھا ہے: "اگر مسلمان خودکشی کر لے تو امام ابو حنیفہ و محمد کے قول کے مطابق اس کو غسل دیا جائے گا، اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

اس سے صریح معلوم ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والا اسلام سے خارج نہیں ہوتا، جیسا کہ زہلی اور ابن عابدین نے کہا ہے کہ یہ

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۱/۲۳

(۲) مشرح صغیر ۳۷۷/۳

(۳) بخشش ۱۱/۸

(۴) حدیث: "من تردی" کی تخریج (قرن ۸) میں گذریگی۔

(۱) حدیث: "کان یرجل جراح" کی روایت بخاری (صحیح ۴۹۶/۶) میں

انتقید نے کی ہے

(۲) من مایہ ۱۸۴/۱

دوسرے فاسق مسدنون کی طرح فاسق ہے^(۱)۔ ان طرح شافعی کی خصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ خویشی کرنے والا ظاہر نہیں ہے^(۲)۔
حادثہ میں خویشی کرنے والے کا ہمیشہ ہمیش جنم میں رہنے کا جوہر ہے وہ اس شخص کے لئے ہے جو خویشی کے درمیان جانے پڑے میں جلدی کرے وہ اس کو حال سمجھے، اس لئے کہ حال سمجھنے کی وجہ سے وہ ظاہر ہو جائے گا، یونکہ اہل سنت کے ہر ایک مادیہ کو حال سمجھنے والا ظاہر ہے۔ وہ ظاہر بدشعور ہمیشہ جنم میں رہے گا۔ ایک قول ہے کہ یہ حادثہ زہرہ و توحہ و غلیظ کے لئے ہیں، اس کی حقیقت مر نہیں۔

ابن عابدین اس کی توبہ قبول ہونے کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ بہانہ کہ اس کے سے توبہ نہیں، اہل سنت و جماعت کے قواعد کی رہ سے مشکل ہے، اس سے کہ بہانہ کی توبہ قبول ہونے کے بارے میں نفس مطلق ہیں، بلکہ ظاہر کی توبہ بھی قطعی طور پر مقبول ہے، حالانکہ وہ بہت بڑا بہانہ ہے، شاہد مراد مرد کی سے امید کی حالت میں اس کی توبہ ہے، جیسا کہ اگر اس نے اپنے ساتھ ایسا کام کر دیا جس کے بعد حادثات میں کچھ سنا، مثلاً، یہ زخم جو زور اجاں لے لے یا تو کو مسند پر یا گک میں ڈالے، پھر توبہ کرے، عین اُردو کو زخمی یا پھر زخمی ہونے تک مردہ رہا، اور توبہ کر لی، پھر مر گیا تو یقیناً ظاہر اس کی توبہ قبول ہوئے کا فیصلہ کرنا چاہئے^(۳)۔

خویشی کرنے والا اللہ کی مشیت کے تحت ہے، قطعی طور پر ہمیشہ ہمیش جنم میں نہ رہے گا، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے وہ

(۱) الفتاویٰ علیہ بہامش الفتاویٰ الہدیہ ۱۸۹۱ء تبیین الحقائق شرح کنز مدقائق ص ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ابن عابدین ۱۸۳ء۔

(۲) فتاویٰ الحاج ۳۳۲ء۔

(۳) ابن عابدین ۱۸۳ء، یزدی کھنڈہ اعلیٰ بی مع حاشیہ عمیرہ ۱۸۳۲ء، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱

کرنے کی کوئی وجہ نہیں^(۱)۔

متاثرہ کے یہاں ایک روایت ہے کہ عطی سے خودکشی کرنے والے کے عاقلہ پر اس کی بہت ہے جو اس کے دماغ کو بے بسی اور اسی واسطی کا قول ہے اس لئے کہ یہ نہایت خف ہے، لہذا اس کی بہت اس کے عاقلہ پر ہوتی، جیسا کہ اگر وہ کسی دوسرے کو قتل کر دیتا تو بہت ہوتی۔

اس روایت کی بنا پر اگر عاقلہ ورثہ ہوں تو کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ مسال کے لئے اپنی بہت پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور اگر اس میں کوئی ایک وارث ہو تو اس کے اپنے حصہ کے بالمقابل ساتھ ہو جائے گا، اور اس کے حصہ پر جو ضابطہ ہو وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا، اور اس کے لئے باقی ماندہ ہوگا اگر دین سے اس کا حصہ اس پر واجب ہے۔ (۲)

۲- وجوب کفارہ میں اختلاف ہے: شافعیہ کا ایک قول ہے (ور قتل خطا میں متاثرہ کی یہی رائے ہے) کہ کفارہ اس شخص پر واجب ہے جو غیر حربی ہو، خود مختار ہو یا نہ ہو، اور یہ کسی بھی آدمی کے قتل سے واجب ہے جو خود مختار ہو (مسلماں ہو) کو، اور اگر اس میں ہو یا کو ذمی ہو، بیٹا یا بچہ یا عاقل ہو یا اپنی جان لے لے، خود مختار ہو یا نہ ہو؛ (۳)۔ اس طرح انہوں نے وجوب کفارہ کو عام رکھا ہے، اور یہ خودکشی کرنے والے کے ترک سے نکالا جائے گا، خواہ یہ عذر ہو یا نہ ہو۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: "وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَحَرِيرٌ رَقِيَّةً مُؤْمِنَةً وَدِيَّةً مُسَلَّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ" (۴) (اور جو کوئی کسی مؤمن کو عطی سے قتل کر دے تو ایک

یہ سب دلیل ہے کہ خودکشی کرنے والا اپنے اس فعل کے سبب مسلمان ہونے سے نہیں بچتا، البتہ اس نے گناہ گیارہ کا ارتکاب کیا ہے، اس لئے اس کو فاسق کہا جائے گا۔

دوم: خودکشی کرنے والے کی سزا:

۲۶- فقہاء میں کوئی اختلاف نہیں کہ خودکشی کی کوشش کرنے والا اگر بچ جائے تو خودکشی کی کوشش کے سبب اس کو سزا دی جائے گی، اس لئے کہ اس نے جان مارنے کا اقدام کیا ہے، جس کو گناہ کبیرہ مانا جاتا ہے۔

یہ اس پر بہت نہیں، خواہ خودکشی عذر ہو یا خطا، یہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک ہے، اور متاثرہ کی بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ موت کے سبب سزا ساتھ ہو جاتی ہے، نیز اس لئے کہ حدیث ہے: "إن عامر بن الأكوع يادز موحبا يوم حبيب، لرجع سيفه على نفسه فمات" (۱) (عامر بن اکوع نے خیمہ کی لڑائی میں مرحب کو قتلے مقابلے کے لئے بلایا، اس پر حملہ کرنا چاہا لیکن ان کی تلوار انہی کو آ کر لگی اور وہ مر گئے)۔ اور ہمارے علم کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے اس میں بہت یا کسی اور چیز کا فیصلہ نہیں کیا۔ اگر بہت، جب ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اس کو نہ بے شمار مانتے، نیز اس سے کہ اس سے اپنے پر ریاقتی کی ہے، لہذا دوسرے اس کا ضامن نہ ہوگا، نیز اس لئے کہ خطا میں عاقلہ پر بہت کا وجوب محض اس سے ہے کہ اس جرم کے ساتھ غیر خود مختار اس کے ہو جو کو ملکا کیا جائے، اور یہ اس پر جرم کے مد کوئی چیز واجب ہی نہیں کہ اس کی عانت وغیرہ خود مختار کی نہ ورت ہو، لہذا اس کے واجب

(۱) ابن ماجہ ص ۵۰۵، جوہر لا لیل ۲۷۲، نہایۃ المحتاج ۳۶۶، ابنی ۵۰۹، الخرش ۵۰۸۔

(۲) ابنی مع الشرح للکبیر ۵۰۹۔

(۳) اسی مطالب ۹۵، نہایۃ المحتاج ۳۶۶، ابنی ۵۰۹۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۷۲۔

(۵) ابن ماجہ ص ۵۰۵، عامر بن اکوع یادز موحبا یوم حبيب، لرجع سيفه على نفسه فمات (۱) (عامر بن اکوع نے خیمہ کی لڑائی میں مرحب کو قتلے مقابلے کے لئے بلایا، اس پر حملہ کرنا چاہا لیکن ان کی تلوار انہی کو آ کر لگی اور وہ مر گئے)۔ اور ہمارے علم کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے اس میں بہت یا کسی اور چیز کا فیصلہ نہیں کیا۔ اگر بہت، جب ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اس کو نہ بے شمار مانتے، نیز اس سے کہ اس سے اپنے پر ریاقتی کی ہے، لہذا دوسرے اس کا ضامن نہ ہوگا، نیز اس لئے کہ خطا میں عاقلہ پر بہت کا وجوب محض اس سے ہے کہ اس جرم کے ساتھ غیر خود مختار اس کے ہو جو کو ملکا کیا جائے، اور یہ اس پر جرم کے مد کوئی چیز واجب ہی نہیں کہ اس کی عانت وغیرہ خود مختار کی نہ ورت ہو، لہذا اس کے واجب

اس کو مارے لیکن وارخطا نہ کیا اور خود ان کو تلو وار لگ گئی اور وہ مر گیا تو اس کو غسل دیا جائے گا، اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس میں کوئی اختلاف نہیں، نیز اس کو بعض نے شہید قرار دیا ہے^(۱)۔

یہی حکم عدا خودی کرنے والے کا ہے اس سے کہ وہ فقہاء کے نزدیک خودی کرنے کے سبب اسلام سے خارج نہیں ہوتا جیسا کہ زہراؓ ان وجہ سے فقہاء نے سراسر مستثنیٰ ہے کہ دوسرے مسلمانوں کی طرح اس کو غسل دینا واجب ہے^(۲)۔ رضی نے اس پر جماعت کا دعویٰ کرتے ہوئے کہا ہے: اس کو غسل دینا، قتل دینا، اس کی نماز جنازہ پڑھنا، اس کو اسی طرح جنا، اس کی تدفین یہ سب بلا جہات مرض کفایتیہ، اس لئے کہ صحیح روایات میں اس کا حکم یہ ہے، اس حکم میں خودی کرنے والا دوسرا دوسرا ہے^(۳)۔

چہارم: خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا:

۲۹- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) کی رائے ہے کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس لئے کہ خودکشی کرنے کی وجہ سے وہ اسلام سے نہیں نکلتا، جیسا کہ گزرے ہوئے مرہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **صَلُّوا عَلٰی مَنْ قَاتَلَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ**^(۴) (لا الہ الا اللہ کہنے والے کی نماز جنازہ پڑھو)۔ نیز اس لئے کہ غسل اور نماز جنازہ مالکیہ کے نزدیک ایک ایک دوسرے کے سنے

مسند غلام کا زہراؓ (اس پر واجب ہے) اور خون بہا بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ دیا جائے گا۔ نیز اس لئے کہ وہ قتل یا ہوا ہوئی ہے، لہذا اس کے قاتل پر کفارہ واجب ہوگا جیسا کہ اگر اس کو کوئی دوسرا قتل کر دیتا^(۵)۔

حنفی، مالکیہ کا قول اور شافعیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ خطاء یا عدا خودی کرنے والے پر کفارہ واجب نہیں، عہد کے مارے میں حنا بد کا قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ موت کے بعد اس کے مخاطب ہونے کی صلاحیت ختم ہوگئی، جیسا کہ اس کے ورثاء کے لئے اس کی وصیت، اس کے عاتکہ کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہ کرب الی الصواب ہے ان شاء اللہ۔ اس لئے کہ عامر بن کوثر نے غلطی سے خود کو مار ڈالا، اور رسول اللہ ﷺ نے اس میں کفارہ کا حکم نہیں فرمایا۔ اور فرمان باری: **وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً** سے مراد دوسرے کو قتل کرنا ہے۔ اس کی دلیل فرمان باری: **وَذِيَّةٌ مُّسْتَمِنَةٌ اِلٰی اللّٰہِ** ہے۔ اور قاتل کرے پر بہت واجب نہیں، اسی طرح مالکیہ۔ جو ب کفارہ کی وجہ سے اس دلیل سے کی ہے کہ فرمان باری: **لَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا فَصْلَامٌ مُّشْرَکًّی** متتابعین^(۶) (پھر جس کو یہ نہ میرے ہو اس پر ۱۰۰ سنینے کے انکار روزے رکھنا واجب ہے) اپنا قتل کرنے والے کو خارت کرے والا ہے، اس لئے کہ کفارہ کے اس جزاء کا تصور محال ہے، اور جب ترہ باطل ہے تو کف بھی باطل ہوگا^(۷)۔

= ۲۵۲/۷

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۳، ابن ماجہ ۱/۵۸۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۸۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۸۶۔

(۳) نہایت کتاب ۲/۳۳۲۔

(۴) صحیح مسلم ص ۱۱۱، لا الہ الا اللہ کی روایت طبرانی سے

حضرت ابن عمرؓ سے کہ اس کی تائید میں یہاں روایات ہیں جس پر کذب کا

احرام ہے (فیض الفقہیہ للہناوی ۲/۲۰۳ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

سوم: خودکشی کرنے والے کو غسل دینا:

۲۸- جس نے غلطی سے خودکشی کر لی، مثلاً: ٹخنہ پر تلو چرائی تاک

(۱) مسند الطائفہ ۲/۵۸۳، نہایت کتاب ۲/۱۶۱، ص ۵۷۵۔

(۲) سورۃ بقرہ ۹۳۔

(۳) ص ۱۰۹، جوہر الاکلیل ۲/۲۲۲، مواہب الجلیل ۱/۲۶۸، جزاء بدائع

لازم ہیں، جس کو غسل دینا واجب ہے اس پر نماز جنازہ پڑھنا بھی واجب ہوگا، اور جس کو غسل دینا واجب نہیں اس کی نماز جنازہ واجب نہیں^(۱)۔

عمر بن عبد العزیز و دیگر صحابی نے ہے (حنیہ میں ابو یوسف کی بھی یہی رائے ہے، و بعض حنیہ نے ان کو صحیح قرار دیا ہے) کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ کسی بھی حال میں نہیں پڑھی جائے گی، اس لئے کہ حضرت جابر بن سمرہ کی روایت ہے: ”قَدْ قُتِلَ الْحَبَشِيُّ بِسَيْفٍ بَرَجَلٍ قَتَلَ نَفْسَهُ بِمَشَافِصٍ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ“^(۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جس نے چوڑے چال کے تیرے سے خودکشی کر لی تھی، آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی)، نیز ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کے پاس آکر بتایا کہ ایک آدمی مر گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”وَمَا يَمْلِكُ“ (تمہیں معلوم ہے کہ وہ کیسے مر رہا ہے) اس نے کہا میں نے اس کو دیکھا کہ وہ خود کو داغ کر رہا ہے۔ حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: ”اَتَيْتَ دَابَّةً“ (تم نے خود دیکھا ہے؟)، اس نے کہا: ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اَدْنِ لَا أَصْلِي عَلَيْهِ“^(۳) (تب تو میں اس کی نماز جنازہ میں پڑھوں گا)۔

بعض حضرات سے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ خودکشی کرنے والے کے سے تو نہیں، لہذا اس کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی^(۴)۔

(۱) التلخیص فی معاشیر ص ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳

گاؤں کا تاقی ہو) کے لئے عہد خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا مسنون نہیں، اور اگر پرچہ لے تو کوئی حرج نہیں^(۱)۔

انتخاب

پنجم: خودکشی کرنے والے کی تکفین اور مسلمانوں کے قبرستان میں اس کی تدفین:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسلمان میت کی تکفین و تدفین واجب ہے فقہائے صرست کی ہے کہ یہ وہی چیزیں ہیں اس کی نماز جنازہ و غسل کی طرح فرض کنیہ ہیں۔ خودکشی کرنے والا بھی وہی میں سے ہے، اس سے کہ خودکشی کرنے والا اپنے اس فعل کے سبب سہم سے نہیں نکلتا جیسا کہ زمر^(۲)۔

تحریر:

۱- انتخاب لغت میں: "انتساب" کا مصدر ہے۔ "انتساب فلان الی فلان" کا معنی ہے: خود کو کسی سے منسوب کرنا۔ نسبت، نسبت اور نسب کا معنی ہے ہر اہل و رشتہ داری۔ انتخاب آباء کی طرف، قابل کی طرف^(۱)، ملکوں کی طرف اور پیشوں کی طرف ہوتا ہے۔ اصطلاح میں انتخاب لغوی معنی میں آتا ہے۔

انتخاب کی قسمیں:

الف - والدین سے انتخاب:

۲- انتخاب: (بیٹا ہونے) یا (بیٹی بننے) کی وجہ سے ہوتا ہے۔

اگر یہ انتخاب ہوتے کی وجہ سے ہو تو صحیح ہونے کی صورت میں واجب اور محمودی اور غلط ہونے کی صورت میں حرام ہے^(۲)، اس لئے کہ فرمان بڑی ہے: "ایما امرأۃ اذ دخلت علی قوم من لیس مہم، فلیست من اللہ فی شئ، ولن یدخلہا اللہ جنتہ، وایما رجل حلد ولدہ، وهو یظر إلیہ احتجب اللہ منہ یوم القیامۃ، وفصحہ علی رؤوس الأولین والآخرین"^(۳)۔



(۱) المصباح المہر، مختار الصحاح مادہ (س)۔

(۲) فتح القدیر ۴/۲۶۱، ابن ماجہ ۲/۵۹۲۔

(۳) صحیح مسلم، ایما امرأۃ، "کی روایت ابو داؤد (۳) ۶۹۵، ۶۹۶ طبع عرت

(۱) فتاویٰ ۲۲۸۔

(۲) تمیمی الحقائق شرح کنز الدقائق للشیخ ۱/۲۳۸، اشرح المفہر ۱/۵۳۳،

کتاب القناع ۲/۸۵، منہاج الحاج ۲/۳۳۲۔

انتساب ۳-۶

ج-۱۱-۱۲ موالات سے انتساب:

۴- اس کے قائل حنفی ہیں، لہذا اگر کوئی مکلف کسی کے ہاتھ پر اسلام لائے اور اس سے یا کسی اور سے عقد موالات کر لے کہ اگر وہ مر جائے گا تو وہی اس کا وارث ہوگا، اور اگر وہ جنایت کرے گا تو اس کی طرف سے نہایت دینے میں شرکت کرے گا، تو یہ عقد صحیح ہے، اور اس کی نہایت اسی کے ذمہ ہوگی، وہ اس کا وارث ہوگا، اسی طرح اگر جائیں سے وراثت کی شرط لگی ہو، اسی طرح اگر عقل مند بچہ اپنے باپ یا چچی کی اجازت سے عقد موالات کر لے تو یہ صحیح ہے، اس لئے کہ اس سے کوئی مانع نہیں^(۱)۔

د- پیشہ یا قبیلہ یا گاؤں سے انتساب:

۵- پیشہ یا قبیلہ یا گاؤں سے انتساب، جیسے: "میں یا میرا کہنا جائز ہے،" جیسے ملاں قرشی یا تھکی ہے قریش یا بنو قسیم سے انتساب کر کے، ملاں بخاری یا قرطبی ہے بخاری، قرطبہ سے انتساب کر کے، اور اس پر بلائی امت کا اضافہ ہے۔

۶- سلعان کرنے والی عورت کے بچہ کا انتساب:

۶- اگر مرد، نے اپنی بیوی پر زنا کی تھمت لگائی اور خود سے بڑے کے نسب کا انکار کیا، اور شراب کے ساتھ، نوں میں لعان ہو گیا، تو تقاضی باپ سے اس کے بچے کی بہت ختم کر کے اس کو اس کی ماں کی طرف منسوب کرے گا^(۲)۔ (دیکھئے: لعان)۔

(جس عورت نے بھی کسی قوم میں اس کو داخل کیا جو حقیقتہً اس میں سے نہیں ہے تو اللہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں نہ داخل نہیں کرے گا، اور جس مرد نے اپنے بچہ کا انکار کیا، وہ وہ سے دیکھ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس سے پوچھ کرے گا، اور اس کو دلیں و شریں کے سامنے رسوا کرے گا)۔

اور یہ کسی (بیٹا بنانے) کی بنا پر ہو تو حرام ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ، فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَبِمَا حَوَّلَكُمْ فِي الْغُلُوِّ وَمَوْلَاكُمْ"^(۱) (انہیں ان کے باپوں کی طرف منسوب کرو کہ یہی اللہ کے نزدیک سب سے سہل کی بات ہے اور اگر تم اس کے باپوں کو نہ جانتے ہو تو (آپ) تمہارے دین کے تو بھائی ہی میں "رتمسارے دست"۔) (دیکھئے: نسب، نسبی)۔

ب- ول و عتاقہ سے انتساب:

۳- اس کے اثرات میں سے: وراثت اور عقل (بہت کی) اور انکی میں شرکت کرنا (نی جملہ ہیں)۔

لہذا اگر مرد، اور وہ غلام مر جائے اور اس کا کوئی نسبی یا نکاح کے سبب وارث نہ ہو، اور مرد، کے مقررہ حصے سارے ترک ہو جائی نہ ہوں اور اس کا کوئی عصہ نسبی نہ ہو تو سارا مال یا اصحاب القرض کے حصہ کے بعد باقی ماند مال اس کے معق (آرہ کرے ۱۰ لے) کے لئے ہوگا، وہی الارحام کو مقدم کرنے میں اور وہی القروض پر ر کے بارے میں دو آراء ہیں^(۲) (دیکھئے "ارث"، "ولاء")۔

= عبید (عاس) نے کی ہے اس کی استاد میں جہالت ہے (انہیں لاہن مجر ۳۲۶ طبع دارالکتاب)۔

(۱) ۳۲۶ طبع دارالکتاب ۱۲۰/۱۳ طبع دارالکتب العلمیہ ۱۳۸/۳

(۲) ۳۲۶ طبع دارالکتاب ۱۲۰/۱۳ طبع دارالکتاب ۱۳۸/۳

۳۵۵/۱۱ طبع ۵۶/۱۱

(۱) ۵۸/۵ طبع ۵۸/۵

(۲) ۵۸۹/۴ طبع ۵۸۹/۴، ۳۳ طبع ۳۳، ۳۳ طبع ۳۳، ۳۳ طبع ۳۳

۱۵۷/۲ طبع ۱۵۷/۲، ۲۳ طبع ۲۳

و۔ ہاں کی طرف سے قرابت کی طرف انتساب:

۷۔ ہاں اور اس کے اصول و فروع کی طرف انتساب کے متعدد احکام ہیں مثلاً: دیکھئے، وراثت نکاح میں ولایت، وصیت، حرمت نکاح و دوسرے احکام ہیں جو اس انتساب پر مرتب ہوتے ہیں، اس کے لئے اس کے خاص فقہی ابواب، اور ان ابواب کی صلاحت دیکھئے: جیسے (ارث، ولایت، نکاح، نظر، غ۔) (۱)۔

انتشار

تعریف:

۱۔ انتشار "انتشر" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: انتشر الحبر ثم كاش، انتشر البهار: اس پھٹا، (۲)۔
فقہی استعمال اس معنی سے مل نہیں ہے (۳)۔

انشاء

متعلقہ الفاظ:

۲۔ اے۔ استقامت کہا جاتا ہے: استقام الحبر خبر فاش ہوئی، ورجل في (۳)، استقامه صرف خبروں میں ہوتا ہے، جبکہ انتشار اس کے ساتھ خاص نہیں۔

دیکھئے: "کر" و "مصدر"

ب۔ اشاعت: انشاء الحبر کا معنی ہے: خبر فاش کر دی، ورجل في (۴)۔

اجمائی حکم:

فتاویٰ الفتاویٰ کو، جماعتی میں استعمال کرتے ہیں:
اہل: بمعنی انظار و رد: رد کے عضو قائل کی فتاویٰ۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المفردات للراغب (۱۲۰/۲)۔
(۲) ابن طبری، ۱۳ طبع سوم، المدنی، ۱۲ طبع دار الفکر، المہذب ۵۶/۲۔
طبع دار المعرف۔
(۳) لسان العرب، ابن طبری، ۲/۲، المہذب ۳۸۳/۲ طبع دار الفکر، لبنان۔
(۴) لسان العرب، اقلیدس، ۳۲/۳ طبع المجلد۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۸/۳، ۳۸۳، بدائع الصنائع ۲/۲، ۵۵۵/۲، ۱۲۰/۲، طبع
بجیری ۳۵۹/۳، المہذب ۵۸۰، نہلیہ، المکاشح ۱۸۵/۶، منی المکاشح
۳۱۷/۳، ۳۱۷/۳۔

وہ: بمعنی کسی چیز کا پھینکا۔

۳- پہلے معنی میں منتہار پر بعض فقہی احکام مرتب ہوتے ہیں مثلاً:

الف: تین طلاق والی عورت کا اپنے شوہر کے لئے حلال ہونا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی، وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں تا آنکہ وہ دوسرے مرد سے شادی کرے اور وہ اس سے جماع کر لے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَكُحَّ رَوْحًا غَيْرًا" (۱) (تو وہ عورت اس کے لئے اس کے بعد جائز نہ رہے گی یہاں تک کہ وہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے)۔ فرق میں وطی کے بغیر عورت حلال نہیں ہوگی، جس کا کم از کم درجہ حشفہ (سپاری) کو داخل کرنا ہے، اور اس کے لئے انتہار (استادگی) ضروری ہے۔ اگر انتہار نہ ہو تو عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ روایت میں ہے کہ رقاء قرعی نے اپنی بیوی کو طلاق معلقہ دی، اس کے بعد اس عورت نے عبدالرحمن بن ربیع سے شادی کی، وہ خدمت نبوی میں آئی اور عرس یا: اب اللہ کے رسول امیں رقاء کے نکاح میں تھی، انہوں نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، تب میں نے عبدالرحمن بن ربیع سے نکاح کر لیا، حد کی قسم! اے اللہ کے رسول! ان کے پاس تو صرف اس کپڑے کے کنارے کے مانند عضو ہے (یعنی قائل جماع نہیں)، رسول اللہ ﷺ مسکرائے اور آپ ﷺ نے فرمایا: "لَعَنَكَ تَرِيدِينَ اِنْ تَرَجَعِي اِلَيَّ رِقَاعًا لَا وَاللَّهِ حَتَّى تَمُوتِي عَسَلَتَهُ وَيَلُوقُ عَسَلَتَكَ" (۲) (تایید تم دوبارہ رقاء کے نکاح میں جانا چاہتی ہو؟ حد کی قسم! یہ بات کبھی نہ ہوگی، جب تک تو اس کی اور وہ تیری لذت نہ چکھے)۔ منقول ﷺ

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

(۲) حدیث رقاءؓ، ترمذی، "مفتل علیہ ہے القاطع مسلم کے ہیں ورنہ کی روایت بخاری نے باب الطلاق (۳۶۱/۹-۵۲۶۰ طبع انتہار) اور مسلم نے باب نکاح (۳۳/۱۰۵۵-۳۳ طبع عبدالمبانی) میں کی ہے۔

نے اس حکم کو لذت جماع سمجھنے پر مطلق فرمایا ہے، اور یہ انتہار کے بغیر ممکن نہیں، یہ مشتق مایہ ہے (۱)۔

ب: اور مثلاً زنا کے لئے مجبور کئے گئے مرد پر وجوب حد میں انتہار کا اثر ہے، اس میں اختلاف ہے، حنابلہ، بعض مالکیہ، شافعیہ (قول اظہر کے بالمقابل) اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک سب کے علاوہ کسی کے اگر دو جرمیں کسی مرد کو رہا پر مجبور کیا گیا اور اس نے رہا کر لیا تو اس پر حد ہے، اس لئے کہ وطی انتہار کے بغیر نہیں ہوسکتی، اور اگر وہ اس کے منافی ہے۔ لہذا جب انتہار پایا گیا تو ذکر اہ نہیں رہا، اس لئے اس پر حد لازم ہوگی۔

ثانیہ قول اظہر کے مطابق بعض مالکیہ، ابو یوسف، محمد اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک صاحب سلطنت کے اگر وہ میں اگر مرد کو رہا پر مجبور کیا یا تو اس پر حد نہیں، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "رَفَعَ عَنْ نَفْسِي الْخَطَا وَالْإِسْجَانُ وَمَا اسْتَكَرَّهَوا عَلَيْهِ" (۲) (میری امت سے غلطی، بھول چوک اور اگر وہ کوئی ایسا ہے) نیز اس سے کہ انتہار میں تردد ہے، کیونکہ بسا اوقات بلا قصد انتہار ہو جاتا ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی طبعی طور پر انتہار ہوتا ہے، اس میں اختیار نہیں ہوتا، جیسے سونے والے کا انتہار (۳) (دیکھئے: کراہ)۔

(۱) اختصار ۱۵۰ھ طبع دارالمعرفۃ، الجلیل ۲/۵۷ طبع النہج، المہذب ۲/۱۰۵ شرح مختصری لارادات ۳/۱۸۷ طبع دارالفکر۔

(۲) حدیث "رَفَعَ عَنْ نَفْسِي..." "کوسیدہ نے روایت ثور بن ابیکر بن صبر فی منسوب کیا ہے دیکھئے فیض القدیر (۳/۳۳۳-۳۳۶) مطبوعی نے ثور بن کی اس میں تصحیف کی ہے۔ ورنہ دست روایت وہ ہے جس کو بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے منقول کیا ہے وضع عن امی۔"

حاکم (۱۹۸/۲) نے اس کی روایت حضرت ابن عباسؓ کے واسطے سے ان القاطع میں کی ہے: "جاءوا اللہ عن امی الخطأ..." "تور کہہ یہ حدیث صحیح ہے اور شیخین کی شرط کے مطابق ہے وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) المہذب ۲/۱۰۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الجلیل ۳/۳۳۳ طبع النہج، اختصار ۱۳۵ھ طبع المکتبۃ، المہذب ۲/۲۶۸، المنی ۸/۱۸۷ طبع المہذب۔

۴- دوسرے معنی میں انتشار یعنی پھیلنا فقہاء اس کو عمومی خبر کے ذریعہ چاند کے ثبوت میں دلائل قرار دیتے ہیں^(۱)۔ اس کی تفصیل (ستفہ صوم) میں دیکھیں۔

فقہاء اس کا درصاحت کے سبب دھپانے والی عورت کے اصول و فرائض تک حرمت نکاح کے متعدی ہونے میں قرار دیتے ہیں^(۲)۔

رنا کے سبب بھی حرمت متعدی ہوتی ہے۔ دیکھئے (رضائے نکاح)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہی مسائل جن کے احکام انتشار پر مبنی ہیں، کئی ایک ہیں، اور یہ باب دھو، بوب غسل، بوب صوم، جنسی عورت کے دیکھنے میں بوب نکاح میں محرمات کے بیان میں اور بوب رضاعت میں مذکور ہیں^(۳)۔



انتفاع

تعریف:

۱- انتفاع انتفع کا مصدر ہے، جوفع سے ماخوذ ہے، یہ ضرر (نقصان) کی ضد ہے، اس سے مراد چیز ہے جس کے واسطے سے انسان اپنے مطلوب تک رسائی حاصل کرے۔

انتفاع کا معنی ہے: منفعت تک رسائی حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے: انتفع بالشیء: اس کے ذریعہ سے منفعت تک رسائی حاصل کی^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے تنگ نہیں، شیخ محمد قدری پاشا نے ”مرشد البحر ان“ میں لکھا ہے: جاز انتفاع کسی معین چیز کے استعمال اور اس سے آمدنی حاصل کرنے میں منع اٹھانے والے کا حق ہے، بشرطیکہ وہ چیز اپنی حالت پر باقی رہے، گوکہ اس چیز کی ذات اس کی طبیعت میں نہ ہو^(۲)۔

۲- اس لفظ کا استعمال لفظ ”حق“ کے ساتھ ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: حق انتفاع جس سے مراد ایسا حق ہے جو قطع اٹھانے والے کی ذات کے ساتھ خاص ہو، اور دوسرے کے لئے منتقل ہونے کے قابل نہ ہو۔ بسا اوقات ”ملک و تملیک“ کے الفاظ کے ساتھ استعمال ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے: ملک انتفاع اور تملیک انتفاع، اور

(۱) المصباح المہیر بحکم تنویر المعانی (نسخ)۔

(۲) مرشد البحر منہ (۱۳)۔

() خطاب ۴/۳۸۳۔

(۲) ایسی ۵/۵۳۵، المیزاب ۲/۱۵۶۔

(۳) اس کا ذکر ابن ماجہ میں ۱۱۵، ۱۱۵، ۲۸۵، ۲۸۱/۵، الترمذی ۱/۲۱۱، ۲۲۳۔

انتفاع ۳

برخلاف ہے، اس لئے کہ وہ رخصت و جازت ہے انتفاع کرنے والے کی، اس سے آگے نہیں بڑھتا۔

لہذا جو کسی چیز کی منفعت کا مالک ہو، وہ اس کا بھی مالک ہوگا کہ اس میں، اپنی طور پر تصرف کرے یا اس کو دوسرے کے پاس منتقل کر دے، لیکن جو کسی چیز سے انتفاع کا مالک ہو، وہ اس کو دوسرے کی طرف منتقل کرنے کا مالک نہیں ہوتا اس لئے مسعت کا اثر بمقابلة انتفاع عام ہے، مگر یہی کہتے ہیں: انتفاع کی تسدیک سے ہماری مراد یہ ہے کہ صرف اپنے طور پر اس کو انجام دے، و تسدیک مسعت میں عموم و شمول (وسعت) زیادہ ہے، چنانچہ وہ خود اس کو انجام دے سکتا ہے، و عوض کے بدلہ دوسرے کو بھی انتفاع کی جازت دے سکتا ہے، جیسا کہ اجارہ، اور باعوض بھی اجازت دے سکتا ہے جیسے عاریت۔

اہل کی مثال: وہ اس دور باطوں میں رہائش اور جامع مسجدوں، عام مسجدوں، بازاروں اور مقامات نک (جیسے طواف وسیح کی جگہ) وغیرہ کو دوسرے اپنے طور پر انتفاع کر سکتا ہے اور اگر وہ دوسرے کے کمرہ کو کرایہ پر دینا چاہے یا کسی اور کو رہائش پر دے دے یا کسی بھی شکل میں اس کا عوض لینا چاہے تو اس کے لئے ممنوع ہے، یہی حکم مذکور بالا نتیجہ ممالوں کا ہے۔

رہا مالک منفعت تو مثلاً وہ شخص جس نے مکان کرایہ یا عاریت پر لیا، تو وہ اس کو دوسرے کے ماتحت عاریت پر دے سکتا ہے، و دوسرے کو باعوض رہائش کے لئے بھی دے سکتا ہے، اور وہ اس منفعت میں اپنی طرح تصرف کر سکتا ہے جس طرح مالکان حسب دستور اپنی مملوک چیزوں میں تصرف کرتے ہیں، اس صورت کی رعایت رکھ کر جو اس کی طبیعت میں آتی ہے^(۱)۔

مثلاً ملک اور تسدیک سے مراد بھی وہ اپنی تصرف کا حق ہے جس کو اس نے صرف خود انجام دیتا ہے^(۱)۔

حق انتفاع و ملک منفعت کے مابین موازنہ:

۳- فقہاء حق انتفاع و ملک منفعت کے مابین مٹا (سبب) مفہم و اثرات کے لحاظ سے غریق کرتے ہیں، ان دونوں میں جو فرق بتایا گیا ہے اس کا حاصل وہ جو ملتا ہے:

۱- حق انتفاع کا سبب بمقابلہ ملک منفعت کے سبب کے عام ہے اس سے کہ وہ نفس حق و مثلاً اجارہ، عاریت کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے، کسی طرح باعث اصلید کے ذریعہ بھی ثابت ہوتا ہے، جیسے عوامی راستوں، مسجد، اہمال حج کی انجام دہی کے مقامات سے انتفاع، اور خاص مالک کی طرف سے اجازت کے ذریعہ بھی ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ اگر کوئی دوسرے کے لئے اپنے مملوک کھانے کو مباح کر دے یا اپنی کسی مملوک چیز کے استعمال کو مباح کر دے۔

۲- حق منفعت تو اس کی طبیعت خاص اسباب ہی سے ہوتی ہے، اور یہ اسباب: اجارہ، عاریت، منفعت کی نصبت اور وقف ہیں، ان میں اختلاف تفصیل ہے جو آئے گی۔

۳- تاہم یہ جس کو بھی منفعت کی طبیعت حاصل ہو، اس کے لئے انتفاع جائز ہے، لیکن اس کے برعکس نہیں، لہذا جس کو بھی انتفاع حاصل ہو، وہ منفعت کا مالک ہو، ہمیشہ ایسا نہیں ہوگا، جیسا کہ باعث میں ہوتا ہے۔

۴- حق انتفاع محض ملک منفعت کے تعلق سے حق ضعیف ہے، اس لئے کہ صاحب منفعت اس کا مالک ہے، اور اس میں شرعی حدود کے اندر مالکان کی طرح تصرف کرتا ہے، اور صرف انتفاع کا حق اس کے

(۱) الفروق للقرنی ۱/۱۸۷۔

(۲) الفروق للقرنی ۱/۱۸۷۔

ج - انتفاع جائز:

۸- جائز انتفاع یہ ہے کہ جس چیز سے انتفاع کیا جائے وہ مباح ہو جیسے مباح کھانے پینے کی چیزیں سے آسودگی کی حد تک انتفاع وراثت کے منافع سے انتفاع جیسے روکیں، سورج کی روشنی اور ہوا اور مالک کی جائزت کے بعد مملوک موالی سے انتفاع جیسے کہ مباح کرنے کے حد یا عقد کے واسطے سے جیسے عاریت یا رباہ کی چیز۔ وقف و وصیت کی چیز سے جائزت کے مطابق اور مستثنیٰ شدہ کے ساتھ انتفاع کرنا۔

سبب انتفاع:

۹- سبب انتفاع سے مراد وہ سبب ہے جس میں وہ منفعت بھی داخل ہو جس کو وہ اس کی طرف منتقل کرنا ممکن ہے، اور وہ منفعت بھی جو انتفاع کرے، لے کی بات کے ساتھ خاص ہو، اور اس سے منتقل کرے کے قائل نہ ہو، تو وہ اس انتفاع میں چیز سے بد انتفاع جا رہا ہو اس سے انتفاع حرام ہو، لیکن مخصوص شرائط کے ساتھ انتفاع کیا جائے۔ اس معنی کے لحاظ سے اسباب انتفاع سے باہر است و مقتدر ہو جاتے ہیں۔

ول: باہر:

۱۰- باہر: قائل کی مرضی کے مطابق فعل کے انجام دینے کی جائزت ہے^(۱)۔

محض مقبلا اس کی تعریف میں کرتے ہیں: باہر: ہر معنی میں نہایت کے مقابله میں نہایت کی بنا ہے^(۲)، اور اس معنی کے لحاظ سے اس کے تحت حسب ذیل باتیں آتی ہیں:

(۱) انتفاعات منجر جانی درص۔

(۲) مع القدر ۹/۸۸۔

الف - اباحت اصلیہ: ایسی اباحت ہے جس کے متعلق

شریعت کی طرف سے خاص نص نہ آئی ہو، لیکن عمومی طور پر وارد ہو کہ اباحت اصلیہ کی بنیاد پر اس سے انتفاع مباح ہے، جب کہ اس سے متعلقہ سامان و حقوق تمام لوگوں کی منفعت کے لئے خاص کئے گئے ہوں اور کوئی ایک شخص ان کا مالک نہ ہو جیسے عوامی نہریں، ہو اور غیر مملوک راستے۔

عوامی نہریں سے انتفاع مباح ہے صرف (انسان) اور جامدات کے (پانی پینے کے لئے بہت کھانے کا حق ہی نہیں بلکہ راضی کو سیراب کرنے کے لئے بھی ہے جیسا کہ ابن عابدین کہتے ہیں: ہر ایک کا حق ہے کہ اپنی زمین کو سمندر یا بڑے دریا جیسے، جلد و لڑات سے سیراب کرے، اگر اس میں عام لوگوں کا نقصان نہ ہو^(۱)۔

اسی طرح سڑکوں اور غیر مملوک راستوں پر گزرنے کا انتفاع تمام لوگوں کے لئے باہر اصلیہ سے ثابت ہے۔ ان پر آرام کرنے اور معاملہ کرنے وغیرہ کے لئے بیٹھنا جائز ہے اگر راہ گیروں کو تنگی نہ ہو، اور وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ پر اس چیز سے سایہ نہ لگتا ہے جس سے عام شہر پر گزرنے والوں کو تکلیف نہ ہوتی ہو^(۲)۔

یہی حکم سورج، چاند اور ہوا سے انتفاع کا ہے کسی کو ضرر نہ ہو، اس لئے کہ راستہ کی ہوا بذات خود راستہ کی طرح تمام راہ گیروں کا حق ہے، اور راستہ پر چلنے میں تمام لوگ شریک ہیں^(۳)۔

ب - اباحت شرعیہ:

۱۱- باحت شرعیہ ایسی باحت ہے جس کے متعلق کوئی خاص نص

(۱) من مایون ۵/۲۸۲۔

(۲) نہایت لکھنؤ ۵/۳۳۹۔

(۳) من مایون ۵/۲۸۲، اوسط لکھنؤ ۵/۲۸۲، نہایت لکھنؤ ۵/۳۳۹۔

الوجہ لکھنؤ ۵/۱۷۷۔

انتفاع ۱۳-۱۴

کا مالک نہ ہوگا۔ لہذا (دوسرے شخص) نے اپنے مال وہ کسی اور کے لئے اس کو مباح نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ الفتاویٰ الہند یہ میں اس کی صراحت ہے۔^(۱)

مالکیہ، حنفیہ اور حنبلیہ نے بھی یہی کہا ہے، چنانچہ خیرمی نے اپنی شرح خطیب میں لکھا ہے: جس کے سے مال وہ یا ضیافت میں کھانا مباح کیا گیا ہے، اس کے لئے حرام ہے کہ اس کو دوسرے کے پاس منتقل کرے۔ یا مثلاً بیوی وغیرہ کو اس میں سے کھائے، اور وہ اس کو کسی بھاری کو بھی نہیں دے سکتا۔ یہ کہ اس کی رضامندی کا علم ہو۔

اسی طرح جس کے لئے مالک کی اجازت سے کسی مملوک چیز سے انتفاع مباح کیا گیا ہے مثلاً اپنے گھر میں رہائش کی اجازت یا اپنی سواری پر سوار ہونے کی اجازت یا اپنی کتابوں اور اپنے خصوصی لباس کے استعمال کی اجازت دینا تو جس کے سے مباح یا یہ تو اس کو یہ حق نہیں کہ کسی اور کو اس سے انتفاع کی اجازت دے، ورنہ وہ اس کا ضامن ہوگا۔^(۲)

دوسرے: انظر ار:

۱۳- خط ار: جان کی ملاکت کا اہمیشہ ہے، خواہ قطعی ہو یا ظنی یا انساں کا اس حد پر پہنچ جانا کہ دُرممنہ چیز کا استعمال نہ کرے تو ملاک ہو جائے گا۔^(۳) یہ جان بچانے کے سے حرام چیز سے انتفاع کے حامل ہونے کا ایک سبب ہے۔ یہ حقیقت بحث شرعیہ کی ایک نوع ہے، اس لئے کہ حالت خط ار کے بارے میں نصوص، روایں۔

(۱) الفتاویٰ الہند ۳/۳۲۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳۵۵۳، بیہق ۵۲۹۲، تاج ۵۲۹۲، تاجری علی الخطیب ۳۹۱، ابن ماجہ ۲۸۸۷۔

(۳) حاشیہ التوحی علی لاشاء وانظار ۱۰۸، المشرع الکبیر ۱۰/۵۲، ۵۳، ۱۸۳۔

وہ ہو، جس سے معلوم ہو کہ اس سے انتفاع حلال ہے، اور یہ لفظ "حل" کے ذریعہ ہوں جیسے کہ اس فرمان باری میں ہے: "احل لکم لہذا الضیاع الذی فی یدکم" (۱) (جاء، کر، یا یا ہے تمہارے سے وہ چیزیں جو تمہاری دست میں ہیں، جو یوں سے صحبت کرنا) یا یہ کہی کے بعد اس کے ذریعہ ہوں جیسے کہ اس فرمان باری میں ہے: "کتب بھیکم عن الذیاحار لحوم لأصحابی، فکلوا، واذحروا" (۲) (میں نے تم کو قربانی کا گوشت ذخیرہ کرنے سے منع کیا تھا میں اب کھاؤ، اور ذخیرہ کرو) یا حرام سے استثناء کے ذریعہ ہوئی، جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: "وَمَا أَكَلِ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذُكِّرْتُمْ" (۳) (اور جس کو دہندے کھانے لگیں، سو اس صورت کے کہ تم، سے منع کرنا) یا "ناد ورحیق کی غمی کرے کے ذریعہ ہوئی، یا اس کے علاوہ باحت کے دوسرے صغیروں سے ہوئی، جیسا کہ اصل میں بیان کرتے ہیں۔

ج- مالک کی اجازت کی وجہ سے اباحت:

۱۲- یہ بحث خاص مالک کی طرف سے دوسرے کے لئے کسی مملوک چیز سے انتفاع کے لئے ثابت ہوتی ہے: یا وہی کو ختم کر کے جیسے، یا دوسرے قوتوں میں کھائے پیئے کو مباح کرنا یا استعمال کے طور پر جیسا کہ گروہی دوسرے کے لئے اپنی خاص ملاک کو اپنی مرضی سے استعمال کے سے مباح کرے۔

ان حالات میں انتفاع اس شخص سے جس کے لئے مباح کیا گیا ہے، آگے بڑھ کر کسی اور کے لئے نہ ہوگا، اور وہ اس انتفاع کی چیز

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۷۔

(۲) حدیث: "کتب بھیکم عن لحوم الاضاحی" کی روایت مسلم نے لایا ہے (۳۹/۱۵۳) میں کی ہے۔

(۳) سورہ مائدہ ۳۔

انتفاع ۱۳

اس سے انتفاع حلال ہونے کے لئے شرط ہے کہ فطر ار ملجی ہو یعنی نہ خود کو اس حالت میں پائے کہ بلاکت کا اندیشہ ہو یا خوف فی حال موجود ہو، متوقع نہ ہو۔ یہ کہ اس کے دفع کرنے کا کوئی اور طریقہ نہ ہو۔

لہذا بھوکے شخص کے لئے جائز نہیں کہ مرہار سے قاعدہ ایسی بھوک کٹنے سے قبل اٹھائے جس میں جاں کی مائکت کا اندیشہ ہو۔ مرہار کے سے جائز نہیں کہ دوسرے کا مال لے لے سب ک کھانا خرید سکتا ہو یا مباح فعل کے وسیعہ جو کہ دوسرا سکتا ہو۔ اسی طرح حالت فطر ار میں حرام سے انتفاع کے لئے شرط ہے کہ اس مقدار سے زیادہ استعمال نہ کرے جو فطر ار کو زائل کرنے کے لئے ضروری و رہانی ہے۔

حالت فطر ار میں حرام سے انتفاع کی حلت کی اصل فرمان باری ہے: "فَمِنْ أَصْطَرَّ عَيْرَ بِإِغْوَافٍ وَلَا عَادَ فَلَا تَمَّ عَلَيْهِ" (۱) (یعنی اس میں بھی) جو شخص مضطرب ہو جائے، نہ کہ بے ختمی کرے۔ بلا ہمار نہ حد سے نکل جائے۔ الا ہو تو اس پر کوئی نادم نہیں) نیز: "وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا أَصْطَرَّكُمْ عَلَيْهِ" (۲) (جبکہ اللہ نے تمہیں تفصیل بتا دی ہے ان (جانوروں) کی جنہیں اس نے تم پر حرام کیا ہے)۔

حالت فطر ار میں حرام سے انتفاع کی بحث میں حسب ذیل موضوعات آتے ہیں:

نہ حر مکہ کھانوں سے انتفاع:

۱۳۔ اگر انسان کو اپنی جان کی مائکت کا اندیشہ ہو، اور حال غذا نہ

پائے تو اس کے لئے اپنی زندگی بچانے کے لئے حرام سے انتفاع جائز ہے۔ خواہ دوسرا ہو یا خون یا دوسرے کا مال یا کچھ اور، اس میں فقہاء کے یہاں کوئی اختلاف نہیں۔

اس حالت فطر ار میں حرام سے انتفاع کی نوعیت کے بارے میں متاخر کے یہاں اختلاف ہے۔ یہ کہ جب ہے جس کے انجام لینے پر ثواب ملے گا اور رک نہ کرنے پر نہ، یہ شخص جائز ہے، مستحب کرنے پر ثواب یا نہ کرنے پر کوئی نادم نہیں؟

جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ کے یہاں قول صحیح و رہنابہ کے یہاں ایک قول) کے مطابق واجب ہے، اس سے کہ حالت فطر ار میں کھانے پینے سے زبردستی مرہار کو مائکت میں آتا ہے، جو اس فرمان باری میں منوع قرار دیا گیا ہے: "وَلَا تَقْفُوا بِمَا لَكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" (۱) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں بلاکت میں نہ ڈالو)۔

لہذا غذا کے لئے کھانا کو کھانی جانے والی چیز حرام یا مردار یا دوسرے کا مال ہو، حالت فطر ار میں واجب ہے، اس پر ثواب ملے گا اگر اس قدر کھائے جس سے خود کو بلاکت سے بچائے، جس کو اپنی جان جانے یا خوفناک موت کا اندیشہ ہو اور حرام لے تو اس کا کھانا اس پر حرام ہے (۲)۔

شافعیہ کا اصح کے بالتقابل قول اور حنابلہ کی ایک رائے نیز حنفیہ میں امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ حرام کھانوں سے انتفاع واجب نہیں بلکہ صرف مباح ہے، اس لئے کہ حالت فطر ار میں کھانے کی حاجت رخصت ہے، لہذا عام رخصتوں کی طرح یہ بھی اس پر واجب نہ ہوگی (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) من مایون ۲۱۵/۵، المشرع الکبیر للدریج ۱۱۵/۲، اسکا المصنوع ۵۷۰/۵، الخی ۱۱۳/۲۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۵۰/۸، تفسیر التحریر ۲۳۲/۲، الخی ۱۱۳/۲۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۱۹۔

انتفاع ۱۵-۱۸

محض پیاس بجھانے کی^(۱)۔

حنفی نے کہا: اگر پیاس کے سبب ملائمت کا اندیشہ ہو، اور اس کے پاس شراب ہو تو پیاس مٹانے کے قدرتی سنتا ہے، اگر پیاس منہ کا یقین ہو، ان طرح اگر مسک پیاس کے سبب اس قدر پی لے کہ یہ ب ہو گیا لیکن اس کو نشہ آ گیا تو اس پر صائم نہ ہوگی^(۲)۔

حنابلہ نے مخلوط وغیرہ مخلوط شراب میں فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر پیاس کے سبب شراب نوشی کی تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس میں پیاس بجھانے والی چیز مخلوط ہے تو ہر وقت پیاس بجھانے کے لئے مباح ہے جیسا کہ مختصر (خت بھوک) کے وقت مرد اور مباح ہو جاتا ہے، اور جیسا کہ لقمہ اتارنے کے لئے شراب نوشی مباح ہو جاتی ہے۔ اور اگر اس نے خالص شراب یا معمولی مخلوط شراب پی جس سے پیاس نہیں بجھتی تو مباح نہیں، اس پر صائم نہ ہوگی^(۳)۔

۱۷- راثر اب سے صائم رہنا تو مہور اس کی حرمت کے قائل ہیں، اس کی تکمیل "اثر" میں ہے۔

ج سردہ انسان کے گوشت سے انتفاع:

۱۸- جمہور کی رائے ہے کہ حالت اضطرار میں مردہ انسان کے گوشت سے انتفاع جائز ہے، اس لئے کہ زندہ انسان کا احترام مردہ انسان کے احترام سے بڑھ کر ہے، بعض حنفیہ "حنابلہ کے یہاں یک قوس کے مطابق اس سے مہور مردوں کے گوشت سے انتفاع مستحب ہے۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔

مردہ کی طرح بٹا فعیہ، حنابلہ اور بعض حنفیہ کے نزدیک وہ زندہ انسان ہے جس کا خون مباح ہے۔

۱۵- بالاتفاق اگر مال و الا اپنے مال کے لئے مجبور و مضطر نہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ اپنا مال مضطر کو دے دے، اس لئے کہ اس سے ایک مہموم انسان و جان پیمانہ متعلق ہے۔ لہذا اس کو، یا اس پر لازم ہوگا، اگر وہ نہ دے ورنہ اس کی ضرورت پڑے تو مضطر اس سے ڈرکتا ہے، اگر مضطر مر گیا تو شہید ہے، اور اس کے قاتل پر اس کا ضرب ہوگا، ورنہ اگر مال و الا مر گیا تو اس کا خون رائیگاں ہوگا، اس لئے کہ لڑنے میں وہ ظالم ہے، البتہ حنفیہ نے بغیر اختیار کے ڈرنے کی جازت دی ہے۔

یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مضطر کھانا نہ پائے تھے، لیکن اگر شربت سے تو شربت پئے گا، کوکثر من مشل سے زیادہ میں لے^(۱)۔

ب- شراب سے انتفاع:

۱۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے حالت اضطرار میں اچھو (گلے کی پھنس) کو زائل کرنے (لقمہ اتارنے) اور بلائکت سے بچنے کے لئے شراب سے انتفاع جائز ہے، حتیٰ کہ جمہور نے اس حالت میں شراب نوشی، جب تر رہی ہے، لہذا جس کے پاس شراب کے ملاوہ کچھ نہ ہو، اور اس سے اس سے لقمہ اتار یا تو اس پر نہ واجب نہیں، اس لئے کہ جان بچانے کے لئے اس کو چیا اس پر واجب تھا، نیز اس لئے کہ اس حالت میں شراب نوشی کا قاعدہ یقینی ہے "رای" وچہ سے اگر اس نے قدرت کے باوجود نہ پی اور مر گیا تو گنہگار ہوگا^(۲)۔

رعی بھوک پیاس کی وجہ سے شراب نوشی تو مالکیہ، شافعیہ کے نزدیک حرام ہے، اس سے کہ نہیں عام ہے، نیز اس لئے کہ شراب نوشی

(۱) الفتاویٰ ہمدانیہ ۵/۲۳۸، شرح المغیر ۳/۱۸۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۲۵،

من ماجد ج ۵/۲۵۱، اقلیوی ۳/۲۳۳، انص ۱۱/۸۰،

(۲) من ماجد ج ۵/۲۳۳، الدوسقی ۳/۵۳۳، البحر علی الخلیف ۳/۱۵۹،

(۱) حاشیہ الدوسقی ۳/۵۳۳، نہایۃ المحتاج ۸/۵۰،

(۲) من ماجد ج ۵/۱۶۲، ۵/۳۵۱،

(۳) انص ۱۰/۳۳۰،

انتفاع ۱۹-۲۱

مام شافعی مضطر کے لئے مباح قرار دیتے ہیں کہ اپنے جسم کا کوئی ٹکڑا کٹ کر حالت مضطر میں اس کو کھائے۔ اگر اس کے کاٹنے میں خوف نہ کاٹنے سے کم ہو^(۱) اس میں بقیہ فقہاء کا اختلاف ہے۔

د- حرم سے شفاعت میں ترتیب:

۱۹- جمہور فقہاء (حنفی، حنبلی، مالکیہ، شافعیہ کے یہاں قول رائج) کے مطابق اگر مردار ملے یا محرم کے ہاتھ کا شکار یا بواہر یا آدم میں شکار کیا ہو چاروں اور غائب شخص کا کھانا تو دوسرے کے مال سے شفاعت جائز نہیں، اس لئے کہ مردار کا کھانا منصوص علیہ ہے۔ اور دوسرے آدمی کا مال کھانا مجتہد فیہ ہے، اور منصوص علیہ کی طرف جانا ولی ہے، نیز اس لئے کہ حقوق اللہ مساحمہ (درگزر کرنے) اور آسانی کرنے پر مبنی ہیں، اور حقوق آدمی نکل اور پھٹی کرنے پر مبنی ہیں۔

مام مالک نے کہا ہے: (اور یہی امام شافعی کا ایک قول ہے) کہ دوسرے کے مال کو مردار وغیرہ (جن کا ذکر اوپر آیا ہے) پر مقدم رکھا جائے گا، اگرچہ مردار ہو یا مہیشہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ مال کھانے پر قادر ہے، تو مردار کھانا اس کے لئے ناجائز ہے، جیسا کہ اگر کھانے کا مالک اس کو وہ کھانا دے دے (تو مردار کا کھانا جائز نہیں)۔

مردار اور حرم یا محرم کے شکار کے مابین ترتیب کے بارے میں امام احمد شافعی اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: مردار کو مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ اس کی حاجت منصوص علیہ ہے، مالکیہ اور بعض حنفیہ نے کہا ہے کہ محرم کا شکار مضطر کے لئے مردار سے اولیٰ ہے^(۲)۔

یہ حالت مضطر میں مردار کا گوشت کھانے کے متعلق حکم ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۹۶، کسی المطالب ص ۵۷۱، صاحب الکلیل ص ۳۳۳، بعض ص ۹۸۔

(۲) لاشہ و انظار ابن نجیم ص ۳۵۶، ص ۳۳۳، کسی المطالب ص ۵۷۳، بعض ص ۸۷، ص ۳۹۳۔

۲۰- مردار کھانے کے علاوہ اور غیر حالت مضطر میں مردار سے انتفاع تو جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ و امام احمد سے ایک روایت کے مطابق) کے نزدیک جس کچی کھال کو دباغت دے دی جائے وہ پاک ہوگئی، اس سے انتفاع جائز ہے، البتہ سور اور انسان کی کھال کا یہ حکم نہیں ہے۔

سور تو اس لئے کہ وہ نجس العین ہے، اور آدمی اس لئے کہ اس کی نراست و عزت پیش نظر ہے، لہذا اس کے دوسرے تڑا کی طرح اس کی کھال سے بھی انتفاع ناجائز ہے۔

شافعیہ نے کہتے ہیں کہ کھال کو بھی مستثنیٰ یا ہے، اس سے کہ اس کے نزدیک کہتے ہیں کہ کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی۔

حنابلہ نے درندوں کی کھال کو مستثنیٰ کیا ہے، لہذا دباغت سے قبل یا بعد ان سے انتفاع ناجائز ہے۔

گدھے، بچر اور گھوڑے کی کھال سے کوک دباغت دے دی گئی ہو انتفاع کے جواز میں امام مالک سے توقف کا منقول ہے^(۱)۔

مردار کی ہڈی، اس کے بال اور اس کی چربی سے انتفاع کے بارے میں تفصیل و اختلاف ہے جس کو اصطلاح ”موتہ“ میں دیکھا جائے۔

سوم: عقد:

۲۱- عقد انتفاع کا ایک اہم سبب ہے، اس لئے کہ عقد لوگوں کے مابین رضامندی کی بنیاد پر اسواہل و منافع کے تبادلہ کا وسیلہ ہے، کچھ خود بخود یا راست منفعت پر ہوتے ہیں، تو منفعت یک طرف سے دوسری طرف منتقل ہو جاتی ہے، جیسے جارہ، عارہ، منفعت کی وصیت اور وقف، کچھ خود بخود یا راست منافع پر نہیں ہوتے، تاہم ان میں تابع

(۱) الخلیلی ص ۲۶۵، جوامع الکلی ص ۹۹، الوجیز للفرغی ص ۱۰۱، بعض ص ۵۔

انتفاع ۲۲-۲۳

ہو کر انتفاع ہوتا ہے، جو خاص شرائط اور محدود امور میں ہوتا ہے، جیسے رہائش اور وہ بیعت۔ اس عقود کی تفصیل اپنے اپنے ابواب میں ہے۔

انتفاع کی شکلیں:

کسی چیز سے انتفاع یہ تو اس کی ذات کو ختم کرنے کی شکل میں ہوگا یا اس کو باقی رکھتے ہوئے اور اس حالت میں وہ شخص کسی چیز سے انتفاع اس کو استعمال کر کے کرے گا یا آمدنی حاصل کرے۔ اس طرح سے کل تین حالات ہوئے:

(پہلی حالت) استعمال:

۲۲- انتفاع بشرط کسی چیز کی ذات کو باقی رکھتے ہوئے اس کے استعمال کی شکل میں ہوتا ہے، اس کی مثال عاریت ہے، اس لئے کہ عاریت پینے والا عاریت کی چیز سے اس کے استعمال اور اس سے استفادہ کی شکل میں انتفاع کرتا ہے، اس کے لئے درست نہیں کہ اس کی آمدنی حاصل کر کے یا اس کو تلف کر کے اس سے انتفاع حاصل کرے، اس لئے کہ عاریت کی شرائط میں سے ہے کہ عاریت کی ذات کو باقی رکھتے ہوئے اس سے انتفاع نہیں ہو، عاریت لینے والا اس کے منافع کا دارم و مضاف ملک ہوتا ہے، لہذا صحیح نہیں کہ وہ اس سے آمدنی حاصل کرے۔ ہرے کو غرض ہے اس کا مالک بنے (۱)۔

یہ صہور کے نزدیک ہے، مالکیہ لی رائے ہے کہ استعارہ کے دارم و منفعیت کا مالک شخص اس کو مدت اعارہ میں اتھرت پر سے بنتا ہے (۲)۔

یہی حکم ان چیزوں کے اجارہ کا ہے جن میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پڑتا ہے یا اس صورت میں جب کہ مالک

(۱) المیزان ۵/۸۸، نہایۃ الحاجۃ ۵/۱۸۸، انہی ۵/۵۹۵

(۲) رد المحتار ۴/۲۳۳-۲۳۴

نے نرایہ دار سے یہ شرط لگائی ہوگی، اسی طور پر انتفاع کرے گا۔ اس حالت میں انتفاع، نرایہ دار کی ذات تک محدود ہوگا، اور چارہ کی چیز کو خرچ نہیں کر سکتا، اور اس کے ماتھے چارہ پر اس کی آمدنی حاصل نہیں کر سکتا، اس لئے کہ عقد، چارہ ماہور (نرایہ کی چیز) کی ذات کو باقی رکھتے ہوئے اس سے انتفاع کا متقاضی ہے، اس کو یہ حق نہیں کہ کسی اور کو نرایہ پر دے، اگر استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پڑتا ہو (۱)۔

(دوسری حالت) استعمال:

۲۳- بسا اوقات کسی چیز کی آمدنی اور اس کا عوض لے کر ہوتا ہے، جیسا کہ وقف اور وصیت میں اگر ان دونوں کے وجود کے وقت یہ صراحت کی گئی ہو کہ وہ حسب غطاء اس سے انتفاع کر سکتا ہے تو اس صورت میں موقوف علیہ (جس کے لئے وقف ہو) اور موصی (جس کے لئے وصیت ہو) وقف کردہ سامان اور وصیت کردہ منفعیت کو ہرے کو نرایہ پر دے سکتے ہیں، اگر وقف اور موصی اس کی اجازت دے، اس میں کوئی اختلاف نہیں (۲)۔

(تیسری حالت) استہلاک:

۲۴- بسا اوقات کسی چیز کا استعمال (اس کی ذات کو ختم کرنے) کے ذریعہ ہوتا ہے، جیسے میاں، درختیاں، قوتوں میں کھانے پینے کی شکل میں انتفاع، اور نقطہ سے انتفاع اگر جلد خراب ہونے والی چیز ہو، اسی طرح کیلی، اور مثلی چیزوں کی عاریت ان کو خرچ سے بغیر انتفاع نہیں، اس لئے کہ غطاء نے کہا ہے وہوں میں (سونا، چاندی) اور

(۱) المیزان ۴/۵۸۵، ابن ماجہ ۵/۸۸، نہایۃ الحاجۃ ۵/۱۸۸، انہی ۵/۵۹۵

(۲) فتح القدیر ۵/۳۶۵، نہایۃ الحاجۃ ۵/۳۸۵، انہی ۵/۵۹۵، المیزان ۴/۲۳۳

فرق (۳۰)۔

انتفاع ۲۵-۲۷

کسی، ذہنی و مادی چیزوں کی عاریت قرض ہے، اس لئے کہ ان سے انتفاع اس کو خرچے بغیر ممکن نہیں، اور ان کا مشل لوٹایا جاتا ہے^(۱)۔

انتفاع کے حدود:

کسی چیز سے انتفاع کچھ حد میں جن کی رعایت سے انتفاع کرنے والے پر واجب ہے، ورنہ وہ اس کا صانع ہوگا، مگر وہ حد (جن پر فقہاء نے کسی چیز سے انتفاع کے بارے میں بحث کی ہے) حسب ذیل ہیں:

۲۵- اول: ضروری ہے کہ انتفاع شمی شہ کے مطابق ہو، اور اس طرح نہ ہو کہ وہ اس کا حق ختم ہو جائے، اسی لئے فقہاء نے تمام عقود انتفاع (حارو، عارو، منفعت کی وصیت) میں شرط لگائی ہے کہ مستفیع پر چیز سے انتفاع مباح ہو، اسی طرح انہوں نے وقف میں یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا مصرف مباح ہو، اس لئے کہ معاصی کے ذریعہ منافع کا استحقاق غیر متصور ہے^(۲)۔

اسی طرح انہوں نے کہا ہے کہ مباح چیز سے انتفاع اسی وقت جائز ہے جب کہ کسی کو ضرر نہ ہو، اور عوامی منافع سے انتفاع میں یہ قید ہے کہ دوسرے کو ضرر نہ پہنچے، عوامی راستوں پر آرام کے لئے یا خرید و فروخت کا معاملہ وغیرہ کرے کے لئے بیسنا اور پتھر یاں لگانا اسی صورت میں جائز ہے جب کہ روئے میں کوئی نہ ہو^(۳)۔

اسی طرح حالت اضطرار میں حرام سے انتفاع کی کچھ قیودات ہیں، چنانچہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ مضطر کے لئے خمرات سے انتفاع اتنی مقدار میں جائز ہے جس سے جان باقی رہے اور موت کا اندیشہ ختم

ہو جائے۔

مالکیہ کی رائے اور شافعیہ کے یہاں ایک قول نیز امام احمد سے ایک روایت ہے کہ وہ حرام چیزیں آسودگی کی حد تک کھ سکتا ہے اگر کچھ ورنہ ملے، اس لئے کہ جس کے ذریعہ سے جان پہچان جائز ہے اس کو آسودگی کی حد تک کھانا بھی جائز ہے جیسے مباح چیز بلکہ مالکیہ نے حالت اضطرار کے برقرار رہنے کے مدیشہ سے احتیاطاً حرام چیزوں کو قوشہ کے طور پر رکھنے کو جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ اس کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے^(۴)۔

حنفی نے کہا ہے (اور یہی امام شافعی کا یہی قول ورنہ ابجد کے یہاں قول خیر ہے) کہ مضطر کے لئے خمرات سے انتفاع صرف اس قدر جائز ہے جس سے طاک نہ ہو اور جان باقی رہے، لہذا آسودگی کی حد تک کھانا جائز نہیں، اور قوشہ رکھنا بھی جائز نہیں، اس سے کہ ضرر مت (مجبوری) اپنی حد تک رہتی ہے^(۵)۔

۲۶- سوم: انتفاع کرنے والے پر لازم ہے کہ مالک کی اجازت کی حد تک رعایت کرے، اگر انتفاع خاص مالک کی اجازت سے ہو رہا ہو، جیسے دعوت میں کھانے پینے کو مباح کرنا، چنانچہ اگر اس کو معلوم ہو کہ دعوت دینے والا دوسرے کو کھانے سے راضی نہیں تو اس کے لئے دوسرے کو کھانا حلال نہیں، جیسا کہ گزر چکا ہے، اسی طرح کسی کے ذاتی گھر میں رہائش اور جانور کی سواری کی اجازت کا حکم ہے کہ ان سے انتفاع مباح کرنے والے کی شرط میں داخل ہے^(۶)۔

۲۷- سوم: انتفاع کرنے والا قید و پابند ہوگا کہ عقد میں اتفاق ہوا ہے، اگر سبب انتفاع عقد ہو اس سے کہ اصل قدر امکان

(۱) من مایہ جون ۵/۱۵، اشراج المعتبرہ، رد ۳/۸۳، اربعہ ۳/۳۶۳، انہی ۱۱/۳۳، جامع لا طیل ۳/۲۳۳۔

(۲) من مایہ جون ۵/۱۵، نہایۃ المحتاج ۸/۵۲، انہی ۱۱/۳۳۔

(۳) الفتاویٰ المندوبہ ۳/۳۳۳، بغیر علی الخلیل ۳/۳۳۵، انہی ۱۱/۳۸۸۔

(۱) انہی ۱۱/۸۷، انہی ۵/۳۵۹۔

(۲) انہی ۱۱/۸۷، نہایۃ المحتاج ۵/۱۱۹، جامع لا طیل ۳/۳۳۳، انہی ۱۱/۳۸۸۔

(۳) من مایہ جون ۵/۱۵، نہایۃ المحتاج ۵/۳۳۹۔

انتفاع ۲۸-۲۹

شرط کی رعایت ہے، لہذا اگر جاریہ عاریت یا وصیت میں انتفاع کو کسی ہفت یا مہینہ منفعہ میں محدود کر دیا جائے تو ان سے آگے نہ بڑھے، بشرطیکہ وہ شرط شریعت کے مخالف نہ ہوں^(۱)۔

۲۸- چہرہ: تنافس کرنے والے پر لازم ہے کہ معمول و عرف حد سے آگے نہ بڑھے، اگر انتفاع میں کوئی قید یا شرط نہ ہو، اس لئے کہ مطلق عرف و عادت کے ساتھ مقید ہوتا ہے، فقہاء کے یہاں یہ مان رہا مقولہ ہے کہ جو چیز عرف میں مشہور ہو وہ شرط لگانے کی طرح ہے، لہذا اگر عاریت دیتے وقت مطلق رکھا تو عاریت لینے والا عرف کے مطابق اس سے ہر اس چیز میں انتفاع کر سکتا ہے جس کے لئے وہ بنائی گئی ہے، ہر جس کے لئے وہ نہیں بنائی گئی اس کی تعیین عرف سے ہوگی۔ اور اگر کہے: تمہاری حسب غشاء میں نے اس کو تمہیں کرایہ پر دے دیا تو صحیح ہے، اور وہ جو چاہے اس میں کرے، اس لئے کہ مالک اس سے راضی ہے، ہاں شرط ہے کہ معمول و عرف کے مطابق اس سے انتفاع کرے جیسے عاریت میں^(۲)۔

انتفاع کے خصوصی حکام:

انتفاع مجرور ناقص ملکیت ہے، اس کے خاص احکام و اثرات ہیں جو ملک نام سے اس کو لگ و ممتاز کرتے ہیں۔
ان میں سے حسب ذیل احکام ہیں:

اول: تنافس میں شرائط کی قید لگانا:

۲۹- حق انتفاع میں قید اور شرط لگانا جائز ہے، اس لئے کہ یہ ایک حق ناقص ہے، صاحب تنافس صرف وہی تصرف کر سکتا ہے جس کی اجازت مالک سے دی ہے، اور اسی صفت، وقت اور جگہ کے مطابق

(۱) الفرائض ۸۶/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، مباحات مالک ۵۷۵/۳۔

(۲) مباحات ۱۲۷/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، الفرائض ۸۶/۵، ۵۷۵/۳۔

جس کی اس نے تعیین کی ہے، ورنہ انتفاع موجب ضمان ہوگا لہذا اگر کسی ماس کو اس شرط پر جانور عاریت میں دیا کہ عاریت پر پینے والا خود اس پر سوار ہوگا تو اس کو حق نہیں کہ اس جانور کو دھرمے کے ہاتھ عاریت پر لے، اور اگر پتھر اس شرط پر عاریت میں دیا کہ وہ خود اس کو پیئے گا، تو وہ اس پتھر کو دھرمے کو نہیں پہنا سکتا۔ اسی طرح اگر ہفت یا منفعہ یا ہفتوں کی قید لگائی ہو تو اس سے تجاوز نہیں کرے گا۔ اور مطلقاً یا ہو تو جس طرح چاہے، ہر جس وقت چاہے اس سے انتفاع کر سکتا ہے، اس لئے کہ وہ دھرمے کی طبیعت میں تصرف کرتا ہے، لہذا اسی مقید یا مطلق طریقے پر اس میں تصرف کرے گا جس کی اجازت مالک نے دی ہے۔

جس نے ایک مہینہ مدت تک کے سے گھر رہائش کے واسطے کرایہ پر یا قومت پوری ہونے کے بعد اس کے سے امدت مشل کے بغیر رہنا جاری نہیں ہوگا، اس لئے کہ انتفاع میں زمانہ کی قید ہے، لہذا اس کا اعتبار رخصتہ دہری ہے^(۱)۔

اسی طرح اگر واقف نے وقف سے انتفاع میں متعین شرطیں لگا دی ہیں تو جمہور کی رائے ہے کہ واقف کی شرط کا اعتبار کیا جائے گا، اس لئے کہ جن شرائط اور واقفیں کرتے ہیں، ان کے درمیان وقف سے انتفاع کے طریقہ کو منظم کیا جاسکتا ہے، اور یہ شرط معتبر ہیں، بشرطیکہ وہ شرط شریعت کے خلاف نہ ہوں^(۲)۔

یاد رہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک ماجور (کریہ و حیر) اور مستعار (عاریت) سے انتفاع، مشروطہ کے مشل یہ اس سے کم نہ رہے ساتھ جائز ہے، اس لئے کہ رضا مندی، کو کہ صحیح ہو، موجود ہے۔ اور

(۱) المباحات ۲۱۶/۱، الفرائض ۸۶/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، ۱۲۸/۵، الفرائض ۵۷۵/۳۔

(۲) فتح القہر ۳۶۳/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، الفرائض ۸۶/۵، الفرائض ۵۷۵/۳۔

اشفاق ۳۰-۳۲

حضرت نے کہا: اگر اس نے شرط کے مشورے سے کم درجہ سے منع کیا ہو تو اس سے گریز کرے گا^(۱)۔

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ تمام میں ہی خاص شخص کے لئے تکفیر اس چیز میں معتبر ہے جس میں قید لگانا مفید ہو یعنی ان چیزوں میں جن میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پاتا ہے، لگانا جاوڑ کی سواری و رکبہ پر پاتا۔ رہا جس میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق نہیں پاتا مثلاً گھر میں رہائش تو اس کے مارے میں اختلاف ہے مصلیٰ کی رائے ہے کہ قید کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں عاتلوکوں میں تفاوت نہیں ہوتا لہذا اس کی رہائش کی قید لگانا غیر مفید ہے، سوائے اس کے کہ وہ لوہا یا چھوٹی یا اس طرح کے کسی ایسے پٹے والا ہو جس سے عمارت کھڑ ہو جائے یا رتی ہو^(۲)۔

مالکیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ علی الاطلاق قید معتبر ہے بشرطیکہ شریعت کے خلاف نہ ہو، مثلاً نفیہ نے کہا ہے: اگر مالک نے فرمایا کہ اسے شرط کافی ہو کہ وہ مدت خود ساری منفعت حاصل کرے تو عقد قائم ہے، جیسا کہ اگر کسی شریہ سے شرط کا ہے کہ یہ بیچہ کسی اور کو فروخت نہ کرے^(۳)۔

دہم: اشفاق میں ورثت جاری ہونا:

۳۱- اگر حسب اشفاق جاریہ وصیت ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ) کی رائے ہے کہ وہ ورثت جاری کرنے کے قائل ہے، لہذا جاوڑ خود کرے۔ اس کی موت سے منع نہ ہوگا، مدت ختم ہونے تک کے لئے اس کا ورثہ اس سے تمام کرنے میں اس کے تمام مقام ہوگا یہ کہ جاوڑ دوسرے سبب سے منع ہو جائے، اس لئے کہ

اجارہ مستلزم ہے جو معتقد علیہ کے باقی رہنے کے ساتھ عائد کی موت سے فسخ نہیں ہوتا^(۱)، البتہ حنابلہ نے کہا ہے: اگر کریدر مر جائے تو اس کا کوئی ورثہ نہ ہو تو بقیہ مدت میں جاوڑ فسخ ہو جائے گا^(۲)۔

اسی طرح منفعت کی وصیت موصیٰ زکی موت سے ختم نہیں ہوتی، چونکہ وہ تسلیم ہے حاجت نہیں، اس سے کہ قبول کرنے سے وہ لازم ہو جاتی ہے، لہذا اس کے مرنا و کے سے جائز ہے کہ بقیہ مدت میں اس سے اشفاق کریں، چونکہ وہ حق چھوڑ کر مر رہا ہے، لہذا وہ اس کے مرنا و کے لئے ہوگا^(۳)۔

۳۲- اگر اشفاق کا سبب عاریت ہو تو شافعیہ و حنابلہ نے عاریت کی ہے کہ عاریت سے اشفاق میں ورثت جاری نہیں ہوتی، اس سے کہ وہ مستلزم نہیں ہے، عائدین کی موت سے فسخ ہو جاتی ہے، نیز اس لئے کہ اس کے برابر ایک عاریت اشفاق کو مباح کرنا ہے، لہذا وہ دوسرے کے پاس منتقل ہونے کے قائل نہیں ہوتی کہ عاریت پر بیٹے والے کی مدد کی میں بھی نہیں^(۴)۔

حنفی کی رائے ہے کہ اشفاق میں مطلقاً ورثت جاری کرنا صحیح نہیں ہے، لہذا منفعت کی وصیت موصیٰ زکی موت سے ختم ہونے کی، اس کے مرنا و کے لئے اس سے اشفاق کا حق نہیں، اسی طرح عاریت مسعیر کی موت سے ختم ہو جائے گی، اگر جاوڑ کرے۔ اس کی موت سے ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ منافع میں ورثت کا احتمال نہیں ہوتا ہے، چونکہ دو رفتہ رفتہ جو، میں آتے ہیں، جو منفعت موت کے بعد حاصل ہوگی وہ موت کے وقت موجود نہ تھی، کہ وصیت کی طبیعت ہو کر

(۱) بعد لسانک ۵۰۴، نہایۃ الحاج ۵/۱۴، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲

انتفاع ۳۳-۳۴

ترک ہے اور اس میں ورثت جاری ہو^(۱)۔

نامہ یہ جس شخص کے سے منفعت کی وصیت ہو اس کی موت کے بعد ملک منفعت اس شخص کی طرف لوٹ آئے گی (جس کے لئے اس چیز کی وصیت کی گئی ہے) اور اس نے اس کی وصیت کی وصیت کسی ورثے کے لئے ہو اور اس کے رقبہ (وصیت) کی وصیت کسی ورثے کے لئے نہ کی ہو تو ملک منفعت موصی (وصیت کرنے والے) کے ورثاء کے پاس لوٹ آئے گی جیسا کہ قاضی نے صراحت کی ہے^(۲)۔

سوم: انتفاع کی چیز کا منتفعہ:

۳۳- فقہاء کے یہاں دو مختلف انتفاع کی چیز کے انتفاع اس چیز کے مالک پر ہیں (۱) انتفاع کی چیز کے باقاعل یعنی بالعرض (جو) انتفاع کرنے والے پر نہیں بلکہ یہ کرایہ کے گھر کا پلاٹہ اور اس کے لوازمات اور کمر و عمارت کی مرمت و اصلاح گھر کے مالک پر ہے۔ اسی طرح کرایہ کے جانور کا چارہ اور کرایہ کی چیز کے واپس کرنے کا خرچہ آج (مالک) پر ہے^(۳) حتیٰ کہ حنابلہ نے کہا ہے: اگر کرایہ پر ہے والے (مالک) نے شرط لگادی کہ اس کے مدد جو منتفعہ جب ہے وہ خود کریں۔ مگر اگر کرایہ کا قسط قاسد ہے اور اگر کریں۔ مگر اس پر کچھ شرط نہ کیا ہو تو مالک سے اس کو وصول کرے گا^(۴) البتہ صحیح کہتے ہیں: اگر کرایہ دار نے اس کی کچھ اصلاح و مرمت کی ہے تو اس پر آنے والے صرفہ کو مالک سے نہیں

لے گا، اس لئے کہ اس نے دوسرے کی ملکیت کی اس کی اجازت کے بغیر اصلاح کی، لہذا اودتہ کر نے والا ہوگا^(۱)۔ اسی طرح ثانیہ: مالک کی رائے ہے کہ مکان کرایہ پر دینے والے کو کرایہ دار کی خاطر اس کی اصلاح کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اور مکان میں رہنے والے کو اختیار دیا جائے گا کہ رہائش سے قاصدہ اٹھائے، اور اس صورت میں اس پر کرایہ لازم ہے یا اس سے نکل جائے^(۲)۔

۳۴- اگر انتفاع مفت ہو جیسے عاریت اور وصیت میں تو حنفیہ کی رائے (یعنی مالک کے یہاں عاریت کے تحقق پیکتوں، ورنہ عاریت کے یہاں وصیت کے تعلق "قول صحیح" ہے) ہے کہ انتفاع والے سامان کے انتفاع اس شخص پر ہوں گے جو انتفاع کر رہا ہے، نامہ یہ عاریت کے جانور کا چارہ اور عاریت کے گھر کا خرچہ عاریت پر دینے والے کے ذمہ ہوگا۔ اسی طرح جس مکان کی منفعت کی وصیت کی گئی ہے اس کا منتفعہ موصی یعنی اس شخص پر ہوگا جس کے لئے وصیت کی گئی ہو، اس لئے کہ یہ دونوں مفت انتفاع کے مالک ہیں، لہذا انتفاع ان دونوں پر ہی ہوگا، یہ تکلفات ان شیئ کے باقاعل ہوتا ہے، نیز اس سے کہ اس کے مالک نے نیکی کی ہے، لہذا اس پر سختی کرنا مناسب نہیں^(۳)۔

ثانیہ نے کہا ہے: عاریت کا خرچہ عاریت پر ہے، لے پر ہے، لیے لے پر نہیں، خود عاریت صحیح ہو یا قاسد۔ اگر عاریت پر دینے والے نے شرط کیا ہو تو وہ اس نہیں لے گا والا یہ کہ قاضی کا حکم ہو یا قاضی نہ ہونے کی صورت میں، اس لئے کہ لے کو ادا ہونا ہو^(۴)۔

(۱) البدیع ۲۰۹، ۲۰۸/۳۔

(۲) الشرح الکبیر للردی ۵۳/۳، الخیر للخواص ۱/۲۳۳۔

(۳) فتح القدر ۵/۳۳۲، البدیع ۳۸۶، ۳۲۱/۳، البحر ۵۷۶/۳۔

کتاب انتفاع ۳۵۵۔

(۴) نہایۃ المحتاج ۵/۲۲۳۔

(۱) البدیع ۵۳/۳، ابن ماجہ ۵۲/۵، الخیر للخواص ۵/۳۳۲۔

(۲) البدیع ۳۸۶/۳۔

(۳) البدیع ۳۸۶، ۳۰۸/۳، الاختیار ۵۸/۳، نہایۃ المحتاج ۵/۳۹۵، الشرح

الکبیر للردی ۵۳/۳، کتاب انتفاع ۱۳۱۔

(۴) البحر ۳۲۶/۳۔

انتفاع ۳۵

تمام کی وصیت کا بھی یہی حکم ہے، وارث یا موصیٰ کو با رقبہ (یعنی وہ شخص جس کے لئے اس کی وصیت کی گئی ہے) ہی اس ممان کے خرچ کو بروقت دے دیں گے جس کی منفعت کی وصیت کی گئی ہو، اگر اس نے ایک مدت کے لئے اس کی منفعت کی وصیت کی ہو، اس لئے کہ وہی اس کے رقبہ (ذات) کا مالک ہے، نیز اس مدت کے علاوہ اس منفعت کا مالک ہے حیاتِ کاملی کی وجہ سے^(۱)۔

یہی مالکیہ کے یہاں عاریت کے بارے میں ایک قول اور حنابلہ کے یہاں وصیت کے بارے میں ایک قول ہے۔ شافعی نے اس کی وجہ یہ کی ہے کہ اگر یہ فقہ عاریت پر لینے والے کے دود ہو تو کرایہ ہو جائے گا، ورنہ اوقات جاوے کا چارہ کرایہ سے زیادہ ہوتا ہے^(۲)۔

چہرہ: شتاع کا ضمان:

۳۵- اصل یہ ہے کہ کسی چیز سے مباح شتاع اور اجازت کے بعد شتاع ضمان کا سبب نہیں، لہذا جس نے کرایہ کی چیز سے شرم طریقہ پر اور عقد میں معین کردہ صفت یا اس کے مثل پر یا اس سے تم ضرر کے ساتھ یا معمول کے مطابق شتاع کیا اور وہ ضمان ہو گیا تو وہ ضمان نہ ہوگا، اس لئے کہ کرایہ دار کا قبضہ مدت اجارہ میں امانت کا قبضہ ہے، اسی طرح اس مدت کے بعد بھی اگر وہ سببہ عقد جاری رکھتے ہوئے اس کا استعمال نہ کرے^(۳)۔

جس سے کوئی چیز عاریت پر لی، اس سے شتاع یا اور ممان زیادتی کے اجازت کے مطابق استعمال کے سبب مالک موبوئی تو صعب و ثانیہ کے نزدیک ضمان نہ ہوگا، اسی طرح حنفیہ کے نزدیک

اگر مال استعمال ملاک ہو جائے، اس سے زیادتی کا ضمان محض زیادتی کرنے والے پر واجب ہے، ورنہ قبضہ کی اجازت کے بعد اس کو زیادتی نہیں کہتے۔ ثانیہ کے نزدیک ضمان ہوگا اگر غیر استعمالی حالت میں ملاک ہو، اس لئے کہ اس نے دوسرے کے مال پر اپنے لئے مال استعمال قبضہ یا ہے جو نصب کے سبب ہو گیا۔

حنابلہ نے کہا ہے: مقبوضہ عاریت میں ہر حال میں تلف کے دوسرے کی اس کی قیمت ضمان میں لی جائے گی زیادتی یا کوتاہی ہو یا نہ ہو، اس میں کوئی فرق نہیں^(۴)، مگر اس سے شتاع کے بعد علی حد اس کو دوسرے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔

مالکیہ نے اس مال میں جس کو چھپلا جاسکتا ہے اور اس مال میں جس کو چھپلا نہیں جاسکتا ہے فرق کرتے ہوئے کہا ہے: قائل انفاء عاریت کا مستقیم (عاریت پر لینے والا) ضمان ہوگا جیسے زیورات اور کپڑے اگر دودم ہونے کا دعویٰ کرے، یا یہ کہ اپنی طرف سے کسی سبب کے بغیر ضمان ہونے کا کوئی پیش کرے۔ اسی طرح مالک کی اجازت کے بغیر اس سے شتاع کرنے پر ضمان ہوگا اگر وہ اسی سبب سے تلف ہو جائے یا عیب دار ہو جائے۔ حنفی یا قائل انفاء عاریت اور دود عاریت جس کے تلف ہونے پر دود ہو، جو ہوتا اس کا ضمان نہیں^(۵)۔

راہن کی اجازت سے رہن سے شتاع کا حکم عاریت کے حکم کی طرح ہے، لہذا حالت استعمال و عمل میں ملاک ہونے پر عام فقہاء کے یہاں ضمان نہ ہوگا، اس لئے کہ اجازت کے بعد شتاع ضمان کا موجب نہیں اور اگر راہن کی اجازت کے بغیر اس سے شتاع کیا تو ضمان ہوگا^(۶)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جو گزر چکی۔

(۱) الفتنی ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۵/۵۔

(۲) کتاب شتاع ۷۰/۵، الفتنی ۶۵/۵۔

(۳) بیضاوی مالک ۵۵۳، ۵۵۴، نہایۃ المحتاج ۲۸۳۔

(۴) من مایوین ۳۶/۵، نہایۃ المحتاج ۵۷۲، الفتنی ۵۸۹/۵۔

(۵) نہایۃ المحتاج ۸۶/۵۔

(۶) الفتنی ۲۸۹، الفتنی ۷۶/۵۔

(۷) الفتنی ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۵۵۳، بیضاوی مالک ۵۵۳، الفتنی ۵۸۹/۵۔

انتفاع ۳۶-۳۸

اس کا ضمان نہیں، گالمد جس نے گھر رہائش کے سے غصب کر کے اس میں رہائش اختیار کی اور وہ منہدم ہو گیا جس میں اس کا کوئی دخل نہ تھا وہ صرف رہائش کی قیمت کا ضمان ہوگا۔^(۱)

خیر کی رائے ہے کہ متقول غصب شدہ چیزوں کے منافع کا ضمان نہیں، لہذا اگر جائز غصب کر کے چند روز روکے رکھا اور اس کو استعمال میں یا بچہ مالک کے ماتحت میں لیا تو اس کا ضمان نہ ہوگا اس لئے کہ اس میں مالک کے ہاتھ سے منافع کو ضائع کرنا نہیں پایا گیا، کیونکہ منافع اراضی میں جو رفتہ رفتہ پیدا ہوتے ہیں، لہذا غاصب کے ہاتھ میں پیدا ہونے والی منفعت مالک کے قبضہ میں موجود نہ تھی، اس لئے مالک کے ہاتھ سے اس کا ضائع کرنا نہیں پایا گیا^(۲)، لیکن اگر غصب کا مال بچہ کاماں ہو یا تمدنی کے لئے اس کو رکھا یا تھا تو منفعت کا ضمان اس پر لازم ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح "ضمان" میں ہے۔

ترجمہ: سامان انتفاع کو سپہ و سرما:

۳۸- بلا اختلاف انتفاع، ہل چیز کو اس شخص کے سپہ و سرما لازم ہے جس کو اس سے انتفاع کا حق ہے، اگر انتفاع عقد لازم کی بنا پر اور بالعوض ثابت ہو جیسے اجارہ، لہذا عقد ہونے کے بعد مؤجر (مالک) سرمایہ کی چیز کو کرایہ دار کے حوالہ کرنے کا اس کو اس سے انتفاع پر کاربائے کا عام قیضاء کے نزدیک مکلف ہے۔ رہائش لازم عقد کے درمیان انتفاع تو اس میں انتفاع، ہل چیز کو سپہ و سرما واجب نہیں، جیسے عمارت، لہذا عاریت پر دینے والے کے لئے لازم نہیں کہ عاریت لی چیز کو عاریت پر لینے والے کے سپہ و سرما، اس لئے کہ

۳۶- اس اصل سے حالت افطر میں دوسرے کے مال سے انتفاع مستثنیٰ ہے، کیونکہ اگرچہ شرعاً اس کی اجازت ہے لیکن جمہور کے نزدیک وہ ایک دوسرے فتنہ کا قاعدہ کی رو سے سبب ضمان ہے اور وہ قاعدہ یہ ہے: "ان الا صطرد لا یبطل حق العیر"^(۱) (افطر ہو دوسرے کے حق کو باطل نہیں کرتا)۔

مالک کی رائے ہے کہ اصل پر عمل کرتے ہوئے ضمان نہیں ہوگا، اصل یہ ہے کہ بہت انتفاع سے ضمان واجب نہیں ہوتا۔ یہاں صورت میں ہے جب کہ مضطر کے پاس کچھ کاٹھن نہ ہوتا کہ اس کو رہائش کے لئے اس کے یہاں کے ذمہ سے متعلق نہیں، جیسا کہ درجہ کی وجہ سے ہے^(۲)۔

۳۷- رہائش غصب کے مال اور بیعت سے انتفاع تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس سے ضمان واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ اس کی اجازت حاصل نہیں، البتہ ثانیہ نے دو بیعت کے بارے میں لکھا ہے کہ قطعاً کو دور کرنے کے لئے کپڑا پہننے اور پانی پلانے کے لئے بے قابو جانور پر سوار ہونے کا ضمان نہیں^(۳)۔

اسی طرح مکان کی منفعت کا اس کو ضائع کرنے اور ضائع ہونے پر ضمان دیا جائے گا، مثلاً مکان میں رہائش اختیار کی اور جانور پر سوار کی یا یہ نہ کیا ہو، یہ ثانیہ کے نزدیک ہے۔ مالک یہ کہ مالک کی ضمان سے بھی یہی معصوم ہوتا ہے، البتہ مالک یہ کہ بے اثر کسی چیز کو اس سے نفع حاصل کرے کے سے غصب کرے، اس کو اپنی طبیعت میں پینے کے سے نہیں، وہ وہ چیز مکلف ہو جائے تو ریائی کرے وہ

(۱) من صاحب ج ۵ ص ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷

انتفاع ۳۹-۴۱

قبضہ سے قبل تحریک کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔

۳۹- رہا انتفاع اولی چیز کو مالک کے پاس لوانا تا جمہور فقہاء (حنفی، شافعی و حنابلہ) کی رائے ہے کہ اگر انتفاع مباحوش ہو جیسے عاریت تو مالک کے مطاع بہ کرنے پر عاریت کو واپس نہ عاریت لینے والے پر واجب ہے، اس لئے کہ عاریت غیر لازم عقد ہے۔ لہذا ان دونوں میں ہر ایک کے لئے سبب چاہیے واپس کرنے کا حق ہے، تاکہ اس کا کوئی وقت مقرر نہ ہو۔ ورنہ وقت پورا نہ ہوا ہو، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "المسححة مردودة، والعارية مؤددة" (۱) (مطہ واپس نہ جائے گا، عاریت کو واپس کیا جائے گا) اور اس لئے کہ ہر انتفاعی شے کے مباح ہونے کا ریمیتھی جو طلب کرنے پر ختم ہوئی، اسی وجہ سے عاریت مقررہ وقت کے لئے رہی ہو اور وقت نہ کرنے کے بعد بھی اس (عاریت پر لینے والے) نے اس کو روک لیا، واپس نہ کیا یا بالآخر مالک ہوئی تو وضائن ہوا (۲) لیکن اگر کاشت کرنے کے لئے زمین عاریت پر دی، اور فصل پکنے سے قبل واپس لینا چاہے تو ضروری ہے کہ کٹائی تک اس کو باقی رہنے دے، ہاں جس وقت سے اس کا لوانا (مطالبہ کی بنا پر) واجب ہوا ہے، اس وقت سے فصل کٹنے تک کی مدت وہ لے سکتا ہے جیسے اگر جانور عاریت پر دیا اور چچ راستہ میں واپس لینا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ اس کے سوا کو اتھرت مثل کے عوض محفوظ جگہ پر پہنچائے (۳)۔

مالک سے کہا ہے: "اگر عاریت میں کسی عمل یا مدت کی قید لگائی جائے تو اس کے پورا ہونے تک عاریت لازم رہے گی، لہذا مالک

(۱) حدیث: "المسححة مردودة والعارية مؤددة" کی روایت ابو داؤد و ابی یوسف (۳/۸۲۳، ۳/۵۱۵، طبع الدعاس) میں موجود (۲۹۳/۵) نے کی ہے۔
(۲) طحاوی (۳/۱۳۵) نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔
(۳) الترمذی (۵/۸۱۳)، نہیہ (۵/۲۹۵)، طبع الدعاس (۵/۲۹۵)، کتاب انتفاع (۳/۳۴۷)، المدخل (۴/۲۷۱)، نہیہ (۵/۳۹۵)، کتاب انتفاع (۳/۳۴۷)۔

اس سے قبل واپس نہیں لے سکتا، خواہ عاریت کاشت یا رہائش کے لئے زمین کی صورت میں ہو یا جانور یا سامان ہو" (۱)۔

۴۰- اگر انتفاع بالعموم ہو جیسے اجارہ تو اگر یہ روک کر یہی چیز مدت پورا ہونے کے بعد واپس کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا، ورنہ یہی مالک کو حق ہے کہ طے شدہ مسعت کی تحصیل سے قبل یا مقررہ مدت نہ کرنے سے قبل اس چیز کو واپس لے۔ مدت اجارہ کے پورا ہونے کے بعد کٹائی تک فصل کے باقی رہنے کا حکم عاریت کے حکم کی طرح ہے۔ لہذا اگر ایہ فصل پکنے تک فصل کو زمین میں اچھڑا کر کٹائی کے ساتھ باقی رہنے دے، زمین شافعیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ زمین میں مانجے کر ایہ اور عاریت پر لینے والے کی کوتاہی کے سبب نہ ہو (۲)۔

رہا انتفاع اولی چیز کے واپس کرنے کا اثر تو بالذات اجارہ میں مؤثر (مالک) پر ہے، اس لئے کہ کرایہ کی چیز پر اس کی منفعت کی خاطر اچھڑا لے کر قبضہ کیا گیا ہے اور عاریت میں مستعیر (عاریت لینے والے) پر ہے، اس لئے کہ انتفاع اسی کو کما ہے، "بالعزم بالعزم" (تاوان قائمہ کے عوض ہوتا ہے) کے اصول پر عمل کرتے ہوئے (۳)۔

انتفاع کو ختم کرنا اور اس کا ختم ہونا:

۴۱- انتفاع کو ختم کرنے کا مطلب انتفاع کرنے والے یا مالک رقبہ یا کاغذی کے ارادے سے مستقل میں انتفاع کے اثرات کو روکنا ہے جس کی تعبیر فقہاء لفظ "فسخ" سے کرتے ہیں۔ اور انتفاع ختم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اثرات انتفاع کرنے والے یا مالک سامان

(۱) ساہنہ مراجع۔
(۲) نہیہ (۵/۳۹۵)۔
(۳) الترمذی (۵/۸۱۳)، تخریج (۱/۲۷۱)، نہیہ (۵/۳۹۵)، کتاب انتفاع (۳/۳۴۷)۔

انتفاع ۴۲-۴۳

کے ارادہ کے بغیر رک جائیں، جس کی تعبیر فقہاء لفظ "انتفاع" سے کرتے ہیں۔

ول: انتفاع کو ختم کرنا:

حسب ذیل حالات میں انتفاع کو ختم کر دیا جاتا ہے:

نف مرفیقین میں سے کسی ایک کا ارادہ:

۴۲- عقود و تمروں میں کسی ایک مرفیق کے ارادہ سے انتفاع کو ختم کرنا ممکن ہے، خواہ یہ ارادہ اس چیز کی ذات کے مالک کی طرف سے پیدا جائے یا خود انتفاع کرنے والے کی طرف سے، لہذا جس طرح انتفاع کی وصیت کو موصی کی طرف سے اپنی رہ کی میں ختم کرنا ممکن ہے، اسی طرح موصی کی موت کے بعد موصی لہ کی طرف سے ختم کرنا صحیح ہے، اور جس طرح معیر (عاریت پر دینے والے) کی طرف سے، اعارہ کو ختم کرنا ممکن ہے، اسی طرح معیر جس وقت چاہے عاریت کو واپس لے سکتا ہے، یہ جمہور کی رائے ہے، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے جیسا کہ گزرا۔ اسی طرح عاریت لینے والا جب چاہے عاریت کو واپس کر سکتا ہے، اس لئے کہ اعارہ اور وصیت مرفیقین کی طرف سے عقد غیہ لازم ہے جیسے نکالت، لہذا دونوں میں جو بھی جب چاہے اس کو ختم کر سکتا ہے، کو کہ اس کا وقت مقرر ہو، اور وہ پورا نہ ہوا ہو، البتہ، نفع ضرر کے لئے کچھ صورتیں مستثنیٰ ہیں^(۱)۔

ب- حق خیار:

۴۳- بعض عقود مثلاً اجارہ میں خیار کے استعمال کے ذریعہ انتفاع کو ختم کرنا صحیح ہے، چنانچہ اجارہ عیب کے جب فسخ ہو جاتا ہے، خواہ

(۱) المدخل ۱/۱۶۹، الفہم ۵/۲۳، نہایۃ الحاج ۵/۲۹۷، الفہم ۵/۳۳۳

۲۳۷۸

عیب عقد کے وقت رہا ہو یا عقد کے بعد پیدا ہوا ہو، اس لئے کہ اجارہ میں معتق مالک (منافع) رفتہ رفتہ وجود میں آتا ہے، لہذا جو عیب پیدا کیا جیہ منافع کے حق میں قبضہ سے قبل پیدا ہونے والا ہوگا، اس لئے خیار پایا جائے گا^(۱)۔

اسی طرح اجارہ میں خیار شرط کے سبب اس کو فسخ کر کے انتفاع کو ختم کیا جاسکتا ہے اور خیار رعایت کے سبب سلوٹوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں اس لئے کہ اجارہ نفع کی شے ہے، جس طرح خیار شرط اور رعایت کے ذریعہ فسخ کرنا جائز ہے، اسی طرح اجارہ میں ان دونوں خیروں کے سبب انتفاع کو ختم کرنا صحیح ہے^(۲)۔ اس کی تعمیل "خیار شرط" اور "خیار رعایت" میں ہے۔

۴۴- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ انتفاع کو اس کے دشوار و ناممکن ہونے کی حالت میں ختم کرنا جائز ہے، اور یہ عقود لازمہ میں ہوتا ہے، جیسے اجارہ، لیکن عقود غیہ لازمہ مثلاً اعارہ، بلا دشواری کے بھی قائل فسخ میں جیسا کہ گذرا۔

تغذیر (دشوار ہونا) بمقابلہ کلف ہونے کے عام ہے، جس کے تحت ضائع ہونا، بیداری، غصب، برہنہ، قی، کانوں کو بند کرنا سب آتے ہیں^(۳)۔ حنفیہ و مالکیہ نے مگر کے سبب انتفاع کے ختم کرنے میں وسیع اختیار دیا ہے، حنفیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ضرر برداشت سے بعد قائم عقد کے تقاضے کو بردہ رہ سکے، جیسے کسی نے مکان تجارت کے لئے رہا پر لی اور پوچھا ہو گیا^(۴)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر میں کے غرق تب ہونے یا اس کا پانی بند ہونے کے سبب ناشت رہا ہو جائے تو یہ رد

(۱) الفہم ۵/۲۳، نہایۃ الحاج ۵/۳۰۰، معی مع الشرح الکبیر ۶/۷۷

(۲) الفہم ۵/۳۵، ابن ماجہ ۵/۷۷

(۳) الشرح المختصر ۳/۹۳

(۴) الفہم ۵/۳۵

انتفاع ۳۵-۳۷

الف- مدت ختم ہونا:

۳۶- مثلاً، کے یہاں بلا اختلاف معین مدت کے ختم ہونے سے، اس کا سبب ہوگی، انتفاع ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر کسی نے دوسرے کے لئے معین مدت تک اپنی خاص ملک سے انتفاع کو مباح کیا تو اس مدت کے ختم ہونے کے ساتھ انتفاع ختم ہو جائے گا۔ اور اگر ایک مادہ کے لئے جائز مدت یا عاریت پر دیا تو اس مدت کے ختم ہونے پر اس سے انتفاع ختم ہو جائے گا اس کو حق نہیں کہ اس مدت کے بعد اس سے انتفاع کرے، ورنہ وہ غاصب ہوگا جیسا کہ نذر (۱)۔

ب- محل کا ہلاک یا غصب ہونا:

۳۷- انتفاع والے سامان کے ہلاک ہونے سے عام فقہاء کے نزدیک انتفاع ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر ایہ کے جانور کے ہلاک ہونے سے اجارہ اور سامان عاریت کے تلف ہونے سے اجارہ اور گھر جس کے منفعت کی وصیت کی گئی تھی اس کے منہدم ہونے سے وصیت فسخ ہو جائے گی (۲)۔

رہا محل کا غصب تو جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، بعض حنفیہ) کے نزدیک عقد کے فسخ کا موجب ہے، انفساخ کا موجب نہیں (۳)۔

بعض حنفیہ نے کہا ہے: غصب بھی انفساخ کا موجب ہے، اس لئے کہ انتفاع کا مکان ختم ہو گیا (۴)۔

کو اختیار ہے، کوک پانی تھوڑا ہو جائے جو راحت کے لئے کافی نہیں تو وہ اس کو فسخ کر سکتا ہے، اسی طرح اگر پانی بالکلیہ بند ہو جائے یا زمین میں کوئی عیب پیدا ہو جائے یا اس قدر زبردست خوف پیدا ہو جائے کہ جس جگہ کرایہ کی چیز ہے، وہاں رہنا ممکن نہ ہو (۱)۔

شافعیہ نے کہا ہے: عذر کی وجہ سے اجارہ فسخ نہیں ہوتا، جیسے حمام میں بندھن دینا دشوار ہو جائے یا مکان و دوکان کا ماحول مریض ہو جائے، اس کے باوجود انہوں نے جمہور کے ساتھ اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ بعض صورتوں میں انتفاع کو ختم کرنا جائز ہے، چنانچہ اسوں نے کہا ہے کہ اگر کاشت کی زمین کا پانی بند ہو جائے تو کرایہ دار کو فسخ کرنے کا اختیار ہے، اور جو چیز تحصیل منفعت سے شرعاً مباح ہو، وہ موجب فسخ ہے، جیسا کہ اگر جس و انت کو اکھاڑنے کے لئے اجرت پر رکھا تھا اس کا ریمانڈ ہو جائے (توبہ اجارہ فسخ ہو جائے گا) (۲)۔

ج- اقالہ:

۳۵- بلا اختلاف اقالہ کے سبب انتفاع کو ختم کرنا ممکن ہے۔ اقالہ: طرفین کے ارادہ سے عقد کو فسخ کرنا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ انتفاع عقد لازم کے سبب حاصل ہوا ہو جیسے اجارہ۔ رہا بغیر عقد یا عقد غیر لازم کی بنا پر انتفاع تو اس میں اقالہ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت سے رجوع کرنے یا انقضاء کی ارادہ سے ایسا کرنا ممکن ہے۔ جیسا کہ نذر۔

دوم: انتفاع کا ختم ہونا:

حسب ذیل حالات میں انتفاع ختم ہو جاتا ہے۔

(۱) اربعی ۵/۱۳، البدیع ۸/۲۷، نہایۃ المحتاج ۵/۳۹، البحر ۴/۲۷، انہی ۵/۳۶۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۳۰، من مایں ۵/۸، الشرح البصیر ۳/۳۹، امی ۸/۲۵۔

(۳) من مایں ۸/۵، نہایۃ المحتاج ۵/۱۸، الشرح البصیر ۳/۵، امی ۲۸/۳۰۔

(۴) اربعی ۵/۱۰۸۔

(۱) امی ۲۸/۳۰۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۱۸، البحر ۴/۳۹۔

ج۔ انتفاع کرنے والے کی وفات:

اس سبب سے متعلق بحث تو ریٹ انتفاع پر کلام کے وقت زیرِ مباحثہ ہے دیکھئے (فقہ دہ ۳۰)۔

انتقال

د۔ مباح کرنے والے وصف کا زوال:

۴۸۔ اسی طرح انتفاع مباح کرے، لے بعض کے زوال سے ختم ہو جاتا ہے جیسا کہ حالتِ غلطہ میں ہوتا ہے چنانچہ فقہاء نے کہا ہے: "مرحمت غلطہ ختم ہو جائے تو انتفاع کا حال ہوا بھی ختم ہو جائے گا" (۱)۔

تعریف:

۱۔ انتقال لغت میں: ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا ہے (۲)۔ مجازاً معنوی تحول میں استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: عورت عدت طلاق سے عدت وفات میں منتقل ہوئی۔

فقہاء کے یہاں انہی دو معانی میں اس کا استعمال ہوتا ہے۔ جیسا کہ آ رہا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ زوال:

رواہل کا معنی لغت میں: ہنا + رتم ہونا ہے۔

انتقال اور زوال میں فرق یہ ہے کہ زوال سے مراد بعض حالات میں معدوم ہونا ہے، جب کہ انتقال کا یہ معنی نہیں آتا کہ انتقال تمام حالات میں ہوتا ہے، جب کہ زوال صرف بعض جہات میں ہوتا ہے۔ دیکھئے! یہیں کہا جاتا کہ بچے سے "پر زوال ہو گیا، ماں یہ کہا جاتا ہے کہ بچے سے "پر منتقل ہو گیا، اس میں یک تیسر فرق یہ ہے کہ زوال واقعی یا فرضی ثبات، مستعدہ کے بعد ہی ہوتا ہے، تم کہتے ہو: فدا کی طبیعت زوال ہوئی، "یہی وہی وقت کہا جاتا ہے جب پہلے اس کے سے طبیعت ثابت ہو، "رہا جاتا ہے: "زال الشمس" (سورج ڈھل



(۱) بحیرہ المغنی ۱/۳۹، المغنی ۵/۳۵، المغنی ۶/۴۹، دیکھئے قاصد

(۲۳) عجز حکامہ پر۔

(۱) تاج المروءۃ: (مکمل)۔

انتقال ۲-۵

گیا (یہ ذوال کے وقت ہوتا اور کہا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ یہ فرض کرتے ہیں کہ سورج آسمان کے بیچ میں گھومتا ہے پھر اُٹھتا ہے، اس کا سبب اس کے نام میں آسمان آسمان حرکت کرنا ہے، اور انتقال میں یہ بات نہیں ہوتی^(۱)، اس لئے انتقال ذوال سے عام ہے۔

شرعی حکم:

بہ وثائق انتقال واجب ہوتا ہے اور بھی جائز۔

نف۔ انتقال واجب:

۳۔ اگر اصل دشوار ہو تو بدل کی طرف منتقل ہونا واجب ہے^(۲)۔ فقہی حکام پر نظر ڈالنے، لے لو اس قاعدہ کی بہت سی تطبیقات ملتی ہیں مثلاً: اگر موصوب ماموب کے ہاتھ میں بٹاک ہو جائے تو اس کا مثل یا قیمت واجب ہوگی^(۳)۔ جو آدمی پانی نہ ملنے کے سبب ڈھونڈ کر سکے اس کے لئے تیمم کی طرف منتقل ہونا واجب ہے، اور جو نماز میں کھڑا نہ ہو سکے اس کے لئے بیٹھنے کی طرف منتقل ہونا واجب ہے، جو بڑھاپے کے سبب رو نہ رکھ سکے اس پر نڈیہ واجب ہے، جو مرض یا کسی اور وجہ سے نماز جمعہ نہ کر سکے اس پر نماز طہ واجب ہے، جو دوسری کوئی ایسی چیز تلف کرے جس کا مثل نہیں تو اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی۔ اگر محصل رکاتہ مظلوم پر عمر کا مال نہ پائے تو اس سے بڑی عمر کا مال لے لے۔ مردانوں کی قیمتوں میں جو فرق ہے اسے بڑے بڑے عمر کا مال لے کر فرق وصول کر لے، اور جس سے کسی عورت سے شرب پر شادی کی اس کے لئے جو مثل کی طرف منتقل ہونا

واجب ہوگا^(۱)۔ جو قسم کا کفار و سی صورت میں «نہ کر سکے» وہ بدل یعنی روزہ کی طرف منتقل ہوگا^(۲)۔ یہی حکم ہے اس کہ رد کا ہے جس کا بدل ہو، اصل کے دشوار ہونے پر بدل کی طرف رجوع یا جائے گا^(۳)۔

ب۔ انتقال جائز:

۴۔ انتقال جائز یا «کات شریعت کے حکم سے» اور بھی طرفین کے اتفاق سے ہوتا ہے۔ اصل کو چھوڑ کر بدل کی طرف منتقل ہونا جائز ہے اگر بدل میں کوئی خلاء یا شرعی مسامت ہو، چنانچہ بعض فقہ و مشائخ حنفیہ کے نزدیک رکاتہ، صدقہ، صدقہ نذر، کنز، مہر، «شرع» میں واجب کے بدل کو «آسا جائز ہے»^(۴)۔

اسی طرح مریضین کی یا بھی رضا مندی سے «ین فرض» اور مثلاً، تلف کردہ چیزوں کے بدل اور اس کی قیمت بڑھتے ہوئے چیز کے ختم، «ت» مہر، خلع کے عوض اور خون بہا میں واجب کو چھوڑ کر بدل کی طرف منتقل ہونا جائز ہے «ین ین» میں جائز نہیں^(۵)۔

انتقال کی انواع:

انتقال کی حسب ذیل قسمیں ہیں:

الف۔ انتقال حسی:

۵۔ اگر پرورش کرنے والی عورت دلی کے شہر سے دوسرے شہر میں

(۱) حیات و ۳۳/۱۰۳

(۲) حیات و ۳۳/۲۹۰

(۳) اس کی کثرت تطبیقات کے لئے دیکھئے مجلہ الاحکام الفقہیہ۔ صفحات: ۲۹۸، ۳۰۸، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵

انتقال ۹-۱۰

۹- دوم: اللہ تعالیٰ کے خالص ہر فی فرض میں حقوق جیسے نماز، روزہ و رحدہ و قذف اس سے متعلق ہے، اس لئے کہ اس میں بندہ کا حق بھی ہے۔

(۲) وہ حقوق جو منتقل ہونے کے لائق ہیں:

۱۰ سترانی نے کہا ہے: کچھ حقوق وراثہ کی طرف منتقل ہوتے ہیں، اور کچھ منتقل نہیں ہوتے، چنانچہ انسان کو حق ہے کہ سبب لعان کے وقت لعن کرے، ایلاء کے بعد رجوع کرے، ظہار کے بعد رجوع کرے، سہام کے بعد عورتوں کا انتخاب کرے جب کہ وہ چار سے زائد ہوں، وہ بہوں میں سے ایک کا انتخاب کرے اور اسلام کے وقت وہ ہوں اس کے نکاح میں ہوں، اگر شریعہ فرماتے ہیں کہ کسی کو اختیار ہے، یہ تو اس کو حق ہے کہ وہ ان ۱۰وں پہنچ کر لعن کرے یا فسخ کرے، انسان کے حقوق میں سے اس کو عینیت سے ہوئے ولایت اور مناصب بھی ہیں مثلاً: قضا، امامت اور خطابت وغیرہ نیز ہانت و کالت۔ ان میں سے کوئی حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتا، گو کہ یہ حقوق مورث کے لئے ثابت ہوتے ہیں، بلکہ ضابطہ یہ ہے کہ جن حقوق کا تعلق مال سے ہو یا جو حقوق وارث کی مرث پر آنے والے ضرر کو اس کی تکلیف کم کر کے دور کریں وہ وارث کی طرف منتقل ہوتے ہیں اور جس کا تعلق خود مورث کی ذات، اس کی عقل، اور اس کی خواہشات سے ہو وہ حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتا، فرق کارائز یہ ہے کہ وراثہ مال کے وارث ہوتے ہیں، لہذا مال کے متعلقات کے وارث اس کے تابع ہو کر ہوں گے، اس کی عقل یا خواہش یا ذات کے وارث نہیں ہوتے، لہذا ان کے متعلقات کے بھی نہیں ہوں گے، اور جو چیز ناقابل وراثت ہے، وراثہ اس کے متعلقات کے وارث نہ ہوں گے، چنانچہ لعان کا تعلق آدمی کے عقیدہ

و بقصور سے ہے جس میں اکثر و سرے لوگ شریک نہیں ہوتے، اور اعتقادات مال کے باب سے نہیں ہیں، رجوع کرنا (ایلاء کے بعد) اس کی خواہش ہے، رجوع کرنا (ظہار کے بعد) اس کا ارادہ ہے، وہ ہتھوں اور بیویوں میں انتخاب و اختیار کرنا اس کی ضرورت و حیوان ہے، شریعہ فرماتے ہیں کہ یقیناً پر اس کا فیصلہ اس کی عقل و فکر اور اس کی رائے ہے اور اس کے مناصب، ولایت، شریعت و ہتھ وراثت اور بیانی افعال یہ سب اس کا ہیں۔ اس میں سے کوئی چیز وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتی، اس لئے کہ وارث اس کی سند و صل کا وارث نہیں ہے۔

تمام بیوت میں خیار شرط وارث کی طرف منتقل ہوتا ہے، یہ امام شافعی کا قول ہے، سب کہ امام ابو حنیفہ و احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ وہ اس کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے، اور ہمارے (یعنی مالکیہ) کے نزدیک ایک خیار شفعہ وارث کے لئے منتقل ہوتا ہے، اور خیار تیسین بھی اگر مورث و ملاموں میں سے ایک کو اس شرط پر خریدے کہ ان میں سے وہ انتخاب کرے گا، خیار وصیت بھی اگر موصی نے وصیت کرنے والے کی موت کے بعد مر جائے، خیار اطلاق و قبول اگر اس نے زیہ کے لئے بیع کو واجب کر دیا تھا تو اس کے وارث کے لئے قبول و رد کرنے کا حق ہے۔ ابن مود نے کہا ہے: اگر کوئی کہے: جو یہ سے پس اس (درہم) لائے، اس کے لئے میرا اقام ہے۔ تو جب بھی کوئی دو مادہ تک انتقال لائے گا اس پر لازم ہوگا، اور خیار بیہ بھی (وارث کی طرف منتقل ہوتا ہے)، اور اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ خیار شفعہ کے قائل نہیں، بلکہ عیب کے سبب رد کرنے کا خیار، تعدد صفہ کا خیار، حق قضا، حق رہن و فرحت، تردد سامان کو رہن و غنیمت میں مسلمانوں کو جو مال ملے تقسیم کے بعد اس کے پنے سے پہلے اس کا مالک مر جائے تو اس کے لینے کا خیار سب کو وہ تقسیم کرتے ہیں،

تقال ۱۱-۱۳، انتہاب ۱-۲

اور ہمارا عام ابو حنیفہ کے ساتھ اتفاق ہے کہ اختصار (مختصر) وہی ہے
(یعنی) کے ذریعہ بیٹے کے لئے باپ کے بارے میں خیاریہ،
خیار حق، اہل، ثابت و طاق کا حق ثابت ہے مثلاً: بے میں نے
پنی بیوی کو طاق دی جب تم چاہو پھر جس سے یہ بات کہی گئی وہ
مردیہ۔ عام ثانی اہل تمام کو تسلیم کرتے ہیں جو ہمارے یہاں مسم
ہیں۔ وراثتوں نے خیاریہ، قارہ، قوال کو تسلیم کیا ہے^(۱)۔

انتہاب

تعریف:

۱- انتہاب لغت میں بھب بھبا سے ماخوذ ہے، اس کا معنی: کسی چیز
کو تملہ کر کے اور چھین کر لے لیا ہے، ”بھب“ اور ”بھبی“
انتہاب کا اسم ہے اور ”بھب“ کا بھی اسم ہے^(۲)۔
۲- انتہاب کی تعریف یوں کرتے ہیں: کسی چیز کو قہراً
لیا^(۳) یعنی غلبہ حاصل کر کے لیا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اختلاس (کسی چیز کو ہاتھ کی صفائی اور تیزی کے
ساتھ لے لیا):
۲- انتہاب اختلاس سے الگ ہے، اس لئے کہ اختلاس میں مدد
تیری سے لیے پر ہوتا ہے، جب کہ انتہاب میں ایسا نہیں، کیونکہ اس
میں اس کا اعتبار نہیں^(۴) یعنی یہ کہہ سکتے ہیں کہ اختلاس کے شروع
میں چھپا چھپا ہوتا ہے، جبکہ انتہاب کے شروع و اخیر میں بھی چھپا
نہیں ہوتا^(۵)۔

۳- تقال حکام:
۱۱- ول: ”شروع“ پنی غیر حامد بیوی کو طاق: ”بچہ“ اور
عدت شروع ہو جائے تو فی جملہ اس کی عدت طلاق عدت وفات
میں منتقل ہو جائے گی^(۶)۔
”پنی ماوا“ بیوی کو جو چھوٹی ہے، جس کو نہیں نہیں آیا ہے طاق
ہے، اور وہ پنی عدت مہینوں کے ذریعہ شروع کرے، پھر اس کو نہیں
جائے تو اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جائے گی۔
۱۲- دوم: جب نقصان میں، رٹ یک نرس (مقررہ حصہ) سے
اس سے کم نرس کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، مثلاً شوہر کا حصہ آدھے
سے چوتھائی میں منتقل ہو جاتا ہے ”نرس“ وارث موجود ہو۔



(۱) تاج الفروع لسان العرب النہای فی غریب اللہ ص ۱۰۸ (۱)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۹ طبع اول یرواق۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۹۔

(۴) انشی لابن قدامہ ج ۸ ص ۲۳۰ طبع سوم ملتان۔

(۵) الفروع فی تقری ۲۷۶-۲۷۸۔

(۶) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۹ مع الشرح الکبیر ج ۱ ص ۱۱۰۔

انتخاب ۳-۷

نے مباح نہیں کیا اس کا لوٹنا) حرام ہے اس سے نہ یہ ایک طرح کا غصب ہے جو بالاجماع حرام ہے، اس میں تعزیر و جب ہے، فقہاء نے اس کی تحصیل "تاب اسرق" و "تاب انصب" میں کی ہے۔

۷- انتخاب کی دوسری قسم جیسے ثانی وغیرہ کے موقع پر پٹنی جانے والی چیز کو لوٹنا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے: بعض فقہاء مثلاً شوکانی اس کو اہم قرار دیتے ہوئے مسموع کہتے ہیں، و بعض اس کو کراہت کے جب مسموع کہتے ہیں جیسے ابو مسعود السدوسی^(۱)۔ امام بخاری و ابن ابی مہاجر، مکرمہ، ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرمہ، ابن حیرین، شافعی، مالک اور احمد ان کی دو روایتوں میں سے ایک میں^(۲)۔

تاکلین تحریم کا استدلال اس روایت سے ہے جس میں ہے: "نبی رسول اللہ ﷺ عن النہی"^(۳) (حضور ﷺ نے "نبی" (لوٹ) سے منع فرمایا ہے)۔

دوسرے حضرات کا استدلال یہ ہے کہ انتخاب حرام جس کی ممانعت آئی ہے، اس سے مراد دور جاہلیت کی لوٹ ہے، اور اسی سے "تبریر کرے" پر بیعت کا ذکر حضرت عبادہ کی حدیث میں ہے، بخاری میں ہے: "بابنا رسول اللہ ﷺ علی الاستنبہ"^(۴) (ہم) (۱) شرح حاشی ۱۱۱۳ (۵۰/۳) بیئیل لاوطار (۲۰۹/۶) میں (ابن مسعود) چھپا ہوا ہے جو غلط ہے صحیح (ابو مسعود) ہے جیسا کہ سنن بیہقی (۲۸۷/۷) ورمۃ القاری (۲۵/۱۳) میں ہے اس نے اس پر بھیجی کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔

(۲) ابھی ۱۲۷۷، حرمۃ القاری ۲۵/۱۳، بیئیل لاوطار ۲۰۹/۶، سہب بخاری ۶۸۳، جوہر لاکیل ۲۶۱/۱، فتح الباری ۲۹۹۔

(۳) حدیث نبی رسول اللہ ﷺ عن النہی۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح ۲۹۷/۱۱ طبع استغریہ) کے کی ہے۔

(۴) حضرت عبادہ کی حدیث "بابنا رسول اللہ ﷺ علی الاستنبہ" کی روایت بخاری (فتح ۲۹۷/۱۱ طبع استغریہ) ورمۃ القاری (۲۵/۱۳) میں ہے۔

ب- غصب:

۳- انتخاب، غصب میں فرق یہ ہے کہ غصب صرف ایسی چیز کا ہونا ہے جس کا لیمّا ممنوع ہو، جب کہ انتخاب ممنوع اور مباح دونوں طرح کی چیز کے لینے میں ہوتا ہے۔

ج- غلول:

۴- غلول: تقسیم سے قبل مال قیمت میں سے لیا ہے۔ غلول وہ نہیں جو بدین ضرورت کے سے کھانا وغیرہ میں یا تنہا کو استعمال کریں و ضرورت ختم ہونے پر واپس کر دیں، یہ شرط عامہ انتخاب ہے۔ اسی طرح سلب (مقتول کا سامان) اس کی شرائط کے ساتھ لیمّا جائز ہے۔ دیکھئے: "غلول"، "سلب"، "غنائم"۔

انتخاب کی قسمیں:

۵- انتخاب کی تین قسمیں ہیں:

الف- ایک قسم وہ ہے جس میں پہلے سے مالک کی طرف سے بحث نہیں ہوتی۔

ب- دوسری قسم وہ ہے جس میں پہلے سے مالک کی طرف سے بحث ہوتی ہے جیسے شادی کے موقع پر دو لہجے کے سر پہ بھینچنے جانے والی چیز، وغیرہ کو لوٹنا کہ اس کو لوٹانے والا (مالک) لوگوں کے سے اس کا لوٹنا مباح کرتا ہے۔

ج- تیسری قسم وہ ہے جس کو مالک نے کھانے کے طریقہ پر کھانے کے لئے مباح کیا ہے، لہذا لوگ اس کو لوٹتے ہیں، جیسے مہمانوں کا دلیرہ کے کھانے کو لوٹنا۔

شرعی حکم:

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ انتخاب کی پہلی قسم (یعنی جس کو مالک

انتخاب ۸

نے رسول اللہ ﷺ سے اس امر پر بیعت کی کہ لوٹ نہ کریں گے۔
رہا وہ مجتہب جس کو مالک نے مباح کر دیا ہے تو وہ مباح ہے، لیکن
مکرہ ہے، یونکہ پر کی ہوئی چیز اچھ نے جس ممانت ہے۔

جو لوگ مجتہب کو مباح کہتے ہیں انہوں نے کہا ہے کہ انتخاب نہ
کرنا اولیٰ ہے بین اس میں رست نہیں اس کے قائلہ حسن ہری،
عمر شعی، ابو سعید قاسم بن سالم، بن المہدیہ، بعض ثانیہ بعض
مالک و راہب بن ضیل (اپنی دوسری روایت میں) ہیں^(۱)۔

ن حضرات کا استدلال ام المؤمنین حضرت عائشہ کی روایت
سے ہے: "لی رسول اللہ ﷺ تروح بعض نسانہ، فشر
عہہ التمر"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے کچھ گورتوں سے ثانی کی
تو آپ ﷺ پر کھجور یا ثانی کیں) یہ حدیث عبد اللہ بن قریط کی
روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أحب الأيام لی
الہ یوم المحرم یوم عرفة، فقربت إلیہ بدمیات خمساً نو
ستا فصفق یرذل من إلیہ ہایتہن یمدأ، فلما وجبت
— سقطت — جنوبہا، قال کلمة حقیمة لم یمہا — ای لم
یمہما الراوی وهو عبد اللہ بن قریط — فقلت للہی کان
الی جسی: ما قال رسول اللہ ﷺ؟ فقال: قال: من شاء
اقتصع"^(۳) (اللہ کے نزدیک سب سے محبوب قربانی کا دن ہے پھر

(۱) نیل لاوطار ۱/۲۹۹، افنی ۲/۱۲۷، کشاف القناع ۵/۱۸۳، ابن ماجہ
۳۳۲۳، ابی الجلیل ۶/۱۶۳، تہذیب الکناج ۱۲/۳۷۱۔

(۲) حدیث عائشہ: "تروح بعض نسانہ فشر عہہ التمر"۔ کی روایت
بیہقی (۲۸۷/۷) طبع دائرۃ المعارف (اصطانیہ) کے ہے وراں کو ضعیف
قرئنا ہے۔

(۳) حدیث عبد اللہ بن قریط کی روایت ابو داؤد (۳۷۰/۳) طبع عزت عید
دعاس (اور طحاوی نے شرح سنائی لاوار (۵۰/۳) طبع مطبع لاوار (کندہیر)
میں کی ہے الفاظ طحاوی کے ہیں وراں کی اسناد حسن ہے (نیل لاوطار
۳۸/۵ طبع مجلس)

عرفہ کا دن ہے۔ پانچ یا چھ قربانی کے اخت آپ ﷺ کے قریب
لائے گئے۔ اہل ایک دوسرے سے آگے بڑھنے لگے کہ آپ ﷺ
پہلے ان کو ذبح کریں، اور (خون نکلنے کے بعد) جب وہ پہلو کے مل
نہ پڑے تو آپ ﷺ نے آہستہ سے کچھ فرمایا جس کو میں نے نہیں
سمجھا (یعنی راہی عبد اللہ بن قریط نے اس کو نہیں سمجھا)، تو میں نے
اپنے بغل والے آئی سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ نے کیا فرمایا؟
اس نے کہا: آپ ﷺ نے فرمایا: جو چاہے اس میں سے کاٹ
کر لے جائے۔

رسول اللہ ﷺ ایک انسانی نوجوان کی شادی میں شریک
ہوئے، نکاح کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: "عمی الالمة والطیر
المحمون والسعة والرزق، بارک اللہ لکم، وفقروا عمی
رأس صاحبکم" (اللہ قائم رہے، نیک قال ہوں وسعت اور رزق
ملے، تم لوگوں کو مبارک ہو، اپنے ساتھی کے پاس کھڑے ہو) کچھ ہی
دیر کے بعد لڑکیاں طبق لے کر آئیں، جن میں بادام اور شکر تھی، لوگوں
نے اپنی ماتھر رک لیں، آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تستہبون"
(تم لوگ لوٹتے کیوں نہیں؟) لوگوں نے کہا: اے اللہ کے رسول!
آپ نے لوٹ سے منع فرمایا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "تدک
لہبۃ العساکر، فانما العرسات فلا" (وہ نوجویوں کا لونہ ہے،
شادیوں کا لونہ ممنوع نہیں)، راہی کہتے ہیں: میں نے دیکھا کہ
رسول اللہ ﷺ اور لوگ آپس میں ایک دوسرے سے چھین چھٹی
کر رہے تھے^(۱)۔

۸۔ انواع سوم: جس کو مالک نے خاص جماعت کے لئے مباح کر دیا

(۱) حدیث مالک لہبۃ العساکر "نیل لاوطار" (۵۰/۳) طبع
مطبع لاوار (کندہیر) نے کی ہے اس کی اسناد میں ضعف و انقطاع ہے
(نیل لاوطار ۱/۲۹۹ طبع مجلس)۔

اششیین

تعریف:

۱- اششیین کا معنی ہے: خشتین^(۱)، اصطلاح میں بھی ان کا یہی معنی ہے^(۲)۔

اجمانی حکم:

۲- الف- اششیین (دونوں خشیے) عورت خلیطہ ہیں، لہذا ان کا حکم وہی ہے جو عورت خلیطہ کا حکم ہے (دیکھئے "عورت")۔

ب- انسان کے لئے اختصاء اخصاء اور حب (آختہ کرنا) ہونا اور عضو قاسل کا کاٹنا حرام ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو آختہ ہونے سے منع فرمایا ہے۔

اسامیل بن قیس سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: "کنا نغزو مع رسول اللہ ﷺ ولہس لنا شیء، فقما: ألا نستخصی؟ فہما ما عن ذلک"^(۳) (ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کے لئے نکلتے تھے، ہمارے پاس کچھ نہیں ہوتا تھا) کہ عورتیں (ہمیں) ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! (آختہ) نہ ہو جائیں؟ تو آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو اس سے منع فرمایا۔

(۱) لسان العرب، لمصباح ماہ (۸۷)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۴۳۳ طبع بول بوق۔

(۳) حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت بخاری (صحیح الباری ص ۹۷۷ طبع اششیری) نے کی ہے۔

ہو کہ اس کو اپنی طبیعت میں لے لے میں یمن لوٹیں نہیں، بلکہ یہ یہ یا قریب قریب یہ یہ تقسیم رئیس، جیسے یہ یہ میں مدعوین کے سامنے کھانا رکھنا، کہ اس کو لوٹنا حرام ہے، حال و جاہ نہیں، اس لئے کہ اس کو مباح کرنے و لے کی خواہش ہے کہ مثلاً یہ یہ کھامیں، لہذا اُتر ہی نے حسب معمول اپنے ساتھیوں کے ساتھ جس قدر کھانا ہے اس سے زیادہ لے لے تو اس نے حرام لیا اور حرام کھایا^(۱)۔

فقہاء نے اس کا ذکر "کتاب الاطاع" میں یہ یہ پابست کے دوران کیا ہے۔

نہج باب کا ثر:

۹- لوٹنے والا لوٹے ہوئے مال کا جس کے لوٹنے کو مالک نے مباح کیا ہے، پینے کی وجہ سے مالک ہو جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مباح ہے، ورتضہ کی وجہ سے مباح چیزوں کی ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، یا یہ یہ ہے، لہذا جس طرح بہہ کی ملکیت حاصل ہوتی ہے، ہی طرح اس کی بھی ملکیت حاصل ہو جائے گی^(۲)۔



انحصار

دیکھئے: "حصہ"۔



ایک قول کے مطابق اسی سلسلہ میں یہ فرمان باری مازل
ہو: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ
لَكُمْ" (۱) (اے ایمان والو! اپنے آپ پر ان پائید چیزوں کو جو اللہ نے
تمہارے لیے جائز قرار دیا ہے، حرام نہ کرلو)۔ اس باب میں بہت سی
حدیث و روایات ہیں جن سے اس کی حرمت معلوم ہوتی ہے۔

ج۔ بد عمدہ و نوبہ خبیثہ پر جنائیت میں پوری حرمت اور ایک
حصہ میں بھی حرمت ہے۔ اگر وہ نوبہ خبیثہ کاٹ دیا جائے جس سے نسل
کا سلسلہ ختم ہو جائے تو ایک حرمت سے زیادہ واجب نہیں۔ اور اگر
ایک حصہ کاٹنے سے نسل بد ہو جائے تو آدھی حرمت سے زیادہ
واجب نہیں (۲) (دیکھئے: حرمت)۔

عمد کی صورت میں وہ نوبہ خبیثہ، مثلاً فہرہ، منالہ، مرما لیلہ کے
رہ ایک قصاص ہے، خبیثہ خبیثتین میں قصاص واجب نہیں رہتا،
اس سے کہ اس کا کوئی جوڑ معلوم نہیں لہذا اسی کے مثل کے ساتھ
قصاص جہا ممکن نہیں (۳) (دیکھئے: قصاص)۔

چانور کے خبیثے کاٹنا:

۳۔ بعض فقہاء چانور کے خبیثے کاٹنا جائز قرار دیتے ہیں اور بعض مکرر
کہتے ہیں (۴) اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح
"خصاؤن" میں پائیں۔

(۱) سورۃ المائدہ ۷۲ دیکھئے: جوہر الاکلیل ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵

انحلال ۱-۴

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کے کلام میں لفظ انحلال اکثر بیشمار کیوں ملتا ہے، حقوق اور حقوق میں آتا ہے۔

چنانچہ انہاں میں آیا ہے: "ترسی واجب کو نجس دینے یا حرم کے ترک کرنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا حرام ہے، اس سے کہ اس کو حرم کے ارتکاب سے توڑنا ہوگا، اور حرام کا ارتکاب خود حرام ہے، اگر کسی مندوب (مستحب) کے کرنے یا مکروہ کو چھوڑنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مکروہ ہے، اور اگر کسی مباح کے کرنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مباح ہے،" "اگر کسی مکروہ کے کرنے یا مندوب کو چھوڑنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مندوب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا حلفت علی یحییٰ فربما یحییٰ غیرہا خیر" (۱) "جب تم کسی بات کی قسم کھا لو، پھر اس کے برخلاف کرنا چاہیں، گمراہ ہو جاؤ، بہتر ہو وہ کرو، اور اپنی قسم کا کفارہ دو دے دو۔"

اگر حرام کے ارتکاب یا واجب کے ترک کی قسم کھائے تو اس کو توڑنا واجب ہے، اس لئے کہ اس کو توڑنا واجب پر عمل کے ذریعہ ہوگا، اور واجب پر عمل آسان واجب ہے (۲)۔

یہ تفصیل قسم زنی کے لئے اصل شرعی حکم کی حیثیت سے ہے، اور اس کا اثر تو یقین منعقدہ میں کفارہ ہے، اس میں تفصیل ہے جو اصطلاح (ایمان) میں لکھی جائے۔

قسم ٹوٹنے کے اسباب:

۴- قسم کے ٹوٹنے کے چند اسباب ہیں مثلاً:

- (۱) "اذا حلفت علی یحییٰ فربما یحییٰ غیرہا خیر" کی روایت بخاری (ترجیح ۱۱۷۵) طبع انتقادیہ مسلم (۳۴۳/۱۲ طبع انجمن) سے کی ہے۔
- (۲) انجمن ۱۸۸۲/۸، ۱۸۸۳، طبع جامعہ النجفی ۱۳۰۳۔

انحلال

تعریف:

۱- انحلال لغت میں کھلنا، ٹوٹنا ہے۔ دستور العلماء میں ہے: انحلال کا منصب صورت ہائے جائز یا نسیب کا کھل جانا ہے (۱)۔
فقہاء کے یہاں حلال: بمعنی بطلان، انفکاک (ٹوٹنا)، انفساخ و فسخ ہے (۲)۔

منعقدہ غلط:

غف- بطلان:

۲- مقب، انحلال کو بطلان کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، بطلان امر منعقدہ، غیر منعقدہ لوگوں میں ہوتا ہے، جب کہ انحلال منعقدہ چیز میں متصور ہے، غیر منعقدہ چیز کا انحلال (کھلنا) نہیں ہوتا (۳)۔

ب- نفساخ:

فقہاء ایک ہی مسئلہ میں کبھی انفساخ کے، کبھی فسخ کرتے ہیں اور کبھی انحلال سے۔ خطاب سے بعض مالکیہ سے نقل کیا ہے کہ انفساخ کا اطلاق جائز حقوق میں محض مجہول ہوتا ہے (۴)۔

- (۱) جامع العروس، المصباح (مطل)، دستور العلماء، لائف مع انون ۱۹۵۸۔
- (۲) رد المحتار ۳۵۵، طبع دار الفکر، ابن ماجہ ۵۰۰/۲، طبع اول بلاق، لا شاہ و نظائر لابن کیم ۳۸، طبع کردہ لبنان۔
- (۳) بحسی ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، طبع انجمن۔
- (۴) رد المحتار ۳۵۵، خطاب ۱۹۵۸، طبع کردہ لبنان۔

احکام ۴

مثال یہ ہے کہ اگر اپنی بیوی سے کہنے تم کو تمس طلاق ہے اگر تو ایسا کرے گی۔ پھر جس پر مطلق کیا تھا اس کے وقوع سے قبل عورت سے طلع کر لیا (اور اس کے بعد اس عورت نے اس کام کو کر لیا جس پر طلاق مطلق ہے) تو قسم تم ہو جائے گی۔ اور اگر اس سے اس عورت سے عقد نکاح کرے گا تو طلع سے قبل جس چیز پر مطلق کیا تھا اس کے کرنے سے عورت کو طلاق نہ ہوگی^(۱) بعض حضرات نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے اور حیلہ بازی کے قصد سے ہو^(۲)۔

دوسرے ہونا: بعض حضرات کے نزدیک رد کی وجہ سے یحیٰن ختم ہو جاتی ہے بعض حضرات کے نزدیک نہیں۔

۲۔ عقود میں مختلف اسباب سے اکمال مکمل ہو جاتا ہے مثلاً: متعاقدین کی طرف سے غیر لازم عقد کو توڑنا یا اس شخص کی طرف سے توڑنا ختم کرنا جس کے حق میں غیر لازم ہے، نیز آپسی رضامندی یا قاضی کے فیصلے سے قح کرنا، اور مثلاً: اقالہ۔ اس تمام سہاب کو اپنی اپنی جگہوں پر دیکھا جائے۔



الف قسم کھانے والے نے جس چیز پر قسم کو مطلق کیا ہے اس کا حصول: بعد مطلق حدیہ کے حصول سے قسم تم ہوئی، والا یہ کہ تعلق کا لفظ مگر رد متقاضی ہو تو یحیٰن اس کے ساتھ مکرر ہوئی، بعد اگر اپنی بیوی سے کہے: تم میری جائزت کے بغیر نکلی تو تم کو طلاق ہے۔ تو ایک بار نکلنے سے قسم تم ہو جائے گی^(۱)۔

ب۔ قسم پوری ہونے کے محل کا رد: اہل: مثلاً کہنے اور تم نے ملاں سے بات کی یا اس گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق ہے۔ پھر دو شخص مر جائے یا گھر کو بٹ بٹا دیا جائے تو یحیٰن باطل ہو جائے گی^(۲)۔ دیکھئے: (یحیٰن) کی اصطلاح۔

ج۔ قسم کا پورا ہونا اور ٹوٹنا: جس چیز کے کرنے کی قسم کھانی تھی اور اس کو کرنے سے تو یحیٰن ختم ہو جائے گی اسی طرح اگر قسم مسقط ہو پھر جس چیز کے انکار کی قسم کھانی تھی اس کے وقوع کے سبب قسم ٹوٹ جائے تو قسم ختم ہو جائے گی^(۳)۔

د۔ استثناء: اس کی وجہ سے قسم ختم ہو جاتی ہے، اس میں کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جن کو باب اخلاق، اور باب لایان میں ذکر کیا جاتا ہے، بسا اوقات اس میں بعض صورتوں میں اللہ کی قسم سہری قسم میں ختم ہوتا ہے^(۴)۔

ہ۔ عیث نکاح کا رد: بعض مقابا کے یہاں اس کی وجہ سے طلاق کی قسم ختم ہو جاتی ہے، بعض حضرات اس کو نہیں مانتے۔ عیث نکاح کے رد کی صورت میں یحیٰن کے ختم ہونے کی ایک

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۰، جوہر لؤلؤ ج ۱ ص ۲۳۰ طبع کردہ دارالمعارف شرع اروضہ سہ ۲۸۵ ص ۲۶۶ طبع المکتبۃ البیروتی علی الخطیب ص ۲۳۷ طبع مصطفیٰ الخلیف، البغوی ص ۱۸۶، ۱۸۷۔

(۲) الدر المختار حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۰ البغوی ص ۱۸۷ شرح علوی ص ۲۶۶۔

(۳) شرح اروضہ سہ ۲۸۵، اروضہ ص ۲۶۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ لاہور ص ۱۰۵۔

(۴) بصری ص ۸۸، جوہر لؤلؤ ج ۱ ص ۲۳۶، البغوی علی الخیر ص ۲۵۷ طبع کردہ

(۱) البیروتی علی الخطیب ص ۲۳۷ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۰، اعلام الموقعین ص ۲۹۲۔

(۲) اعلام الموقعین ص ۲۹۲۔

ج-۱-ایما:

ایما اپنے سر یا ماتھ یا آنکھ یا ہر دیا اس سے معمولی چیز کے ذریعہ اشارہ کرنا ہے، جیسے مریض رکوع و سجود کے لئے اپنے سر سے اشارہ کرنا ہے۔ بعض اوقات ایما، ایسا (جھکنے) کے بغیر ہوتا ہے^(۱)۔

انحناء

شرعی حکم:

۳-۱- ایما کے جب بحرک کے فرق و اختلاف کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہوتا ہے۔

تیسری انحناء (جھکنا) مباح ہوتا ہے، جیسے وہ انحناء جس کو یک مسلمان اپنے رزمروہ کے کاموں میں انجام دیتا ہے۔

۱- تیسری مار میں فرض ہوتا ہے، اس کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی، جیسے نماز میں رکوع کے لئے انحناء (جھکنا) اس شخص کے حق میں ہو اس پر لازم ہے۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اس کی مخصوص شکل اور زمین مقدار ہے، جمہور کے نزدیک اس قدر ہونا چاہئے کہ معتدل قد و قامت و ملائمت اپنے ماتھوں کو چھوئے تو اس کے کھینے تک پہنچ جائیں^(۲)، اس کی تفصیل (رکوع) کی اصطلاح میں ہے۔

۲- بعض اوقات حرام ہوتا ہے، جیسے کسی انسان یا جانور یا جمادات کے سامنے بخرش تعظیم جھکنا، یہ اگر ایسا وجہ است ہے^(۳)۔

۳- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بڑے لوگوں مثلاً قوم کے رؤساء اور سلاطین سے ملاقات کے وقت ان کی تعظیم کے لئے جھکنا یا تنقیص حرام ہے، اس لئے کہ جھکنا صرف اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے ہے، نیز

تعریف:

۱- انحناء لغت میں: حسی کا مصدر ہے۔ ایسا ہونا، درست رہی سے نیڑھا ہونا۔ اگر آدمی بڑھا پے کی وجہ سے جھک جائے تو کہا جاتا ہے: انحناه المنھر، اور اس کی صفت اس کو معنی اور معنوی ہے^(۱)۔ فقہاء کا استعمال اس لغوی معنی سے الگ نہیں۔

متعلقہ الفاظ:

غ- رکوع:

۲- رکوع یک طرح کا انحناء (جھکنا) ہے، البتہ نماز میں اس کی مخصوص شکل ہے، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا^(۲)۔

ب- سجود:

سجود زمین پر چھٹائی رکھنا ہے، اس میں اور انحناء میں قدرے مشترک جھکاؤ ہے، البتہ سجود میں جھکاؤ زیادہ ہوتا ہے کہ چھٹائی زمین تک پہنچ جاتی ہے^(۳)۔

(۱) المغرب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۰۰ طبع بیروت، الفتاویٰ الہدیہ ۱۰۷۰ طبع المکتبۃ

الاسلامیہ، انوار الدروانی ۱/۲۰۷-۲۰۸ طبع دار المعرفۃ البیروتی علی

الخطیب ۲/۲۶۲ طبع دار المعرفۃ البیروتی ۱/۱۱ طبع البیروتی۔

(۳) الفتاویٰ ابن تیمیہ ۷/۱۰۳-۱۰۴ طبع البیروتی۔

(۱) معجم مقاییس اللغة، الصحاح، المصباح، المعجم، المصطلح، المبرر فی الفہم والافتقار

۱۰۷۰ (حک)

(۲) المغرب، المصباح المعجم۔

(۳) سہدہ مرجع۔

انکس قیام بہا ہے ^(۱)۔

سیدھا کھڑا ہونے، انکس کا کوزہ پشت (بزرے) کی تہہ،
کس مختلف فیہ ہے، خفیہ و ثانیہ اس کے جواز کے قائل ہیں، و بعض
خفیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس قدر جھکا نہ ہو کہ رکوع کی حد
میں پہنچ جائے۔ اور یہ کہ دو اپنے رکوع سے قیام کو ممتاز رکھے، بالکلہ
نراہت کے ساتھ اس کے جواز کے قائل ہیں، حنا بلکہ مطلقاً ممنوع
کہتے ہیں ^(۲)۔



اس لئے کہ ایک شخص نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! الرجل ما
یقن انحاء أو صلیفہ یحییٰ لہ؟ قال: لا“ ^(۱) (اے اللہ کے
رسول! کیا وہی اپنے بھائی یا دوست سے ملے وقت اس کے سامنے
جھک ملتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں)۔
ترجمہ، (جھکنا) محض مشرکین کی تھکید میں ہو، ورنہ کسی تعظیم
کا رد نہ ہو تو یہ ٹھیک ہے، اس لئے کہ یہ بیویوں کے عمل کے
مشابہ ہے۔

بن تیمیہ نے کہا ہے: مخلوق کے لئے جھکنا سنت نہیں۔ بلکہ بعض
شباب و رمل جاہلیت کی عادت سے ماخوذ ہے ^(۲)۔
ترجمہ، شاد و خیرہ کے سامنے جھکنے کے لئے اگر وہ جبر ہو تو اس پر
کراہ کے احکام اس کی شہادت کے ساتھ جاری ہوں گے، اس لئے کہ
اس میں کفر کا معنی ہے ^(۳)، اس کی تفصیل بحث (اکراہ) میں ہے۔

قیام کے دوران نمازی کا انکسار (جھکنا):

۴۔ نماز غیرہ میں مطلوب قیام میں بسا اوقات کسی سب سے یک وقت
انکسار (جھکنا) ہوتا ہے، اگر وہ تجویز ہو کہ قیام کا امام باقی رہے، اگر نماز
میں مضبوط رکوع کی حد تک نہ پہنچے تو جمہور فقہاء کے نزدیک نماز میں
مضبوط قیام کے طریقہ میں اس سے کوئی خلل نہیں آتا۔ خفیہ نے اس کو

(۱) مجمع لا مخر ۴/۲۲۲ طبع مصریہ، الفواکیر الدواہی ۴/۲۲۲-۲۲۵، اشرح
المبشر ۳/۶۰ طبع دار المعارفہ اہل بیروت ۶/۱۲۱ طبع مکتبۃ المدینہ، التہذیب
لابن تیمیہ ۷/۴۲۔

حدیث: ”الرجل ما یقن انحاء“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الخواری
۵/۳ طبع استغبر) نے کی ہے اس کی اسناد میں ایک ضعیف روایت ہے
وہی نے البیہقی (۱/۱۲۱ طبع المکتبۃ) میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس کی مگر
روایت میں سے ہے۔

(۲) الفتاویٰ لابن تیمیہ ۱۱/۵۵۳، ۵۵۵۔

(۳) مجمع لا مخر ۴/۲۲۲۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۹۸، اشرح المبشر ۳/۶۰، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸
۱/۱۲۵-۱۲۶ طبع بیروت، مثل المآتب ۱/۲۵ طبع بیروت۔
(۲) فتح الباقی ۱/۲۲۰، ابن عابدین ۱/۲۹۹، الدواہی ۴/۲۲۸، مفتی الکھاج
۱/۲۲۰، المکتبۃ لابن تیمیہ ۴/۲۲۳۔

فقہی استعمال ابن معانی سے الگ نہیں (۱)۔

اجمالی حکم:

موضوع کے لحاظ سے اندراس (منا) کے مختلف احکام ہیں:

الف- مساجد کا اندراس (منا):

۳- مسجد کے بارے میں اندراس کی بحث کے تحت یہ بتا ہے کہ مسجد سے لوگ بے یاز ہو جائیں، یعنی مسجد کے ماریوں سے خالی ہو جائے یا اس طرح مریں ہو جائے کہ کسی طرح اس سے انتفاع نہ ہو سکے، تو امام ابوحنیفہ، مالک اور شافعی کا قول اور امام احمد سے مرجوح روایت اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ وہ مسجد باقی رہے گی، مباح نہ ہوگی اور نہ واقف کی طبیعت میں لوٹے گی، بلکہ امام ابوحنیفہ ابو یوسف کے ایک قیامت تک مسجد باقی رہے گی۔

محمد بن حسن کی رائے ہے کہ وہ واقف یا اس کے مرثیہ کی طبیعت میں لوٹ آئے گی۔

امام احمد سے راجح روایت میں مناجدہ کی رائے ماریں امام ابو یوسف سے دوسری روایت ہے کہ اس کے پچھلے حصہ کو مکتبہ کر کے بقیہ حصہ کی مرمت کرنی جائز ہے اگر ایسا ممکن ہو، اور اگر اس کے کسی حصہ سے انتفاع ممکن نہ ہو تو ساری مسجد فروخت کر دی جائے، ورنہ اس کا ٹخن دوسری مسجد میں رکھ دیا جائے۔

یہ مسجد لی رین کا حکم ہے، لیکن مسجد کے بے کو، مریں ترین مسجد میں منتقل کر دیا جائے گا، اور اگر اس کو اس کی ضرورت نہ ہو تو اس کو مریں وغیرہ دہستانی کے کام لی جلیوں پر رکھ دیا جائے گا۔

متاثرہ کہتے ہیں کہ یہ بعض مالکیہ قاتلوں ہے کہ مسجد کے بے کو

اندراس

تعریف:

۱- اندراس: اندوس فعل ماضی کا مصدر ہے، اور اس فعل کی اصل: اندوس ہے، کہا جاتا ہے: "اندوس الشئ و اندوس" یعنی مٹ گئی ورنہ اس کے آثار ختم ہو گئے، اسی معنی میں "اصحاء" بمعنی بڑھتم ہوا ہے (۱)۔

فقہی معنی اس سے الگ نہیں، چنانچہ فقہاء اس کا استعمال ہی چیز کے نشانات مٹنے اور صرف اس کا اثر باقی رہنے کے لئے کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

زلہ و زوال:

۲- زوال و زلہ: زلہ کا معنی ہے، جس کا معنی ہے جب اس کو ہٹایا تو وہ رال ہو گیا۔

رنال کا ایک معنی: مٹا ہوا، ختم ہوا ہے، کہا جاتا ہے: "رنال مدک فلان" اس کی طبیعت ختم ہوئی، "رنال مستقر" ثبوت کے بعد ہی ہوتا ہے، لہذا اس معنی کے لحاظ سے زوال انتہا میں "اندراس" کے ساتھ شریک ہے (۲) کہ کو کہ اس سے الگ ہے، چنانچہ اس کا اطلاق ہی چیز کو یک جگہ سے بنا کر دوسری جگہ اس کی حالت کے باقی رہتے ہوئے لے جائے پر ہوتا ہے۔

(۱) سنن العرب، المصباح المیزان: بارہ (دوسری) (نحو)۔

(۲) تاج العروس، المصباح المیزان: بارہ (دول)۔

(۱) اقلیوی ۱۳۸۳ھ طبعی، المجلد، لغوی، ص ۳۰۔

وغیر منقول کو اس پر قیاس کیا جائے گا۔ مسجد کفر و خست کے بارے میں
حسابد کے یہاں دو روایتیں ہیں:

پہلی روایت: مسجد کفر و خست سزا جازا ہے اگر وہ جس مقصد سے
بنائی گئی ہے اس کے قائل نہ رہ جائے مثلاً مسجد تک ہوئی، یا محلہ
ویران ہو جائے، اس صورت میں اس کی قیمت ہی، وہی مسجد کی قیمت
میں لگائی جائے گی رضاعت ہو۔

دوسری روایت: مسجد کفر و خست سزا جازا ہے اس کے منافع
معطل ہو جائیں مثلاً گھر، مہم، ہوشیا یا زمین ویران ہو جائے، ہوئی
اس کی آباد کاری ممکن نہیں یا کوئی مسجد ہو جہاں سے محلہ والے منتقل
ہو جائیں، اور ب مسجد کی جگہ رد جائے جس میں نماز نہیں ہوتی،
یا نمازیوں کے سے ٹک ہو جائے، اور اس جگہ اس کی توسیع ممکن نہ ہو یا
ساری مسجد تخریب ہو جائے اس کی قیمت ممکن نہ ہو، اگر نہ ہی اس کے بعض
حصہ کی قیمت ممکن ہو، لایکہ اس کے کچھ حصہ کفر و خست کر دیا تو اس کے
کچھ حصہ کو قیمت کی قیمت کے لئے فرحت سزا جازا ہے، اور اگر مسجد کے
کسی حصہ سے شقاق ممکن نہ رہے تو ساری مسجد کفر و خست کر دی جائے۔
دوسری روایت: مسجد کفر و خست سزا جازا ہے، علی بن حمید کی روایت
ہے کہ مسجد کفر و خست نہیں کیا جائے گا، البتہ اس کے سامان کو منتقل
کر دیا جائے گا۔ اس قدر اس سے پہلی روایت کو ترجیح قرار دیا ہے (۱)۔

ج۔ سردوں کی قبروں کا مٹنا:

۵۔ جمہور علماء کی رائے ہے کہ مسلمان میت اگر بوسیدہ ہو کر مٹی
ہو جائے تو اس کی قبر کھود کر اس میں اس کے اندر دھڑے کو دفن کرنا
جاز ہے، میں نے اس کی بدی کے ذخائر کا کچھ حصہ بچا ہوا ہے (ریاض)

(۱) ابن ماجہ ص ۵۳۵، البحر المحیط ص ۲۳۹، ۲۴۰، فتح الباری ص ۲۴۲،
ص ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، الدرر ص ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲،

ایذار ۳-۵

مناشدہ میں بانی نے کامطالبہ کیا ہے۔ ”ماشدہ ماشدہ“ قسم
۱۱۱۔ ارثا دیوی ہے ”بی قشک عہدک۔“ (۱) یعنی میں تم
کو وہ معاہدہ اور وعدہ یاد دلانا ہوں جو تم نے مجھ سے کیا تھا اور اس کو
طلب کرتا ہوں (۲)۔

مناشدہ بمعنی ایذار بھی آتا ہے، لیکن مستعطف (مہربانی
و شفقت) کے ساتھ جس کا مطلب ہے برے کام سے رکنے
کا مطالبہ کرنا، فقہاء کہتے ہیں (۳)؛ محارب (ڈاکو) سے قتل کرنا جائز
ہے، اور مستحب یہ ہے کہ مناشدہ کے بعد اس سے جنگ کی جائے،
جس کی صورت یہ ہے کہ اس سے (تین بار) کہا جائے: اللہ واسطے
میرا تم سے مطالبہ ہے کہ میرا راستہ چھوڑ دو۔

اجمانی حکم:

۵۔ ایذار کا حکم مقامات کے اعتبار سے الگ الگ ہے:
بھی واجب ہوتا ہے: جیسے غلط جگہ میں گرنے کے اندیشہ سے
اندھے کو ایذار (خبردار کرنا)، مثلاً اس کے کنویں میں گرنے کا اندیشہ
ہو تو، یکھنے والے پر واجب ہے (کو کہ وہ نماز میں ہو) کہ اس کو خبردار
کر دے تاکہ نقصان نہ ہو (۴)۔

یہ جیسے ان کنار کو ایذار (خبردار کرنا) ان کو دعوت اسلام
نہیں پہنچی، دعوت اسلام دینے سے قبل ان کے ساتھ لڑائی کا اقدام
کرنا حرام ہے (۵)۔

(۱) حدیث: ”بی قشک عہدک“ کی روایت بخاری (صحیح ۹۹/۶ طبع
انتقیا) کے ہے۔

(۲) لسان العرب، المعرب بترتیب القاموس الجید۔

(۳) شرح المغیر ۳۳۳ طبع دار المعارف۔

(۴) مفتی الحق ۱۹۸۱ طبع اعلیٰ، المواقیہ پاشا الخطاب ۳۶/۲ طبع ابی ج،
من طالبین ۵۷۵ طبع سوم بلاق۔

(۵) الاحکام السلطانیہ (۱) ج ۱ ص ۲۵، الاحکام السلطانیہ (۲) ج ۱ ص ۲۸

انتصاف میں ہے: ”ایذار“ عذر میں مباذرتا ہے، ان سے
ہے: ”قد اعد من اعدا“ جیسا جو تمہارے پاس آئی یا اس نے تم
کو ڈر دیا، و مقتنبہ رویہ تو اس نے پورے طور پر پذیر کر لیا (۱)۔

اس عذر نے کہا ہے: ”ایذار“ قاضی کا مدعا علیہ سے دریافت کرنا
ہے کہ کیا اس کے پاس اس کو ساقط کرنے والا (جواب) ہے؟ (۲)۔
لہذا ایذار بمعنی ایذار ہو سکتا ہے اگر اس میں منذر (ایذار کرنے
والے) کی دلیل کو ثابت کرنا پایا جائے، اور منذر (جس کو
ڈر دیا جائے) کی حجت کو رد کرنا پایا جائے اگر اس پر کوئی ضرر آ رہا ہو۔

ب۔ بند:

۳۔ بند: کسی چیز کو ڈالنا و بچھیننا ہے ”بند“ دشمن کو مصالحت ختم کرنے
کی اہدأ دینا۔ فرمان باری ہے: ”لَا بُدَّ لَیْہِمْ“ (تو آپ (وہ
عہد) ان کی طرف ہی طرح واپس کر دیں) یعنی آپ ان سے کہئے:
میں نے تمہارا معاہدہ تم کو واپس کیا، اب میں تم سے جنگ کروں گا،
تاکہ ان کو اہدأ ہو جائے (۳)۔

بند سے مقصود عہد کو ختم کرنا اور اس کی پابندی نہ کرنا ہے، آیت
کریمہ میں ”بند“ کے حکم میں دو چیزیں ہیں: عہد کو ختم کرنا اور ان کو
اس کی اہدأ دینا، اور یہ ایک طرح کا ایذار ہے۔

ج۔ من شدہ:

۴۔ من شدہ: اعلان شدہ چیز کو تلاش کرنا اور اس کا اعلان کرنا۔
”بشدک اللہ“ یعنی اللہ واسطے میں تم سے درخواست کرتا ہوں۔

(۱) البحرۃ بہا شرح اعلیٰ الدیک ۱۶۶ طبع دار المعرف

(۲) جوہر لوکیل ۲۲۷ طبع دار المعرف

(۳) سورۃ انفار ۵۸

(۴) لسان العرب، المعرف، المعرفی ۲۲۸/۸ الاختیار ۱۲۱ طبع دار المعرف

انذار

طریقہ انذار:

۱- انذار بھی تو زبان سے ہوتا ہے جیسے لڑنے والوں کو منع کرنا، سمجھا، مرتہ سے توبہ کرانا، کفار کے سامنے دعوت اسلام پیش کرنا اور ممانعت بیوی کو بھجانا۔

اور بھی انذار فعل کے ذریعہ ہوتا ہے جو چند حالات میں ہوتا ہے

مثلاً:

الف- بات کرنا ناجائز ہو جیسے ایک شخص نماز میں ہے اس نے دوسرے کو کنویں کے پاس دیکھا یا کسی بچہ کو دوسرے کے پاس جاتے ہوئے دیکھا اور اس کو چھو کر یا مار کر چوکنا کرنا ممکن ہو تو اس صورت میں بات کرنا جائز نہیں^(۱)۔

تحدیر (متنبہ کرنے) کی ایک اور صورت ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے: ”یہ ترکوں ماز کے اور ایسی چیز دیکھتے جس سے روکنا ضروری ہے تو مرد سبحان اللہ کہے، اور عورت مائی بجائے کی، بخاری شریف میں ہے: ”یا ایہا الناس! مالکم حین نابکم شیء فی الصلاۃ اذنتم فی النصیۃ؟“^(۲) (لوگو! کیا بات ہے کہ جب مار میں کوئی بات پیش آئی تو تم مائی بھانے لگے؟ مائی بھانا تو عورتوں کے لئے ہے)، یہ اور ان مرد عورت کے لئے گفتگو کے بجائے فعل کے ذریعہ تحدیر (متنبہ کرنے) کی صورت ہے۔

ب- کام بے قاعدہ ہو، یہ اس صورت میں ہے کہ ممانعت عورت کے لئے سمجھانے کا طریقہ کام ہو جائے تو شوہر سمجھانے کے بعد اس سے قطع تعلق کر لے گا، اور اگر یہ بھی کام ہو تو اس کو بالکل مار

(۱) من مایون ۱/ ۵۵۵

(۲) مفتی کماج ۱/ ۱۹۷

حدیث: ”یا ایہا الناس! مالکم حین نابکم۔“ ”فی روایۃ بخاری (صحیح ۱۰۷۷ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

یہ جیسے مرتہ کو انذار لوگوں کے نزدیک جو اس کے وجہ کے قابل ہیں مثلاً اسبابہ دوسرے علماء^(۱)۔

کبھی انذار مستحب ہوتا ہے جیسے اس کفار کو انذار جس کو امام کی دعوت پہنچ چکی ہے تو اچھی طرح انذار (خبردار) کرنے کے لئے اس کو دعوت اسلام دینا مستحب ہے^(۲)۔

یہ جیسے مرتہ کو انذار یہ مستحب ہے کہ تین دن اس سے توبہ کرنے کے لئے نہ جائے، اور اس دن اس کو نیکی کی جائے۔ ذریعہ جائے شاید دوسرے ترک کے توبہ پر^(۳)۔ نیز جیسے نماز میں امام کو متنبہ کرنا، جب وہ کوئی مستحب چھوڑ رہا ہو^(۴)۔

وز بھی انذار مباح ہوتا ہے جیسے ماشزہ (ممانعت بیوی کو دھنا یا کسی اور طریقہ سے انذار کرنا)^(۵) جیسا کہ آیت کریمہ میں آیا ہے: ”و تفسی تحالفون مشورہن فطوہن“^(۶) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو انہیں نیکی کرو)۔

یہ جیسے حق پر رہنے کو انذار^(۷)۔

وز بھی انذار حرام ہوتا ہے جیسے اگر امام میں اس منکر کے نہ رہنے سے بڑا ضرر ہو جو سامنے موجود ہو (اور جس کے لئے امام یا جبار ہوا)^(۸)۔

= لاقتیاد ۱۱۹۳، اللہ سقی ۱۷۶۳

(۱) مفتی ۱۳۳۸ طبع المباحث

(۲) لاقتیاد ۱۱۹۳، المہذب ۲۳۲۲ طبع دار المعرفہ

(۳) ابن ماجہ ۲۳۳۳، الکافی ۱۰۸۹۹ طبع المباحث المہذب ۲۳۳۳

(۴) مفتی کماج ۱/ ۱۹۸

(۵) المہذب ۱۰۷۷، شرح ختمی ملا زادات ۱۰۵۳ طبع دار الفکر

(۶) سورہ نساء ۳۴

(۷) لاقتیاد ۱۰۶۵، مجمع الجلیل ۵۵۹ طبع المباحث المہذب

(۸) شرح احیاء علوم الدین ۳۳۳، ادب الشرعیہ ۱۸۱، الاشیاء للسیوطی

۳۰۹ طبع معصوم محمد فتح الجلیل ۱۰۷۷

مارکتا ہے۔

نیز جیسے ہاتھ کے ذریعہ منکر کو مٹانا اس شخص کے لئے جو اس پر تیار ہو، تاکہ اس فرمان نبوی پر عمل ہو سکے: ”مَنْ وَاعَى مِنْكُمْ مَكْرًا فَلْيَعْبِرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أضعف الإيمان“ (۱) (تم میں سے جو کوئی منکر (خدا ف شر) کا م دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر ایسا نہ کر سکے تو اپنی زبان سے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برا جانے)، اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے)۔

فقہاء نے اس کا ”امر بالمعروف، نہی عن المنکر“ کے عوں کے تحت لیا ہے جو خاص شرائط کے ساتھ فرض کیا ہے، دیکھئے: ”امر بالمعروف، نہی عن المنکر“ کی بحث۔

والی سب (مختب) کے لئے انذارتعین ہے، اس سے کہ اس کو امام کی طرف سے ان کام کے لئے خاص دماسوریا ہے (۲)۔ نیچے (د) بشور استاد باب کے سے ولایت د (منصب احتساب دماسہ) ثابت ہے، دیکھئے: (حبہ، ولایت)۔

بحث کے مقامات:

۸- انذار ہر ضرر رساں یا غیر مشروع حق میں ہوتا ہے، فقہی اہوب میں اس کے متعدد مسائل آتے ہیں مثلاً: نماز چھوڑنے والے کو انذار کس (۳) ”باب الاصلۃ“ میں اور اسی طرح دوسری عبادات میں ہے، اور جنایات میں سیال (حملہ آور ہونے) کی بحث میں (۴) اور جلی ہونی، بار کے بارے میں (۵) کمیز مسلمانوں کے لئے ضرر رساں کام کرنے میں، اور باب اذان میں ”ورک یا انذار وغیرہ کی وجہ سے اذان کو درمیان سے روک دینا جائز ہے“ کی بحث میں، باب جمعہ میں ”انذار کی وجہ سے خطبہ روک دینے کا حکم“ کی بحث میں، اور ”سننے والے کا دوسرے کو انذار کرنے کا حکم“ کی بحث میں (۶)۔

حق انذار کس کو حاصل ہے؟

۷- انذار، کٹر کسی ضرر رساں چیز سے یا غیر مشروع عمل سے ڈرانا ہوتا ہے، اور ایسا کرنا ہر مسلمان کا حق ہے، تاکہ اس فرمان باری پر عمل ہو سکے: ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ (۲) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے، رہنمائی کا حکم دے کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ نیز ارشاد نبوی ہے: ”مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَكْرًا فَلْيَعْبِرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أضعف الإيمان“ (۳) (تم میں سے جو کوئی منکر (خدا ف شر) کا م دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر ایسا نہ کر سکے تو اپنی زبان سے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برا جانے)، اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے)۔

(۱) الاذاب الشرعية لابن مفلح ۱۸۱/۱ طبع المصاحف، مجمع البکلیل ۱۰/۱، الاحکام اسلامیة للماوردی دس ۲۳۰-۲۳۷، الفروق للقرطبی ۲۵۵/۳ طبع دارالمعرفہ شرح لا حیا ۳/۳۔

(۲) الاحکام اسلامیة للماوردی دس ۲۳۰، شرح (حیا و صوم الدین) ۷/۱۷-۸، اتمیرہ ہاشم فتح البکلیل طاک ۱۸۷/۲۔

(۳) اتمیرہ ۱۸۹/۳۔

(۴) جوہر لا کلیل ۲/۲۹۷۔

(۵) مجمع البکلیل ۵۵۹/۳۔

(۶) اقلیو بی ۱/۲۸۰۔

(۱) حدیث: ”مَنْ وَاعَى مِنْكُمْ مَكْرًا فَلْيَعْبِرْهُ بِيَدِهِ“ کی روایت مسلم (کتب الامان ۱/۶۹۳ طبع المصاحف) نے کی ہے۔

(۲) سورة آل عمران ۱۰۴۔

(۳) حدیث: ”مَنْ وَاعَى مِنْكُمْ مَكْرًا فَلْيَعْبِرْهُ بِيَدِهِ“ کی تخریج (فہر ۶۸) کے تحت کردہ ہیں۔

کے طور پر پیش کیا گیا، آپ ﷺ اس پر سوار ہوئے، میں نے کہا:
 اگر ہم گدھے کو کھوڑی سے بٹق ر میں تو ہمارے لئے اسی جیسا پیدا
 ہو جائے گا، آپ ﷺ نے فرمایا: "إنما يفعل دلك المنین
 لا یعلمون" ^(۱) (ایسا باتف لوگ کرتے ہیں)، علماء نے کہا ہے:
 ممانعت کا سبب یہ ہے کہ اس سے کھوڑے قلیل اور کمزور ہو
 جائیں گے۔

خطابی نے کہا ہے: اس کی وجہ، واللہ زیادہ جانتا ہے غالباً یہ ہے کہ گرگدھے کو گھوڑی سے جفتی کر لیا جائے گا تو گھوڑے کے منافع ختم ہو جائیں گے، ان کی تعداد کم ہو جائے گی، اور ان کی افزائش بند ہو جائے گی، حالانکہ سواری اور تعاقب کے لئے گھوڑوں کی ضرورت ہوتی ہے، ان پر سوار ہو کر دشمن سے جہاد یا حاکمیت ہے، ان کے رعب مال غنیمت حاصل کیا جاتا ہے، ان کا گوشت کھلایا جاتا ہے، گھوڑ سواری کی طرح گھوڑے کا حصہ مال غنیمت میں نکالایا جاتا ہے، شجر میں اس طرح کی کوئی خصوصیت نہیں، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے یہ پسند کیا کہ گھوڑوں کی تعداد بڑھے، اس کی نسل زیادہ ہو، کیونکہ گھوڑوں میں نفع و رصدا حیت زیادہ ہے، تاہم احتمال ہے کہ گھوڑے کو گدھے سے جفتی کرنا جائز ہو، اس لئے کہ اس حدیث میں کراہت گدھے کو گھوڑی سے جفتی کرے کے متعلق آئی ہے، تاکہ گھوڑیوں کے رحم میں گدھوں کی نسل نہ چلتی رہے، اور گھوڑوں کی نسل بند ہو جائے، لہذا اگر نہ گھوڑے ہوں اور ما میں گدھیاں ہوں تو احتمال ہے کہ اس ممانعت میں خلل نہ ہو، الا یہ کہ کوئی اس میں تاویل کرے کہ حدیث سے مراد گھوڑوں کو گدھوں سے ملے اور ان کے نطفے کے اختلاط سے بچانا ہے، تاکہ اس کا طریقہ ختم نہ ہو جائے، اور مختلف نسل سے مرکب

[illegible]

جانور پیدا نہ ہو، یہ تکہ دو جنس کے جانوروں کے نطفے سے پیدا ہونے والے اناج جانوروں کی طبیعت اپنے اس اصول سے زیادہ بری ہوتی ہے جن سے دوبیدا ہوتے ہیں، اور ان میں زیادہ بدخلق ہوتے ہیں جیسے مع (بھیجے کا پتہ جو ہے) اور مہار (جو کا پتہ بھیجے ہے) وغیرہ۔ ان طرح خچر ہے، اس لئے کہ اس میں سرکشی، ضد و ردت کاتے کی خوبیدہ ہوجاتی ہے پھر وہ ایک بانجھ جانور ہے اس کی نسل نہیں، اس کی فراڈ نہیں، اس کو شکار میں یا بستانہ اس کی زکات دی جاتی ہے (۱)۔

میرا بتا ہے کہ: میں اس راز کو بہتہ نہیں سمجھتا، اس سے کہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”والمحمل والبغال والحمير لئن لم یفکروا
 ذریئۃ“ (اور (اسی نے پیدا کئے) گھوڑے اور ٹھہر اور گدھے تاکہ تم
 ان پر سوار ہو اور نہایت کے لئے بھی)، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ٹھہروں کا
 ذریعہ ہم پر بطور احسان کے کیا ہے جیسا کہ گھوڑوں اور گدھوں کے
 ذریعہ ہم پر احسان بتایا ہے، اور اس کو اس کے خاص نام کے ذریعہ
 الگ سے دکر کیا ہے، اس کی ضرورت اور فائدہ کو بتایا، حالانکہ مکروہ
 چیزیں کامل مذمت ہوتی ہیں، تعریف کی مستحق نہیں، اور نہ ان کے
 ذریعہ احسان بتایا جاتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے ٹھہر کو اختیار کیا
 اسے استعمال یا نہ، جنت میں اس کی ساری کی، جنگ خنین کے دن
 اپنے ٹھہر پر سوار ہو کر مشرکین پر کناریاں پھینکیں، فرمایا: ”شہادت
 الوحوشہ“ (ان کے چہرے مسج ہو جائیں) چنانچہ یہوں نے شکست
 کمانی، ٹھہر اُردھاپنہ دے دکر وہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس کو اپنے
 پاس نہ رکھتے اور نہ استعمال کرتے، واللہ اعلم (۴)۔

حقیقہ نے گدھے کو گھوڑی اور گھوڑے کو گدھی سے جھنجھٹی کرانے کو

(۱) المجموع ۸۷۸، طبع استغیثہ القاویہ، ۳۰۴ طبعیں، المکتبۃ

(۲) معالم السنن ۲/۴۵۱، ۲/۴۵۲ طبع محمد رجب الطباطبائي ۱۳۴۵ هـ

جائزہ ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۴-۱- سہق کے طہ و ثافیہ نے رہس کے جانور سے نفی کرانے کی ممانعت پر بحث ہے، الا یہ کہ نماں ہو کہ دین لی مدت چوری ہونے سے قبل وہ بچہ ہے و (۲)۔ مقباء اس کی تفصیل باب (۲) میں کرتے ہیں۔ نفی کے لئے اہت پر دینے کا حکم، کیئے صراح (عرب المجل) میں۔

انزال

تعریف:

۱- انزال لغت میں: انزل کا مصدر ہے، اس کا محذوہ اس ہے، جس کا معنی: ”پر سے نیچے آنا ہے، اسی معنی میں ”انزال الرجل ماء“ ہے یعنی جمائیا کسی طریقہ سے متی کرنا (۱)۔ اصطلاح میں: انزال کا علاقہ جمائیا یا مقام یہ طر کرتے یہ کسی اور وجہ سے مرد یا عورت کی متی نکلنے پر ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استمنا:

۲- استمنا لغت میں: متی نکالنے کی کوشش کرنا ہے، اور اصطلاح میں: جمائیا کے بغیر متی نکالنا ہے، جرم ہو یا غیر جرم (۲)۔
یہہیں استمنا، بمقابلہ انزال خاص ہے، اس سے کہ انزال جمائیا کسی اور وجہ سے متی نکلتا ہے۔

اسباب انزال:

۳- انزال: جمائیا یا ماتھ یا مدامت (عورت سے نفی مذق) یا نیچے یا سوچنے یا اتمام کے سبب ہوتا ہے (۳)۔



(۱) لسان العرب: مادہ (انزال)۔

(۲) القاموس المحیط: مادہ (متی) ابن بطوطہ ص ۲۰۰، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷

انزال ۳-۶

چھان حکم:

۴- پے مقامات کے شمار سے انزال کا حکم الگ الگ ہے، چنانچہ مرد و عورت کے سے انزال حال ہے اگر نکاح صحیح یا ملک یمین (مملوک بامدی) کے ذریعہ ہو، ورنہ اس کے علاوہ حرام ہے۔

یہ دونوں طرح کے انزال فی الجملہ رمضان کے دن میں حرام ہیں، اور حج یا عمرہ کا احرام باندھنے والے کے لئے بھی (دوران حرام) حرام ہیں (۱)۔

و جب اعتکاف میں انزال یا ایسا کام جس کے نتیجے میں انزال ہو جائے جیسے چھونا اور بوسہ دینا، حرام ہے (۲)۔

استمناء کے سبب انزال:

۵- استمناء کے سبب انزال کے حکم کے بارے میں فقہاء کے مختلف اقوال ہیں: حرمت، کرہت، جواز، اور حاکمیت نہ دیت میں۔ جو اب اس کی تفصیل اصطلاح (استمناء) میں ہے۔

استمناء کے سبب انزال سے جمہور فقہاء کے نزدیک روزہ باطل ہو جاتا ہے، اس میں حنفیہ میں سے ابو بکر بن اسحاق اور ابو القاسم کا اختلاف ہے، ان دونوں حضرات نے کہلا روزہ باطل نہیں ہوتا ہے (۳)۔

کفارہ کے وجوب کے بارے میں اختلاف ہے جس کے لئے اصطلاح (صوم) دیکھی جائے۔

اتحاد کے ذریعہ انزال سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے، اس میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (استمناء) دیکھی جائے۔

استمناء کے سبب انزال سے حنفیہ، شافعیہ، مہتابیہ کے نزدیک حج و عمرہ نافذ نہیں ہوتا، البتہ اس پر "ام" و سبب ہے اس سے کہ یہ حرمت اور تعزیر میں شرمگاہ کے حدود میں مہاشرت کرنے کی طرح ہے۔ لہذا اس میں بھی اسی کے درجہ میں ہوگا، البتہ مالکیت اس کی وجہ سے حج و عمرہ کے فساد کے قائل ہیں، اور انہوں نے قضاء و کفارہ جب کیا ہے، گو کہ بھول کر ہو، اس لئے کہ اس نے ممنوع فعل کے ذریعہ انزال کیا ہے، اس کی تفصیل بھی اصطلاح (استمناء) میں ہے۔

دیکھنے اور سوچنے کے سبب انزال اور روزہ یا اعتکاف یا حج پر اس کے اثر کے بارے میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے بحث (استمناء) دیکھی جائے۔

سوچنے کے سبب انزال کا حکم وہی ہے جو دیکھنے کے سبب انزال کا ہے سابقہ اختلافات کے ساتھ۔

ایتمام کے سبب انزال:

۶- ایتمام کے سبب انزال سے مرد باطل نہیں ہوتا، مگر قضاء و کفارہ واجب نہیں (۱)، اس سے حج نافذ نہیں ہوتا، نہ یہ لازم نہیں آتا کہ اعتکاف باطل نہیں ہوتا ہے (۲)۔

ایتمام میں انزال میں حدیث سے معلوم ہوتا ہے مثلاً، سونے کے کپڑے یا ستہ پر تنی کا ہونا یا اس کے اثر سے تری کا پودا جانا۔

(۱) تلبیہ ۲/ ۵۱۳، ۵۱۴۔

(۲) تلبیہ ۲/ ۵۱۷، ۵۱۸، اسی رسم ۱۹۶ طبع سوم کتاب الفتاح ۲/ ۶۱۶، ۶۱۷۔

(۳) ابن ماجہ ۲/ ۱۰۰، ۱۰۱، التلبیہ ۲/ ۵۲۳، الدرر ۲/ ۶۰، ۶۸، المہذب ۲/ ۴۷۰، التلبیہ ۲/ ۵۰۳، کتاب الفتاح ۲/ ۱۰۲، ۱۰۳، الإصناف ۲/ ۲۵۱، ۲۵۲، التلبیہ ۲/ ۴۲۱، التلبیہ ۲/ ۴۲۱۔

(۱) التلبیہ ۲/ ۵۰۳، الدرر ۲/ ۵۲۳، التلبیہ ۲/ ۶۱۶، ۶۱۷، الفتاح ۲/ ۶۱۶، ۶۱۷۔

(۲) ابن ماجہ ۲/ ۱۰۰، ۱۰۱، التلبیہ ۲/ ۵۲۳، الدرر ۲/ ۶۰، ۶۸، المہذب ۲/ ۴۷۰، التلبیہ ۲/ ۵۰۳، کتاب الفتاح ۲/ ۱۰۲، ۱۰۳، الإصناف ۲/ ۲۵۱، ۲۵۲، التلبیہ ۲/ ۴۲۱، التلبیہ ۲/ ۴۲۱۔

انزال ۷-۹

گر حتام ہو مین انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہے، اس پر فقہاء کا جماع ہے، ورنہ انزال ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہے، ورنہ مٹی پڑے اور حتام یا نہ آئے تو غسل واجب ہے^(۱)، اس میں کچھ اختلاف تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (احتلام) دیکھی جائے۔

انزال کے سبب غسل کرنے کا حکم:

۷۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر مٹی نہ نکلے، شہوت کے ساتھ طے تو غسل واجب ہوتا ہے، ورنہ اگر مٹی نہ نکلے، شہوت کے بغیر طے تو جمہور کے نزدیک غسل واجب نہیں ہوتا، شافعیہ کا مذہب ہے، نیز امام احمد سے یک روایت ہو مالکیہ کا ایک قول ہے کہ اس سے بھی غسل واجب ہوتا ہے، اگر مٹی کے باہر نکلنے سے قبل شہوت سمیٹ لی جائے پھر مٹی نکلے تو اس میں اختلاف ہے جس کے لئے اصطلاح (مسل) دیکھی جائے۔

عورت کا انزال:

۸۔ مٹی کے انزال پر مرتب ہوئے ۱۰ لے احتلام میں عورت مرد کی طرح ہے، اس سے مسلم شریف میں حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: اگر عورت خواب میں وہ دیکھے جو مرد دیکھتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اذا دانت دبرک امرأۃ فتغتسل“ (اگر عورت یہ دیکھے تو غسل کرے)۔

ایک روایت کے ناظر یہ ہیں: انہوں نے کہا: کیا عورت پر غسل واجب ہے اگر وہ خواب دیکھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نعم، اذا“

(۱) الفتاویٰ کاغذ ۳۳۳، ابن ماجہ میں ار ۱۱۱، الخطاب ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، مجموعہ ۲/۲۲۲، شرح اربع صحیحہ امیہ امیہ امیہ ۶۶، ۶۵، طبع المکتبۃ، انشی لاسی قد امہ ۲۰۲۔

واجب الغاء^(۱) (ماں اور پانی دیکھ)۔

لہذا بیداری میں یا نیند میں شہوت کے ساتھ مٹی نکلنے سے مرد، عورت دونوں پر غسل واجب ہوتا ہے، اس پر اتفاق ہے۔

یہی چیز روزه، احتکاف اور حج کے متعلق بھی احکام میں ہے جیسے کہ نذر، اہل بیت عورت کی مٹی کا رول اس طرح متحقق ہوگا کہ اس پر احتلام مرتب ہو، فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے۔

اس کی صورت یہ ہے کہ مٹی عورت کی اس جگہ پہنچ جائے جس کو وہ استبراء میں حلقی ہے، اور یہ دو حصہ ہے جو تنہا سے حاجت کے وقت بیٹھنے پر خلاء ہوتا ہے، یہ حنفیہ کے یہاں ظاہر المرہ یہ ہے، ورنہ یہی حلامہ ند کے حلامہ مالکیہ کا قول ہے، شیعہ (یعنی) عورت کے بارے میں متاثر مالکیہ کا قول بھی یہی ہے، مالکیہ میں سے سدائے کما ہے: عورت کی مٹی کا باہر نکالنا شرط میں، بلکہ محض پتی حلقہ سے ہٹائی، جب غسل ہے، اس لئے کہ عورت کی مٹی کی حالت ہے کہ وہ مت سررم کی طرف جاتی ہے تاکہ اس سے بچہ پیدا ہو، ورنہ یہی حنفیہ کے یہاں ظاہر المرہ یہ کے با متاثر قول ہے۔

شافعیہ نے با کرو (کنواری) کے بارے میں کہا ہے: اس پر غسل واجب نہیں، جب تک اس کی مٹی اس کی شرمگاہ سے باہر نہ آجائے، اس لئے کہ اس کی شرمگاہ کا داخلی حصہ باطن کے حکم میں ہے^(۲)، دیکھئے: (احتلام) کی اصطلاح۔

مرض یا ٹھنڈک وغیرہ کے سبب انزال مٹی:

۹۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کا یہ قول ہے کہ لذت

(۱) حرمۃ ۳۳۳، اذات دلتک المراءۃ لتغتسل کی روایت مسلم (۲/۲۵۰) طبع المکتبۃ لاسی ہے۔

(۲) ابن ماجہ میں ار ۱۰۸، الفتاویٰ المکتبۃ ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷

۱-۲ کتاب

شہوت کے بغیر مثلاً ٹھنڈک یا مرض، یا پشت پر مار یا اونچائی سے گرنے یا بچھو کے ڈنٹ وغیرہ سے منی نکلے تو غسل واجب نہیں ہوگا، البتہ اس سے وضو واجب ہوگا۔

ثانفیع کے نزدیک نئی مٹکنے سے غسل واجب ہے خواہ شہوت و لذت کے سبب اٹھے یا اس کے بغیر اٹھے مثلاً مرض و غیرہ کی وجہ سے اٹھے یا نہ ہو۔ چنانچہ یہ ہے یہ معمول کے راستہ سے نئی مٹکنے کا حکم ہے۔ ورنہ معمول کے راستہ کے علاوہ سے اٹھے اور مستحکم (قطعی) ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ مگر مستحکم (قطعی) نہ ہو۔ معمول کے راستہ کے علاوہ سے اٹھے تو غسل واجب نہیں ہوتا (۱)۔

انسحاب

تحریر:

۱- انتخاب لغت ثمن: انسحب کا مصدر ہے، جو سحب کا ماضی و
ہے، جس کا معنی پھینکا ہے^(۱)۔

فقہاء و محدثین کے یہاں اس سے مراد فعل کا مسلسل اوقات میں معتد طور پر متدوار رہنا ہے، جیسے وضو کرنے والے کی نیت پر ہمارا یہ حکم ٹکاما کہ وضو کے تمام رکعات کو شامل ہے، جب کہ اس نے پہلے رکن میں نیت کی پھر ہتھ رکھ میں اس کی طرف سے نکلنا ہو یا یہ پہلی صورت میں ہے، جس وجہ کا اسرنا وسیع وقت میں جاری رہا اس کی "انہی کی نیت مل وقت میں کی جائے" اور آخر وقت میں "ایسا جائے تو مل وقت کی نیت کافی ہوگی" (۳)۔



محلته القیاسی:

الف- المصحح:

۲۔ اشحابِ لغت میں: کُن چیز کا دوسری چیز کے ساتھ ساتھ رہنا ہے، لُبا جانا ہے: ”استصحاب الکتاب وغیرہ“ کتابِ غیرہ کو اپنے ساتھ ساتھ رکھنا، یہی ہے یہ توں ماخوذ ہے: ”استصحاب الحال“ ماضی میں ثابت چیز کو پکڑ کر رہنا، گوچر تم نے

القصاص ٧٣٤ =

(۱) ابن حبان ۱۰۸/۲، الاضیاء ۱۲/۱، حاشیہ المدخل ۱۲۷، ۱۲۸، الشرح
بصیر ۱۱۱ طبع الجلس، الخرش ۱۶۳، مفتی الکناج ۱۰۷، الطلیبی ۱۳۳،
المجموع ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵

(۱) المصباح (کتاب)

(۲) فوائد المحتوت ۷۳ طبع بلاق۔

انسحاب ۳-۵

مکلف کو اختیار ہوگا کہ شرعاً اس کے بعد مقررہ وقت میں جب چاہے اس کو انجام دے اور اس پر بعد وقت و سبب ہے: فعل یا فعل کا عزم۔ وقت کے نزاع میں سے ہرگز میں عزم کی تجدید و جب نہیں بلکہ اس وقت میں عزم کافی ہے۔ پھر یہ عزم اقلہً ازاء میں پھیل جائے گا تا آنکہ وقت تک ہو جائے^(۱)۔ اس میں اختلاف و تفصیل ہے جن کی جگہ "اصولی ضمیر" ہے۔

ب۔ فقہاء کے نزدیک انسحاب:

۵۔ متعدد افعال والی ایک عبادت میں اصل یہ ہے کہ اس کے شروع میں نیت کافی ہے۔ فعل میں نیت کی تجدید کی ضرورت نہیں، یہ حکم اقلہً میں نیت کے پھیل جانے کو کافی سمجھتے ہوئے رکھا گیا ہے^(۲)۔
حنبل کے یہاں "ارمختار" میں ہے: معتد یہ ہے کہ متعدد افعال والی عبادت کی نیت اقلہً تمام عبادت میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے۔
ابن عابدین نے کہا ہے:

"متعدد افعال والی" کے ذریعہ اس عبادت سے احتراز ہے جو فعل واحد ہے جیسے روزہ، اس لئے کہ اس کے شروع میں نیت کے کثرت میں کوئی اختلاف نہیں، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج متعدد افعال والی عبادت ہے جس میں سے مثلاً طواف افاضہ ہے جس میں اصل نیت طواف ضروری ہے، کوکہ اس کو فرض سے ممتاز نہ کرے، حتیٰ کہ اگر اس کے ایام میں نفل طواف کرے تو اس کی طرف سے ہو جائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ طواف بذات خود مستقل عبادت ہے، نہ وہ حج کا رکن ہے، لہذا رکن ہونے کے اعتبار سے حج نیت کے تحت آجائے گا، اور اس کے معین کرنے کی شرط نہیں ہوتی، اور مستقل بذات ہونے

اس حالت کو ساتھ ساتھ رہنے والی، نہ جدا ہونے والی بتایا ہے^(۱)۔
اصولیین کے نزدیک "انسحاب حال" کا مفہوم: کسی چیز کو اپنی سابقہ حالت پر برقرار رکھنا ہے، اس لئے کہ تبدیلی کا کوئی سبب موجود نہیں^(۲)۔

فقہاء انسحاب کو اس کے لغوی مفہوم میں بھی استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ: وضو میں نیت کے احتساب کے بعد اس کے استمرار و بقا سے ذہول و غفلت معاف ہے اس لئے کہ اس کا انسحاب (مستسل برقرار رہنا) دشوار ہے^(۳)۔

نجر:

۳۔ نجر: "انجر" کا مصدر ہے، جو "جر" کا مطلق ہے۔ انجر لغت میں انسحاب کے معنی میں ہے، فقہاء کا معمول ہے کہ وہ باب الولاء میں "انجر" سے تعبیر کرتے ہیں، جس سے ان کی مراد ہے: ولاء کا ایک سوئی (آقا) سے دوسرے کے پاس پہلے کے ولاء کے باطل ہونے کے بعد متقل ہونا، اور نیت اور وسیع وقت والی عبادت کی اونٹنی کے مباحث میں انسحاب یا انسحاب سے تعبیر کرتے ہیں^(۴)۔

جہان حکم:

غ۔ صولیین کے نزدیک انسحاب:

۴۔ اگر وہ سبب موجب ہو تو سارا وقت اس کی اونٹنی کا وقت ہے، لہذا

(۱) انسحاب (ص ۱)

(۲) اشعار طائیف لکھنؤ، ج ۱، ص ۱۷۷، شرح مجمع الجوامع، ص ۳۲۸ طبع لکھنؤ۔

(۳) اربعانی، ص ۶۶، طبع بوقتہ شرح المسجیح، ص ۳۳۵، طبع لکھنؤ، کشف القناع، ص ۳۱۶، طبع لکھنؤ۔

(۴) شرح المنہاج، ص ۵۸، طبع لکھنؤ، شرح المسجیح، ص ۳۵۱، طبع لکھنؤ، طبع لکھنؤ، فوارح المصنوع، ص ۳۷۔

(۱) فوارح المصنوع، ص ۳۷۔

(۲) ابن عابدین، ص ۲۹۳، طبع بولہ، لا شاہ ابن حکم، ص ۲۵، طبع لکھنؤ۔

انسحاب ۶

کے عذر سے اس میں طواف کی اصل نیت کی شرط ہوئی، حتیٰ کہ گر بھگتے ہوئے یا قرض و رفاقتاً قہراً کرتے ہوئے طواف کرے تو صحیح نہیں، بلکہ عرفہ اس کے بخلاف ہے اس لئے کہ وہ محض حج کے ضمن میں عروت ہے، لہذا وہ حج کی نیت میں داخل ہوگا، ان پر ہی (کنز کی ماریا) حلق، و رسی کو قیاس کیا جاتا ہے، نیز طواف فاضل حلق کے وریہ عمل (حال ہونے) کے بعد ہوتا ہے، یہاں تک کہ اس کے سے عورتوں کے علاوہ تمام چیزیں حال ہو جاتی ہیں، اس سے ہر حال سے تو نہیں بین کیا، ظ سے وہ حج سے نکل جاتا ہے، لہذا اس میں وہوش بہت ہا اعتبار یا (۱) ہے۔

بحث کے مقامات:

۶۔ اصل میں سے انسحاب کا ذکر مباحث احکام میں واجب موت پر کنگلو کے ضمن میں کیا ہے، ورفقاء نے "الفرع" اور "الاشیاء و نظائر" کی کتابوں میں مباحث میں ہیث پر بحث کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔



تراجم فقہاء

جلد ۶ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی لیلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی موسیٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

ابن النثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۲ میں گذر چکے۔

ابن تیمیہ نقی الدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن الحنین (؟-۶۱۱ھ)

یہ عبد الواحد بن الحنین، ابو محمد، صفاتی مغربی، مالکی ہیں، بن الحنین سے مشہور ہیں، فقیہ، محدث، مفسر تھے، انہوں نے فقہ پر بہت زور دیا، وہ وہابی، جس میں لحد قہور اس کے شرح کے کلام کی تفسیر ہے۔ خانہ ابن خرنے شرح بخاری میں مراد بن رشد وغیرہ نے ان کو معتد کہا ہے۔

بعض تصانیف: "المخبر المصیح فی شرح البخاری الصحیح"۔

[شجرۃ ابورزقیر ۱۶۸: نیل الابحاث علی ہاشم لدینا المدب ۱۶۸: ہدیۃ العارفین ۱۶۳۰]

ابن جزی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

الف

محدث:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

برہیم النحوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

بن ابی حاتم: یہ عبد الرحمن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۱ میں گذر چکے۔

بن ابی حازم (۱۰۷-۱۸۴ھ)

یہ عبد العزیز بن ابی حازم سلمہ بن یمان، ابوتام، مدنی ہیں، فقیہ، محدث تھے۔ بن خضل سے کہا ہے: امام مالک کے بعد مدینہ میں بن ابی حازم جیسا کوئی عظیم فقیہ نہ تھا۔ انہوں نے اپنے والد اور نیل بن ابی صالح اور ہشام بن عروہ وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے بن مہدی، بن وہب، سعید بن ابی مریم اور اسماعیل بن ابی اسد وغیرہ سے روایت کی ہے۔

بن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب التہذیب ۳۳۵/۶: تذکرۃ الحفاظ ۴۳۷: لا علم

۴۴۸]

بن حامد

تراجم فقہاء

بن سراقہ

بن حامد: یہا حسن بن حامد ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گزر چکے۔

بن حزم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۳۰ میں گزر چکے۔

بن حیان: یہ محمد بن یوسف ابو حیان الاندلسی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۲۴۴ میں گزر چکے۔

بن خلدون (۷۳۲-۸۰۸ھ)

یہ عبد الرحمن محمد بن محمد بن حسن ابو زیہ مصری، ایشیلی الاصل، تونسہ پھر قاہرہ، مالکی ہیں، بن خلدون سے معروف ہیں۔ عام، دیب، مورخ، ماہر علم معارف، درحکمت، دینی، اعلیٰ تھے۔ مصر میں مالکیہ کے قاضی رہے، قاضی الشامہ ابن عبد السلام وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "العبر و دیوان المبتدأ والخبر فی أيام العرب والعجم والبربر"، "تاریخ ابن خلدون" اور "شرح البردة"۔

[شذرات الذہب ۷/۶۷: اختصار الامام ۴/۱۳۵: لا علام

۱۰۶۴: معجم المؤلفین ۵/۱۸۸]

ابن سراقہ (۵۹۴-۶۶۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد، ابو یکر، انصاری، شافعی، مصری ہیں، محدث، فقیہ، ماہر علم فرائض، شاعر تھے، قاہرہ میں دارالحدیث الکاملیہ کے شیخ تھے۔ ابو القاسم احمد بن قحی سے اور عراق میں ابو علی بن جویہ بنی اور ن کے طبقہ سے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الحیل الشرعیة"، "بعضار الفوائد"،

بن دینق العید:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن رجب: یہ عبد الرحمن بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۱ میں گزر چکے۔

بن سیرین

تراجم فقہاء

ابن الملاحون

”کتاب الأعداد“ اور ”شرح الکافی فی الفرائض“۔

ابن عطیہ: یہ عبدالحق بن غالب ہیں:

[البدیعۃ: انتہیہ ۳۲۳: شذرات الذہب ۵/۳۱۰:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گذر چکے۔

لأعلام ۶/۲۱۷: معجم المؤلفین ۱۱/۱۷۶]

ابن عمر:

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن عمرو: یہ عبداللہ بن عمرو ہیں:

بن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن فرحون: یہ ابو اسیم بن علی ہیں:

بن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن القاسم:

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ:

بن عبدالحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن التیم:

بن اعرابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن مال: پاشا: یہ احمد بن سلیمان ہیں:

بن عساکر: یہ علی بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

ابن الملاحون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن مسعود

تراجم فقہاء

ابو یوسف الانصاری

بن مسعود:

ابن البمام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن مفلح:

ابولأحوص (؟-۲۷۹ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن شمس بن حماد بن وھد، ابو عبد اللہ ثقفی بغدادی بصری ہیں، ابو لأحوص سے معروف ہیں، قاضی بکبر اچھے۔ بکبر اذنیل کے نواح میں صرغین سے قریب ایک چھوٹے شہر کا امام ہے، اس کے ور بغداد کے رہین ہیں فرسخ ہیں۔ کوفہ، بصرہ اور شام و مصر کے سفر کئے۔ اور ماں ابو غسان مالک بن اسماعیل، محمد بن کثیر مصیصی اور عبد اللہ بن رجا و بصری وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابن ماجہ، موسیٰ بن یاروں حافظ، محمد بن عبد اللہ حضرمی اور عبد اللہ بن محمد بن مایہ وغیرہ نے روایت کی۔ در قنطی اور مسلمہ بن قاسم نے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ ابن ابان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

بن لموز: یہ محمد بن ابراہیم مالکی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

بن ناجی (؟-۸۳۷ھ)

یہ قاسم بن میس بن ناجی، ابو الفضل، توفی، قیہ، بنی تین، ثقیہ، حافظ، مالکی تھے، قیہ، ان میں قسیم پانی، مختلف مقامات کے قاضی رہے۔ قیہ، ان میں بن عرفہ، یعقوب ربیع، رشیدی، غیدہ سے علم حاصل کیا۔

ابو اسحاق الاسفرائینی: یہ ابراہیم بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "شرح المدونة"، "ریادات علی معالم الإیمان"، "الشافی فی الفقہ"، "شرح رسالة ابن أبي ريد"، "فیروانی" اور "مشاوق أوار القلوب"۔

ابو یوسف الانصاری (؟-۵۴ھ)

[نیل الاثر ج ۱ ص ۲۲۳: لا علام ۱/۳۳: مجمع المومنین ۸/۱۱۰]

یہ خالد بن رید بن کلیب بن ثعلبہ، ابو یوسف الانصاری، بن نجار سے تعلق رکھنے والے صحابی ہیں، رحمت عقبہ میں ۱۰ بدر، عہد صدق و اور غزوہات میں شریک ہوئے، ہادر، صابر، متقی، مرغز، وہ جہاد کے عاشق تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ اور ابی بن کعب سے روایت لی، اور خود ان سے ہراء بن عازب، جابر بن سمرہ، زید بن

بن نجیم: یہ طبر بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بوکر لاسکاف

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

خالد بن وریس بن وریس نے روایت کی ہے۔ پرچہ نے اپنے والد حضرت امیر معاویہ کی خدمت میں تخطیہ پر حملہ کیا تو ابو ایوب ساتھ میں جنگ کے لیے گئے، وہاں کی لڑائیوں میں شریک ہوئے بیمار پڑ گئے تو وصیت کی کہ ان کو عثمان کی سرزمین کے امیر تک لے جایا جائے چنانچہ وفات کے بعد ان کو تخطیہ کے قاعد کی جڑ میں دفن کیا گیا۔ ان سے (۱۵۵) احادیث مروی ہیں۔

[اصابہ ۱/۴۵۵؛ تہذیب المعجم ۳/۹۰؛ لا ملام ۲/۳۳۶]

بوکر لاسکاف:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بوکر الرازی (الجصاص):

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

بوکر صدیق:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

بوکر:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بوکر لاسفرانی:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

بوکر التمیمی (؟-۴۲۳ھ)

یہ احمد بن اسحاق بن عطیہ بن عبد اللہ بن سعد ابو الحسن، تمیمی، صید لائی (دانش)، مرقی (برے قاری) ہیں۔ ابو حامد مخلص،

ابو القاسم صید لائی، راں کے بعد کے لوگوں سے حدیث کی بہترین ذخیرہ روایات میں اکتاں۔ درحرف کے ضبط میں مشہور شری قراء میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "المواصح فی الفرائض العشر"۔

[تاریخ بغداد ۴/۱۶۱؛ غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء ۱/۵۴؛ معجم الامم ۱/۲۴۳]

ابو الحسن المنزلی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

ابو الحسن البصری (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن عیوب، دین، بصری، معتزلی ہیں، ہنتم و اصولی تھے، اپنے زمانہ کے دین ترین لوگوں میں تھے۔ ابن خلکان نے کہا ہے: اس کا کلام عمدہ، باریت حسین، فضائل کثرت سے ہوتے، اپنے وقت کے امام تھے۔

بعض تصانیف: "المعتمد فی اصول الفقہ"، "تصحیح الأدلة"، "عبر الأدلة"، "شرح الأصول الخمسة"، "ایک کتاب" نامت سے تعلق ہے۔

[وفیات الاعیان ۱/۶۰۹؛ تاریخ بغداد ۳/۱۰۰؛ شذرات

الذهب ۳/۴۵۹، لا ملام ۱/۶۱]

ابو ضنیہ:

ان کے حالات ج ۴ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۴ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یودود

تراجم فقہاء

ابو عالیہ

یودود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یورفع:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

یوریحیہ (۴ - ۴)

یہ شمعون بن یزید بن خناتہ، ابو ریحانہ ازہری اور قول بعض
النساری ہیں۔ س کھولی رسول اللہ ﷺ (آپ ﷺ کے آثار
کروند نام) کہا جاتا ہے، صحابی ہیں، فتح دمشق میں شریک رہے۔
انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو الحسن
یہیثم بن شفیعی تبری، محمد بن جبر، رشید بن حوشب وغیرہ روایت کی۔
بن ہان سے کہا: ابو ریحانہ کا نام شمعون ہے، اور ایک قول کے
مطابق ان کا نام عبد اللہ بن نصر ہے، لیکن اول اصح ہے۔

[الاصابہ ۱۵۶۲: اسد الغابہ ۴/۳۷۷: الاختیاب ۲/۱۱۷:

تہذیب المعذیب ۳۶۵]

یوسعید الخدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

یوضحہ: یہ زید بن سہل ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

یوطیب الطبری (۳۴۸-۴۵۰ھ)

یہ طاہر بن عبد اللہ بن طاہر بن عمر، قاضی یوطیب طبری ہیں۔ فقیہ،

اصولی، مناظر، شافعیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے۔ طبقات
میں، مقام "آل" آپ کی ولادت ہوئی، بغداد کو وطن بنایا۔ تہذیب
نیرساپور اور بغداد میں حدیث کا علم حاصل کیا، اور آل میں ابن القاص
کے مصاحب ابو علی زجاجی سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابوسعید اسماعیلی اور
قاضی ابو القاسم بن یحییٰ وغیرہ سے علم قرأت حاصل کیا، اور ربیع المکرخ
کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المروسی" غرض فقہ شافعی
میں، "شرح ابن الحداد المصوری" وریک "تاب طبقات
الشافعیہ" میں ہے، "السجود"۔

[طبقات الشافعیہ ۱۶۳: تہذیب المعذیب ۱/۱۱۷: المغت
۲/۲۴۷: لا ۲/۲۱۳: مجمع الزوائد ۵/۳۷۷]

ابو العالیہ (؟-۹۰ھ)

یہ رفیع بن مہران، ابو العالیہ، ولادہ کے اعتبار سے ریاحی، بصری
ہیں، انہوں نے دور جاہلیت کو پایا، وفات نبوی کے دو سال بعد اسد
لائے۔ انہوں نے حضرت علی، ابن مسعود، ابو موسیٰ، ابو ایوب وراہی
بن کعب وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے خالد بن محمد بن
یہیثم بن سیرین اور رفیع بن انس وغیرہ نے روایت کی۔ ابن
سیرین، ابو زرہ اور ابو حاتم نے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ لاکانی نے
نبا: بالاجازات ثقتہ ہیں۔ رہا امام شافعی کا قول: حدیث ابی العالیہ
الریاحی ریاح (ابو العالیہ ریاحی کی حدیثیں ہوا ہیں) تو اس سے
مرتبہ: ثقہ کے تعلق ان کی مرسل روایت ہے، اور امام شافعی کا مذہب
ہے کہ مرسل روایت حجت نہیں، لیکن اگر ابو العالیہ سند کے ساتھ بیان
کریں تو حجت ہے۔

[تہذیب المعذیب ۲/۲۸۴: میزان الاعتدال ۲/۵۴:

یو عبّاس بن سرج

تراجم نقباء

یو ہلال العسکری

الہدیہ النہایہ ۹/ ۱۰: الطبقات النہی لابن سعد ۷/ ۱۱۳]

ابو قلابہ: یہ عبداللہ بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گذر چکے۔

یو عبّاس بن سرج: یہ احمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابو مسعود البدری (؟-۳۰ھ)

یہ عتقہ بن عمرو بن ایہ و اور ایک قوی شخصہ ابو مسعود بدری، انسانی شہرتی ہیں، اپنی کنیت سے مشہور ہیں۔ بن حجر نے کہا: غزوہ بدر میں ان کی شرکت مختلف قیہ ہے، شریک رہے کہ انہوں نے بدر میں قیام کیا، ان لئے اس سے منسوب ہو کر بدری کہلائے، لیکن امام بخاری قطعی طور پر کہتے ہیں کہ وہ غزوہ بدر میں شریک رہے، اور حضور ﷺ کے ساتھ رہے، بیعت عقبہ، احد اور بعد کے غزوات میں شریک رہے۔

انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، اور خود ان سے ان کے بیٹے، نیز عبد بن عظمیٰ، ابو وائل اور عتقہ وغیرہ نے روایت کی۔ کوفہ میں قیام رہا، حضرت علیؑ کے ساتھ تھے، حضرت علیؑ نے ان کو کوفہ میں اپنا نائب مقرر کیا، ان سے (۲۰۲) احادیث مروی ہیں۔

[الاصابہ ۴/ ۳۹۰: أسد الغابہ ۳/ ۵۵۴: تہذیب المعانی ۷/ ۳۷۷: ۳۷۷: ۳۷۷]

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابو ہلال العسکری (؟-۳۹۵ھ)

یہ حسن بن عبداللہ بن ہلال بن سعد، ابو ہلال، عسکری ہیں، بغوی، ادیب، شاعر اور مفسر تھے، ان کی نسبت ابواز کے ایک ضلع ”عسکر“ نام کی طرف ہے۔

یوقتہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن عبد الوہاب بن سعد، ابو علی، دہانی، بصری، معتزلی ہیں، سلم کلام کے سرور تھے، انہوں نے یہ سلم ابو یوسف، عتقہ بن عبداللہ، سہم بصری سے حاصل کیا، ورثہ ان سے ان کے ابو ماثم دہانی ورثہ ابو الحسن اشعری نے حاصل کیا، وہ مفسر بھی تھے۔ ان کی نسبت دہنی (بصرہ کے ایک گاؤں) کی طرف ہے، اور فرقہ دہانیہ انہیں کی طرف منسوب ہے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“۔

[الہدیہ النہایہ ۲۵۱: انجم اللہ ۷/ ۱۸۹: معجم المدنیین

۱۰/ ۲۶۹، لا علام ۷/ ۳۶۷]

یو نضر ج: یہ عبدالرحمن بن الجوزی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

یوسف

تراجم نقباء

الوزار

بعض تصانیف: "المحاسن" تفسیر قرآن میں، "الحث علی
حب العلم"، "التحیص"، "جمہرہ الامثال" اور "کتاب
من احتکم من الخلفاء الی الفصاۃ"۔

[متمم ۱: ۸، ۲۵۸؛ متمم المودعین ۳۷۰، ۲۴۰؛ لاطام ۲

[۲۱۱]

اشہب: یہ شہب بن عبد العزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

امام الحرمین: یہ عبد الملک بن عبد اللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

یوسف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ام سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

حمد بن ضبیل:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

ام مانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

حمد بن متقی:

دیکھئے: الوثائق۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

لؤی بن زید: یہ حمد بن حمد بن زید ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

الوزار:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

لؤی بن زید: یہ محمد بن احمد لؤی بن زید ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

ب

سامہ بن زید:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

الوزار:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۷ میں گذر چکے۔

اسحاق بن راہویہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

برقدنی

تراجم فقہاء

جو بن بن عبد اللہ

برقدنی: یہ محمد بن الطیب ہیں:

ابن ہونی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

لجیرمی: یہ سیمان بن محمد ہیں:

ابن ہونی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۸ میں گزر چکے۔

بر بن عازب (؟-۱۷۷ھ)

یہ بر بن عازب بن حارث بن عدی، ابو تمار، شرجی، انساری ہیں، ان کا شمار سپہ سالار صحابیوں میں ہوتا ہے، ان کی بڑی فتوحات ہیں، یحییٰ بن اسماعیل لائے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ۱۵ غزوات میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ سے، ابو بکر، عمر، جلی، ام ایمن وغیرہ سے روایت کی، ورنہ ان سے عبد اللہ بن ربیع، عظمیٰ، ابو نعیمہ، ابن ابی لیلیٰ وغیرہ نے روایت کی۔ حضرت مہاش خلیفہ بنے تو ان کو (فارس میں) ”ری“ کا ۲۴ھ میں امیر مقرر کیا۔ ہماری مسم میں ان سے (۳۰۵) ۱۰۷ھ مروی ہیں۔

[لہذا چ ۲۲: ۱۷۷ھ: ۱۷۷ھ: ۱۷۷ھ: ۱۷۷ھ: ۱۷۷ھ]

[۱۷۷ھ: ۱۷۷ھ: ۱۷۷ھ: ۱۷۷ھ: ۱۷۷ھ]

ابن دوی: یہ یحییٰ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گزر چکے۔

ج

البصری: یہ حسن البصری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

جامر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بدل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

جریر بن عبد اللہ (۵۱-۵۰ھ)

یہ جریر بن عبد اللہ بن جندب بن مالک، ابو عمر، ایک قول: ابو عبد اللہ، بکلی ہیں، ایک یمنی قبیلہ ”یلہ“ سے منسوب ہیں، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ سے و حضرت عمرؓ اور معاویہ سے روایت کی۔

ورال سے ان کے لڑکے، منذر، عبید اللہ، ابو انجم نے اور معنی وغیرہ نے روایت کی، ان کے اسلام لانے کے وقت کے بارے میں اختلاف ہے، ابن کثیر نے المداہیہ میں لکھا ہے: سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے، ان کا اسلام لا مارمضان ۱۰ھ میں پیش آیا، وہ تشریف لائے تو حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، آپ ﷺ نے دوران خطبہ فرمایا: ”انہ یقدم علیکم من هذا الفج من غیر دی یمن، و ان عسی و حبیہ مسحة ملک“ (تمہارے پاس اس گلی سے یمن کا بہترین شخص آئے والا ہے۔ اس کے پیرو پر مشتمل کا رنگ وہ ہے)، روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو بٹھایا تو ان کے لئے اپنی چادر چھادی ”فرمایا: ادا حاء، کعبہ کعبہ قوم فاکرموہ“ (اگر کسی قوم کا مہر شخص تمہارے پاس آئے تو اس کی عزت کرو)۔ ابن حجر نے معنی سے نقل کیا ہے کہ ان کے اسلام کا واقعہ ۱۰ھ سے پہلے کا ہے۔ امام احمد نے فرمایا: ہم سے محمد بن حبیہ نے ان سے اسماعیل نے ان سے قیس نے ان سے تہذیب نے ان سے بعد رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنے پاس آنے سے نہیں روکا، ورحب بھی مجھے، یکما سکرے۔

[ابن حبیہ و انہیہ ۵/۸۰، ۵۵/۵۵، لا صا ۲۳۲: أسد

الغابہ ۱/۲۷۹: تہذیب ۱/۲۷۹: تہذیب ۲/۷۳]

جعفر بن محمد:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۷۳ میں گذر چکے۔

ح

الحاکم: یہ محمد بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

الحسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن بن صالح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن العبدی (۵۷-۵۶ھ)

یہ حسن بن عرفہ بن ہذیل، ابو علی، عبدی، بغدادی، محدث ہیں، عرب کی تاریخ و تاریخ کے عام تھے، برے وقت کا رشتہ عام تھے۔ ۶۰ھ میں نے عمار بن محمد بن اُختہ اشجری، جیتی بن یونس، ابو بکر بن عیاش، جریر بن مارہم وغیرہ سے روایت کی، ورنہ سے ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی۔ نسائی نے جو خطہ کریمہ حاجی وغیرہ سے ان کی روایت نقل کی ہے۔ عبد اللہ بن احمد و یحییٰ بن معین نے کہا ہے: ثقہ ہیں، نسائی نے کہا: لا بأس بہ (ان میں کوئی نقص نہیں ہے)۔ ابن حبان نے ان کا رتقات میں یہ ہے۔

[ابن حبان و انہیہ ۱۱/۲۹۱: تہذیب ۱/۲۹۱: تہذیب ۲/۲۹۱: معجم

المؤلفین ۳/۲۲۵]

خفصہ (۱۸ق ۵-۴۵ھ)

یہ خفصہ بنت عمر بن خطاب، ام المؤمنین رضی اللہ عنہا ہیں، چلیں قدر نیک، صبیحہ، زہد، مطہرات میں سے ہیں، مکہ میں پیدا ہوئیں، ان سے حبیب بن عبد مناف نے شادی کی، پھر اسلام تک وہ انہی کے نکاح میں رہیں، پھر بنو شرف بہ اسلام ہوئے، انہی کے ساتھ مدینہ ہجرت کی، حبیب کے انتقال کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ان کے والد کے پاس ان کے نکاح کا پیغام دیا، تو انہوں نے آپ ﷺ سے ان کا نکاح کر دیا، وفات نبوی کے بعد تاحیات مدینہ ہی میں رہیں، بخاری و مسلم میں ان سے (۶۰) احادیث مروی ہیں۔
[لأصابہ ۳/۲۷۳؛ أسد الغابہ ۵/۳۲۵؛ لأعلام ۲/۲۹۲]

لقباب:

ن کے حالات خاص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

الحکم: یہ الحکم بن عمرو ہیں:

ن کے حالات خاص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

حماد: یہ حماد بن ابی سیمان ہیں:

ن کے حالات خاص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

خ

خالد بن الولید (۲۱-۴۰ھ)

یہ خالد بن ولید بن مغیرہ، ابو سلیمان، مخزومی، قریشی، صحابی رسول، شہیدہ، عظیم فاتح ہیں، اور جاہلیت میں قریش کے معزز اور بادشاہوں کو ان کا شمار ہوتا تھا۔ کعبہ میں فتح مکہ سے قبل اسلام لائے، حضور ﷺ ان سے بہت خوش ہوئے اور آپ نے ان کو کھوڑ سواروں کا قائد بنایا۔ حضرت ابو بکرؓ خلیفہ بنے تو ان کو مسیبہ اور نجد کے مرتد عربوں سے جنگ کے لئے بھیجا، پھر ان کو عراق فتح کرنے کے لئے روانہ کیا، انہوں نے حیرہ اور عراق کے بڑے حصہ کو فتح کر لیا، پھر ان کو جنگ یرموک میں مسلمانوں کو کمک پہنچانے کے لئے شام روانہ ہونے کا حکم فرمایا، فتوحات میں ان کا اثر و دخل تھا۔ حضرت عمرؓ خلیفہ بنے تو شام میں ان کو پہ سالاری سے سبکدوش کر دیا، اور ابو عبیدہ بن جراح کو مقرر کیا، یہ بات ان کے حزم و حوصلہ میں ہی کا باعث بنی ہوئی ہوگی۔ حضرت ابو عبیدہ کے ہمراہ جہاد کرتے رہے، یہاں تک کہ ۱۴ھ میں مسلمان یتیم ہو گئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: عورتیں خالد جیسا شخص پیدا نہ کریں۔ بخاری میں ان سے (۱۸) احادیث نقل کی ہیں۔

[لأصابہ ۱/۳۳۳؛ لآئیتغاب ۲/۳۲۷؛ لأعلام ۲/۳۴۱]

اخترشی

تراجم فقہاء

سیدۃ الرئی

اخترشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

اخترشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

لٹھالی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

الرازی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

خوہر: یہ محمد بن الحسین ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

الراغب (؟-۵۰۴ھ):

یہ حسین بن محمد بن مسلم، ابو القاسم، صفہانی ہیں، "حب نفوی، غایم، مفسر، اہل صفہان میں سے تھے، بغداد میں رہائش اختیار کی، اس قدر مشہور ہوئے کہ امام غزالی کے ساتھ ان کا سوازنہ کیا جاتا تھا۔ بعض تصانیف: "الفریعة إلى مکارم الشريعة"، "حل منشأہات القرآن"، اور "جامع التفسیر والمفردات فی غریب القرآن"۔ [لا عام ۴۷۹ھ: معجم المؤلفین ۵۹/۴: مقدمہ "المفردات"]

الرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

سردیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

سیدۃ الرئی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

سوسوتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت

تراجم فقہاء

سید بن اکوع

عبدالرحمن بن ابولہی اور ابو عمر شیبانی وغیرہ نے روایت کی۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ "المنافقون" میں نبی کی تصدیق نازل فرمائی ہے۔ کتب حدیث میں اس سے (۸۰) احادیث مروی ہیں۔

سید بن ابی قاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

[لو صابہ ۱/ ۵۶۰؛ أسد الغابہ ۲/ ۲۱۹؛ تہذیب البدیع ۳

۹۴۲؛ سؤل علام ۳/ ۳۹۵]

سید بن ہبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت:

السکا کی (۵۵۵-۶۲۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زیلعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

یہ یوسف بن ابوبکر بن محمد بن علی، ابو یوسف، سر ج الدین رطائی، خوارزمی ہیں۔ النوائد البیہ میں ان کا نام یوسف بن محمد ہے۔ نحو صرف یاس، عروض اور شعر کے بحر عالم تھے، تمام علوم کے ماہر تھے۔ سدید بن محمد حنطلی، محمد بن عبداللہ مروزی اور مختار بن محمود ہمدانی سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "مفتاح العلوم" اور "مصحف الزہرة"۔
[الجوہر المنیہ ۲/ ۲۲۵؛ النوائد البیہ ۲/ ۲۳۱؛ معجم المؤلفین ۳/ ۲۹۶؛ لا علام ۹/ ۲۹۳]

س

سید بن الاکوع (؟-۷۷۳ھ)

سکوت: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السذکی: یہ اسماعیل بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۷ میں گذر چکے۔

یہ سید بن عمر بن شان اکوعی ہیں، بن عبدالکریم بن جعفر عسقلانی نے کہا ہے: ان کا نام شان بن عبداللہ بن شریعہ سلمی ہے، "کوع" کے نام سے مشہور ہیں، صحابی ہیں، (مدینہ کے موقع پر) اور حجت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں سے ہیں۔ حضور ﷺ کے ساتھ سات غزوات میں شرکت کی، بہادر، جوان مروءہ تیر انداز اور بہت تیز دھڑنے والے تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ، حضرت ابوبکر، عمر، عثمان اور طلحہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے لڑکے یاس، ان کے آراء اور دو غلام یزید بن ابی سعید، عبدالرحمن بن عبداللہ بن کعب وغیرہ

اسرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سند

تراجم فقہاء

اشرفینی

نے روایت کی۔ ان سے (۷۷) احادیث مروی ہیں۔

اشرفینی:

[تہذیب التہذیب ۲/۱۵۰: تہذیب ابن عساکر ۶/۲۳۰:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

ل علام ۲/۱۷۲]

سند (۱-۵۴۱ھ)

ش

یہ سند بن خطاب بن احمد نسیم زوی ہیں، ان کی کنیت ابوہیثم ہے۔ یہ
طریقہ شافعی، ابوہیثم سلمیٰ اور ابوہیثم بن شرف کے شاگرد ہیں۔
زہد عام فقیہانکی فاضل تھے۔ سند یہ میں وفات پائی۔ باب
خضر کی ایک جانب میں مدفن ہوئی۔

اشرفینی:

بعض تصانیف: "الطراز شروح الملوّنة" مکمل نہیں ہوئی، اور علم
جدوں وغیرہ میں ان کی کئی تصانیف ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

[الذہبی ۱۲۶: فیہ د]

شداد بن اس (۱-۵۸ھ)

یہ شداد بن اس بن ثابت، ابوہیثم، الساری، مرقی، یحییٰ ہیں،
امراء میں سے تھے۔ حنفی اور کعب احبار سے روایت کی، اور
خود ان سے ان کے بیٹے یعلیٰ نے، اور محمد بن کعب عدوی و محمود
بن ریح۔ غمہ دے روایت کی ہے۔

سمرہ بن جندب:

ن کے حالات ج ۵ ص ۸۸ میں گزر چکے۔

سوید بن العمان (۱-۲۰ھ)

یہ سوید بن نعمان بن مالک بن عائد مجدہ اوی، انسانی مدنی
ہیں، کھدورہ کے بعد تمام غزوہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
شریک رہے۔ رحمت کے نیچے بیت کرے، لوگوں میں ہیں، ان کا
شمار آل مدینہ میں ہوتا ہے۔ انہوں نے بنی کریم ﷺ سے سبکداری
کے بعد کئی کرے کے بارے میں حدیث روایت کی ہے، "خود ان
سے شیریں یار نے روایت کی ہے۔

حضرت عمرؓ نے ان کو اس کا میر، بلو تھا، حضرت عثمان کی شہادت
کے بعد وہ علاحدہ ہو گئے، اور عبادت میں لگ گئے۔ ابوہیثم نے کہا:
ہر قوم میں ایک فقیہ ہوتا ہے اور اس قوم کے فقیہ شداد بن اس ہیں۔
کعب حدیث میں ان سے (۵۰) احادیث مروی ہیں۔

[لأصابہ ۲/۱۳۸: تہذیب التہذیب ۲/۳۱۵: لأعلام

۲/۳۳۲]

[أسد الغابہ ۲/۳۸۱: لأصابہ ۲/۶۸۰: تہذیب التہذیب

اشرفینی: یہ عبدالرحمن بن محمد ہیں:

[۲۸۰ھ]

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

شریک

تراجم فقہاء

صاحب المہسوط

شریک: یہ شریک بن عبد اللہ تلمیذی ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۱ میں گذر چکے۔

لشعش:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۷۲ میں گذر چکے۔

ص

صاحب التمار خانیہ (؟-۷۸۶ھ)

یہ عام بن حارث ہیں، عام خنی، فاضل تھے، ان کی تصانیف میں
"الفتاویٰ التمار خانیہ" (مطبوع) ہے، موصوف نے اپنی کتاب کا نام
منتخب نہیں کیا تھا، لہذا استاد تمار خان سے منسوب کر کے اس کا پیام
رکھا یا۔ ایک قول کے مطابق مصنف نے اس کا نام: "زاد مسافر"
رکھا تھا، جس میں انہوں نے الحیۃ المبرہانی، الذخیرۃ، الفتاویٰ الخانیہ
اور الفتاویٰ المہمیر یہ کے مسائل کو جمع کیا، اور الہدایہ کے جواب کے
طرز پر ان کی ترتیب دی۔

[مجموع المونیین ۵/۵۲۲ ہدایۃ الخاریین ۱/۴۳۵: کشف الظنون

(۲۶۸۱)]

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحقق:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب الطمان: یہ محمد بن عکرم ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

صاحب المہسوط: یہ محمد بن احمد السرخسی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

شوکانی: یہ محمد بن علی شوکانی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ تقی مدین ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

الشیرازی: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ زوہ (؟-۱۰۷۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن سید معروف پہ "شیخ زوہ" ہیں، فقہ
مفسر ہیں، ترکی میں بھی، لی کے باشندہ تھے۔ "روم، ملی" میں فتن کے
قاضی رہے۔

بعض تصانیف: "مجمع الأبرار فی شرح ملتقى
الابحر"، "حاشیة علی أوار التریل للیصاوی" اور
"نظم المرامہ"۔

[لأعلام ۴/۱۰۹ ہدایۃ الخاریین ۱/۵۴۹: مجمع المونیین ۵/۱۷۵]

صاحب مجمع الانہر

صاحب مجمع الانہر:

دیکھئے: شیخ زہرا۔

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ض

الفسحاک: یہ لفسحاک بن قیس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ط

الطبری: دیکھئے: محمد بن جریر الطبری:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

الطواہیسی (؟-۳۴۴ھ)

یہ احمد بن محمد بن حامد بن ماسم ابو عمر طواہیسی ہیں، حنفی فقیہ ہیں۔
انہوں نے محمد بن نصر مروری، عبداللہ بن شبر، یہ نیشاپوری وغیرہ سے
روایت کی، اور ان سے نصر بن محمد بن غریب ثاشی اور احمد بن عبداللہ
بن اریس وغیرہ نے روایت کی۔ طواہیسی: بخاری سے آٹھ نسخ کی
دوری پر ایک گاہن "طواہیسی" کی طرف نسبت ہے۔

[الجوامع الفصیحة ۱۰۶: النوادر الفیہ ۳۱]

الطیسی (؟-۴۳۳ھ)

یہ حسین بن محمد بن عبداللہ، شرف الدین، طوسی ہیں، حدیث فقہ
اور بیاں کے امام تھے۔ ابن جریر نے کہا ہے: "قرآن و حدیث سے
واقف کے اقوال میں بجا اہتمام رکھتے تھے۔ ورثت و تجارت
کے بہت زیادہ مال و دولت کے مالک تھے۔ مختلف کاروائی
خیر میں اس کو ترجیح دیتے رہے، بالآخر شری عمر میں فقیر ہو گئے۔

اہل بدعت خلفہ پر سخت ترید کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "النبیاء فی المعانی والبیان"، "الخلاصة
فی الحلیات"، "شرح مشکاة المصابیح" اور "الکاشف
عن حقائق المسن النبویۃ"۔

[شذرات الذہب ۶/۱۳۶: الدرر النکامہ ۲/۶۸: لا علم

۲/۸۰: معجم المؤلفین ۴/۵۳]

عبداللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

ع

عبداللہ بن عمر دو یکھئے: ابن عمر:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۳۶ میں گذر چکے۔

عاشہ:

عبداللہ بن قرقہ (؟-۵۶ھ)

یہ عبداللہ بن قرقہ ثمالی ازہری، صحابی ہیں، حضرت ابو عبیدہ کی طرف سے "ممس" کے امیر تھے۔ اسوں نے نبی کریم ﷺ، خالد بن ولید، عمرو بن سعید بن عاص بن امیہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عامر عبداللہ بن یحییٰ ہوزلی اور عبداللہ بن خصم وغیرہ نے روایت کی۔

ان یونس نے کبلا سرزمینِ رحم میں شہید ہوئے۔

[لإصابہ ۲/۵۸۸: لاستیعاب ۳/۵۷۸: أسد الغابہ ۳/۴۶۰]

۴۶۰: تہذیب المعجم ۵/۳۶۱]

عبداللہ بن زید الحظمی (؟-تقریباً ۷۰ھ)

یہ عبداللہ بن زید بن زید بن حصین بن عمر بن حارث بن طم، ابو موسیٰ، انصاری الحظمی (خاء کے تحت، صاء کے تحت، خاء کے تحت، میم، انصار کے قبیلہ طمہ کی طرف بہت ہے) صحابی ہیں، عدیسہ میں شریک ہوئے، اس وقت پہنچے تھے، حضرت علی کے ساتھ "جمل" میں "ممس" میں شریک ہوئے، کوفہ پر حضرت علی کی طرف سے امیر تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ابو ایوب، ابو مسعود، اور زید بن ثابت وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے موسیٰ، ان کے نواسے عدی بن ثابت انصاری، شعبی، اور محمد بن سیرین وغیرہ نے

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۷۵ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن انصامت:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۲ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن زید (۵-تقریباً ۶۵ھ)

یہ عبدالرحمن بن زید بن خطاب بن نفیل عدوی قرشی ہیں، حضرت عمر بن خطاب کے بچے، نہایت کامل اقلیت آدمی تھے، حضرت ابولبابہ بن کوخد مت نبوی میں لے کر آئے تو حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: اے ابولبابہ تمہارا یہ بچہ کون ہے؟ انہوں نے کہا: یہ میرا نواسہ ہے، اللہ کے رسول، میں نے اس سے چھوٹا نومولود بچہ نہیں دیکھا۔ تو حضور ﷺ نے کوئی چیز چاہا کہ ان کے منہ میں ڈالی، نہ پاتا تھا پھر اور رکت کی دعا فرمائی۔

انہوں نے اپنے والد وغیرہ سے حدیث روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے عبدالحمید اور دوسرے لوگوں نے روایت کی ہے۔

[لإصابہ ۲/۸۳۳: أسد الغابہ ۳/۴۶۴: سؤلاً اعلام ۳/۷۸]

عبداللہ بن جعفر:

ان کے حالات ج ۳ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

لغت بنی

تراجم فقہاء

عمران بن مسلم

روایت لی ہے۔

عطاء بن

[لوحہ ص ۲۸۲: تہذیب اجتہاد ص ۸/۶: لسان ص ۵]

۶۳: ذیل ح ۴ ۲۹۰]

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

عقب بن مامر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گذر چکے۔

لغت بنی (۲-۵۸۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن عمر، البصری، ایک قول ابو القاسم، ثانی، بخاری، رین الدین میں فقہ فقہ کے عام حنفی ہیں، بخاری کے ایک محلہ "عتابہ" سے منسوب تھے۔ معانی نے کہا: ثانی بن جہاں سے منسوب ہے، مثلاً مغربی بغداد کے ایک محلہ "عتابہ" سے۔

بعض تصانیف: "شرح الزیادات"، "جوامع العقد"، "شرح الجامع الکبیر"، "شرح الجامع الصغیر" اور "التفسیر"۔

[لجوہر المصباح ۱/۱۳: الفوائد المبرہ ۱/۶۱: لسان ص ۲۰۹]

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

عائکہ بن قیس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

علی بن المدینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گذر چکے۔

عثمان بن ابی نعیم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گذر چکے۔

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گذر چکے۔

عروہ بن زبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

عمران بن حصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گذر چکے۔

عز بن عبد السلام: یہ عبد العزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

عمران بن مسلم (۲-۵۸۶ھ)

یہ عمران بن مسلم، (دوبکر، معری، بصری، القسیر ہیں، انہوں نے

حضرت اس کو دیکھا ہے، حضرت ابو رجا، عمار بن حسن، اس بن یزید بن عطاء بن ابی رباح، و عبد اللہ بن دینار وغیرہ سے روایت کی۔
وراثہ سے مہدی بن میمون، ثوری اور حاتم بن اسماعیل وغیرہ نے روایت کی۔ قطان نے کہا: روایت حدیث میں صحیح تھے، اور میں نے اس کا ذکر محض اس وجہ سے روایا کہ وہ بہت ہی ایسی احادیث نقل کرتے ہیں جن کو دوسرے روایت نقل نہیں کرتے۔ صرف ان کی قوم کے لوگ ہی ان سے وہ احادیث نقل کرتے ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقافت میں کیا ہے، ابن ابی نعیم بن جبہ نے کہا: میں نے یحییٰ بن یمن سے خالد بن رباح کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: بصری، یونس بن یونس (بصری) میں اس میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ عمران ابو بکر سے حدیث روایت کرتے ہیں، پھر انہوں نے کہا: یہ عمران تمہیں کچھ بھی شیت نہیں دیتے۔

[تہذیب المعجم ج ۸/۱۳۷]

عمر بن یوسف (؟- ۲۱۳ھ، اس کے علاوہ بھی قول ہے)
یہ عمر بن ابی سلمہ، ابو حفص، تسی و مشقی، بنو ہاشم کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) میں سے ہیں۔

انہوں نے ابو زبیر، عبد اللہ بن عطاء بن زبیر، سعید بن شیبہ، سعید بن عبد العزیز وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے سعید بن عبد اللہ ثانی، و احمد بن صالح نے روایت کی۔

یہ وہی بصری سے کہا: عمر بن ابی سلمہ، اس سب کے طریق کے مرخص روایات میں سے تھے، امام مالک، ابو یوسف، ابو حنیفہ اختیار کرتے تھے۔ ساجی و زبیری بن یمن نے ان کو ضعیف کہا ہے۔
ابن حبان نے ان کا ذکر ثقافت میں کیا ہے۔

[میران الاعتدال ج ۲/۲۶۲: تہذیب المعجم ج ۳/۴۳: یہ

علامہ السنن ج ۱/۲۳۳]

عمر بن امیہ الضمری (؟- تقریباً ۵۵ھ)

یہ عمر بن امیہ بن خویلد بن عبد اللہ، ابو امیہ، ضمری، صحابی ہیں، دور جاہلیت میں مشہور رہے، بدرواحہ میں مشرکین کی معیت میں شریک ہوئے۔ پھر مشرف بہ اسلام ہو گئے، ”بر معونہ“ میں شریک تھے۔ خانائے راشدین کے زمانہ میں زندہ رہے۔ حضور ﷺ سے روایت کیا۔ و خود ان سے ان کی والدہ جعفر عبد اللہ فضل نے روایت کی۔ غیرہ نے روایت کیا۔ ان سے (۲۰) احادیث مروی ہیں۔

[الاصابہ ج ۲/۵۲۳: تہذیب المعجم ج ۸/۲۰۸: لا حاد ج ۵/۲۳۸]

عمر بن سلمہ (؟-؟)

یہ عمر بن سلمہ بن شعیب، ایک قوم سلمہ بن قیس، ابو یزید، ترمذی ہیں، ابو یزید بصری بھی کہا جاتا ہے۔ حضور ﷺ کو پیادہ ہے، بعد رسالت میں اپنے قوم کی امامت کرتے تھے، اس لئے کہ انہوں نے اپنے رجال کے ثقہ ہونے کے باوجود غریب ہے۔ انہوں نے اپنے والد سے روایت کی، اور ان سے ابو قتادہ ترمذی، عاصم، حویر اور ابو یزید وغیرہ نے روایت کی۔ ابن حبان نے کہا: وہ صحابی ہیں۔

[الاصابہ ج ۲/۵۴۱: لا تنقیاب ج ۳/۲۱۷: تہذیب المعجم ج ۸/۲۴۸]

عمر بن شعیب:

ان کے حالات ج ۴ ص ۵۹ میں گذر چکے۔

عمر و بن معاص (۵۰ ق ۴۳ ھ)

یہ عمر و بن المعاص بن وائل، ابو عبد اللہ، سنی تھی میں فاتح مصر اور ایک عظیم عرب اور اسلامی سپہ سالار تھے۔ زیج بن کار اور قدی نے پنی دو سندوں کے ساتھ کہا ہے کہ سر زمین صمد میں نجاشی کے ماتحت پر اسدم لائے۔ حضور ﷺ نے ان کی "دات الاسلام" کی فوج کا امیر مقرر کیا تھا پھر ان کی مدد کے لئے حضرت ابو بکر عمر رضی اللہ عنہما کو بھیجا، پھر ان کو عثمان کا گورنر بنایا پھر حضرت عمر کے زمانہ میں شام میں جہاد کی فوجوں کے امیر رہے، حضرت عمر نے ان کو "نہیں" مصر کا گورنر بنایا تھا۔ کتب حدیث میں ان سے (۳۹) حدیث مروی ہیں۔

[لہ ص ۳۴۲: ۲۸۳: ۱۱۸۴: لا مام ۵، ۲۴۸]

ف

فاطمہ الزجرانی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

ق

قاضی ابو الطیب:

دیکھئے: ابو الطیب اللہری۔

غ

انقر لی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۱ میں گذر چکے۔

قاضی زادہ: یہ احمد بن بدر الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

قاضی عبدالوہاب:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

القرافی

القرافی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گذر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

المازری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

الماوردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

الکرمی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

محمد بن کعب القرظی (؟-۱۰۸ھ)

یہ محمد بن کعب بن سلیم بن اسد، ابو حمزہ اور ایک قول ابو عبد اللہ، قرظی، کوئی پھر مدنی ہیں، انہوں نے حضرت عباس بن عبد المطلب، علی بن ابی طالب، ابن مسعود، اور عمرو بن العاص وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بھائی عثمان نے اور حکم بن حذیفہ، موسیٰ بن

محمد بن مسلمہ

تراجم فقہاء

مقداد بن معد کرب

عبیدہ اور ابو جعفر عظمیٰ وغیرہ نے روایت کی۔

ابن حبان نے کہا: اہل مدینہ کے عظیم علماء و فقہاء میں سے تھے۔ ابن سعد نے کہا: ثقہ، عالم، کثرت سے حدیث روایت کرنے والے اور پرہیزگار شخص تھے۔ مسجد میں وعظ کہہ رہے تھے کہ چیت گر گئی، اور خود وہ اور حاضرین میں سے کچھ لوگ دب کر مر گئے۔

[تہذیب التہذیب ۴/۲۲۱: شذرات التہذیب ۱/۱۳۶]

محمد بن مسلمہ:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

محمد قدیری ہاشما:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

المروزی: یہ ایرانیہم بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

مسروق:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن انس (؟-؟)

یہ معاذ بن انس حبشی انساری ہیں۔ ابن حجر نے لإصابہ اور

تہذیب التہذیب میں کہا: ابو سعید بن یونس صحابی ہیں، حضور ﷺ

کی معیت میں غزوہ کیا، مصر میں آکر مقیم ہو گئے۔ انہوں نے حضور ﷺ، ابو ذر، اور کعب احبار سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے ہل بن معاذ نے روایت کی، اس کے علاوہ کسی نے ان سے روایت نہیں کی، اور وہ (یعنی ہل بن معاذ) لیث الحدیث (حدیث میں کمزور) ہیں۔ عسکری کے تذکرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عبد الملک بن مروان کی خلافت تک زندہ رہے، عسکری نے بغوی کی اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو انہوں نے یہ طریقہ فرود بن مجاہد عن ہل بن معاذ نقل کیا ہے کہ ہل بن معاذ نے کہا: میں عبد الملک کے زمانہ میں ابوصالحہ کے ساتھ غزوہ میں گیا اور ہمارے امیر عبد اللہ بن عبد الملک تھے، وہاں میرے والد نے لوگوں کے سامنے کھڑے ہو کر ایک واقعہ ذکر کیا، جس میں یہ تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ کی معیت میں غزوہ کیا ہے۔

[لإصابہ ۳/۲۲۶: أسد الغابہ ۲/۴۵۵: الاستیعاب ۳/۱۴۰۲]

تہذیب التہذیب ۱۰/۱۸۶]

معاذ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

المقداد بن معد کرب (؟-۸۷ھ)

یہ مقداد بن معد کرب بن عمرو بن یزید، ابو کریمہ، کنذی، صحابی ہیں، یحییٰ بن یحییٰ سے ایک وفد کے ساتھ خدمت نبوی میں آئے، اس وفد میں ۸۰ رسوا تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ، خالد بن ولید، معاذ بن جبل اور ابو ایوب انساری وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے بیٹے یحییٰ، اور خالد بن معدان، حبیب بن عبید اور شریح بن عبید وغیرہ نے روایت کی۔

ان سے (۴۰) احادیث مروی ہیں، بخاری نے ان سے صرف

الناسفی

تراجم فقہاء

واثلہ بن الاسقع

ایک روایت نقل کی ہے۔

[أسد الغابہ ۳/۳۱۱: تہذیب المعجم ۱۰/۲۸۷: لا علام

[۲۰۸/۸]

د

ہلال بن عامر (؟-؟)

ن

الناسفی (؟-۴۴۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن عمر، ابو العباس، ناشفی، طبری ہیں، حنفی فقیہ، ری کے باشندے ہیں، ان کی فہستہ ططف (ریوڑی) بنانے یا فروخت کرنے سے ہے۔ امیر کاتب نے غایۃ البیان میں کہا: وہ ہمارے ممتاز عراقی علماء میں ہیں، اور ابو عبد اللہ حمزہ جانی کے شاگرد ہیں۔

بعض تصانیف: "الواقعات"، "الأجناس والفروق"، "الہدایۃ" اور "الاحکام" یہ سب فروغ فقہ حنفی میں ہیں۔

[الجواہر المفصیہ ۱/۱۱۳: الخواندہ ۱/۳۶: لا علام ۱/۲۰۷:

معجم المؤلفین ۲/۱۳۰]

و

واثلہ بن الاسقع (۲۲قھ-۸۳ھ)

انتھنی: دیکھئے: امیر الہیم انتھنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

یہ واثلہ بن اسقع بن عبد الحزی بن عبد یامیل، ابو اسقع، اور ایک قول بوشد اور، اور اس کے علاوہ بھی قول ہے، لیشی کنانی، صحابی ہیں، تبوک سے قبل اسلام لائے اور اس میں شرکت کی۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ابو مرثد، ابو ہریرہ، اور ام سلمہ وغیرہ سے روایت کی، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ: انہوں نے تین سال حضور ﷺ کی خدمت کی ہے۔ اہل صفہ میں تھے، پھر شام آ گئے۔ ابو حاتم نے کہا: دُشِق اور حمص وغیرہ

